



ڈاکٹر زاہر حسین اسپریری

DR. ZAKIR HUSAIN LIBRARY

JAMIA MILLIA ISLAMIA
JAMIA NAGAR

NEW DELHI

CALL NO.

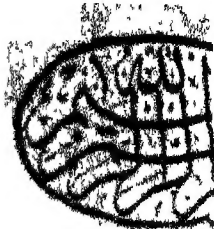
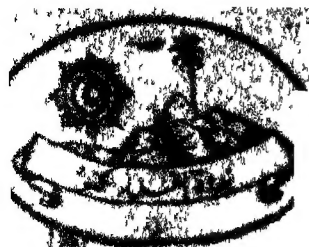
Session No.



Call No.....

Acc. No.....

--	--	--	--



شعارنا الوحيد

إلى الإسلام من جديد

تصدرها: ندوة العلماء، لاهور (الهند)

البعث الإسلامي

شهریه اسلامیة جامعة

سعید الاعظمی
واضح رشید ہندوی

رئاسة التحرير :

الاشتراكات السنوية

في الهند ٢ روبية، ثمن النسخة ٣ روبيا

في العالم المعروف ٨ دولارات أمريكية أو ما يعادلها بالبريد السعودي
١٥ دولارًا بالبريد الجوي

في أفريقيا الجنوبية
والشمالية وأمريكا وأوروبا

۵۵ رسیہ بالبرید العادی
مع اجرة البرید

المشتريات في باكستان ترسانه والم
مجله البلاغ. كراچي، رقم ۱۴
(مباكسات)

المراسلة

العنبريات: "الردت، الميسرة، بركة، وبنار

11-1-1950

NADWA LUCKNOW

155961 : 155962

البعث الإسلامي



شخصية إسلامية مستقلة

نحضر إلى تكوين شخصية إسلامية قوية بأوردة تتصل في عتار الحكم كالتجمل في دور
 السادة، تتصل في البرلمان، كما تتصل في المسجد، وتتصل في أوساط القرية و أحياء
 الأعلام، كما تتصل في كلام الرافعين، و جهاد المسلمين و جهود الأمة والمجاهدين
 و حيث يتكون العالم الإسلامي كله كلمة واحدة ذات شخصية إسلامية مستقلة
 لا يصنع مؤسسة، ولا يتبع الأمانة، ولا يفتقر مرقاً إلا و هو وفي عبادة
 مبرهن على نفسه، يحفظ على حياته و ملاحه، يحسك بالمدافعة و عابده
 مسلم في السلم و الحرب، مسلم في الحق و القدر، مسلم في الحكم و الأمانة، مسلم
 في الأعلام و القرية، مسلم في الصناعة و العلم، مسلم في السياسة و الفن
 عبد الحسي (رحم الله)

Discussion numbers

(5) العدد

رئاسة التحرير

محرر

محرر

العدد الرابع والعشرون

العدد الخامس

سنة 1399 هـ

سنة 1400 هـ

في .. لهذا العدد

- ٣
٤
- سعيد الأعظمي
- ★
- ١٠ الأستاذ عبد الماجد الريابادي
- ١٥ سماحة الشيخ أبي الحسن علي الحسيني الندوي
- ٣٢ فضيلة الأستاذ محمد إبراهيم شقره
- ٣٨ الكاتبة الأمريكية المسلمة مريم جميلة
- ★
- ٤٤ الأستاذ أمين أحسن الإصلاحى
- ٥٧ الأستاذ جلال الدين عمرى
- ★
- ٦٣ الأستاذ خالد سالم
- ★
- ٧٠ الدكتور محمد راشد
- ٧٨ للائخ ع خسان
- ★
- ٧٩ واضح رشيد الندوى
- ★
- ٨٦ فضيلة الأستاذ محمد الرابع الندوى
- ٨٩ الأستاذ المرحوم محمد الحسينى
- ٩٣ سعيد الأعظمي الندوى
- ٩٧ مجلة البلاغ
- ٩٨ قلم التحرير
- ١٠٠
- أخى القارى !
- كيف نستقبل القرن الهجرى الجديد ؟
- ★ التوجيه الاسلامى
- رسول الله صلى الله عليه وسلم كفأند حربى
- غاية التعليم و التربية فى العالم الاسلامى و منهاجه
- مراحل العمل من اجل نهضة إسلامية معاصرة
- الامبريالية الغربية تهدد المسلمين
- ★ الدعوة الاسلامية
- مراحل الدعوة إلى الحق
- الامر بالمعروف و النهى عن المنكر
- ★ دراسات و أبحاث
- حول مفهوم الخلافة الاسلامية
- ★ فى رياض الشعر و الادب
- أسرة تيمور و أثرها فى الثقافة العربية المعاصرة
- الفجر الجديد (شعر)
- ★ صور و أوضاع
- بين نجمة و نجمة
- بريطانيا تحت الحكم الأجنبى ؟
- ★ العالم الاسلامى
- لبس الحل فى المصطلحات و المناقاة
- العالم الاسلامى يبحث عن شخصيته
- فضيلة الشيخ عبد الرحمن محمد الدوسرى فى ذمة الله
- اختطاب الدعاة فتى يكن
- كتب حديثة !
- سماحة الشيخ السيد أبى الحسن على الندوى يسافر إلى مكة المكرمة

بسم الله الرحمن الرحيم

أخي القاري

سرت عدوى الاختطاف من الطائرات إلى الرجال البارزين في شرقنا
الإسلامي أيضاً ، فقد جرى اختطاف داعية و عالم كبيرين في لبنان ، من قبل
أناس مشبوهين و بالأصح مأجورين .

أما الداعية الإسلامي فهو الأستاذ فتحي يكن الأمين العام للجماعة الإسلامية
في طرابلس (لبنان) اختطفه بعض العملاء التابعين للسلطات السورية ، و ذلك
في الأسبوع الأول من شهر ذي الحجة الحرام و سبقه بأيام عديدة اختطاف
فضيلة الشيخ عبد الرحمن المجذوب .

ظاهرة الاختطاف هذه تسترعى انتباهنا قبل كل شئ إلى ما يجري اليوم
في عالمنا الإسلامي من محاولات التطويق والتضييق ، تطويق العمل الإسلامي
و تكييله بالسلاسل والأغلال ، وتضييق خناق الدعاة والعاملين في مجال الدعوة
الإسلامية ، مع استخدام كل نوع من أساليب العنف و التهديد ، والتعذيب .
كما تشير هذه الظاهرة إلى ارتفاع نسبة نجاح العمل الإسلامي ، وإخفاق
جهود التضليل و لبلاس القائمين بها و فزع المشرفين عليها ، كما تدل على قلق
الجيئة وانسحابهم عن الميدان حتى جر بهم الفزع من إحباط الجهود والمساعى
الدعوية ومن وضع العراقيل في طريق الدعوة الإسلامية إلى اختطاف الإسلاميين
من الدعاة و العلماء .

فظوبى لكم هذه المحنة يا أبطال الرجال • فاستبشروا ببيعكم الذي بايعتم
به و ذلك هو الفوز العظيم • .

وسحفاً لكم يا أشباه الرجال و عملاء الاستعمار : • فاعترفوا بذنبهم فسحقاً
للأصحاب السعير • . (وصدق الله العظيم)
سيد الاعظمي

كيف نستقبل القرن الهجرى الجديد ؟

الامة الاسلامية على ابواب القرن الخامس عشر للهجرة ، استقبلته أو سوف تستقبله على اختلاف القولين ، و لكن الذى لا مراء فيه و لا خلاف ، أن هذه الامة تنهأ للوقوف فى موقف حساب دقيق لجزاتها وأعمالها ، لأرباحها وخسائرها ، التى تمت لها فى القرن المنصرم ، و تستعد لعملية استعراض جديد لما مر عليها عبر قرن كامل من أحداث و أحوال و ظروف و أوضاع ، و ذلك هو شأن الأمم الحبة والشعوب ذات الوعى و التاريخ ، فانها تعود إلى ملفات العمل فىة لآخرى ، و تراجع حسابها بشئ كثير من الواقعية و الجد ، فاذا ظهر لها خلل ما فى جانب تسرع إلى سد ذلك و إصلاحه و تستدركه بكل ما يمكن من أسلوب و طريق .

هذه المناسبة الكريمة تتيح لها فرصة طيبة للاعتبار بالماضى والتخطيط للمستقبل ، لأنها توفر وقتاً مناسباً للتفكير فى دعوتها ورسالتها من جديد ، و البحث عن العوامل التى كان لها أوفر حظ من التأثير فى حياتها ونشاطها ، وكان لها أكبر نصيب فى بناء تاريخها وتكوين لحمه وسداه فى مختلف المجالات الحيوية و العملية ، إن هذه المناسبة من أقوى الدواعى لهذه الامة إلى استذكار ما حظيت به فى مائة سنة الماضية من أداء مسؤوليتها نحو العالم الغربى و أممه المختلفة التى لم يكن لها علم بالاسلام البتة ، و ما لقبته من نجاح فى ميدان الدعوة الاسلامية و فى مجالات العمل الاسلامى المتعددة ، ولاشك فان رقعة النشاط الاسلامى اتسعت إلى مدى بعيد فى كل مكان ، وتعرفت شعوب وأمم كثيرة بهذا النشاط ورحبت به ، ودخلت فى نطاقه ، كذلك تدعو هذه

المناسبة إلى استعراض الجهود التي بذلت في المجتمعات الإسلامية شرقاً وغرباً لشرح
بحاسن الدين الإسلامي والمنهج الإسلامي للحياة ، سواء بالتأليف والكتابة أو بالاتصالات
والاجتماعات ، مع ملاحظة مدى النجاح والاختفاق فيها و ما ظهر من التركيز على
جبهة الانطلاق للدعوة الإسلامية من قبل الدعاة والمصلحين الذين مضوا في القرن
المتصرم .

هناك صور كثيرة واضحة للجهود الإصلاحية و الدعوية و صور شتى غامضة
في نفس هذا المجال ، و قد جربت الأمة كلا من هذه الصور والأشكال واطلعت
على جوانبها و ملاحظتها بوضوح ، و هي الآن في موقف الحكم الصحيح ، و موقف
« تصحيح المسيرة » كما يقولون ، لأنها تستطيع أن تضع خطة شاملة للعمل الإسلامي
مع مطلع القرن المجرى الجديد في ضوء التجارب الماضية ، و في ضوء الحقائق التي
توصلت إليها طوال قرن كامل من الزمان ، و تركز على الجوانب العملية و المناحي
الجديدة التي لم تلق من العناية المطلوبة ما تستحقه ، و ظلت مهملة إلى حد كبير .
ولا ينبغي أن يفوت الأمة الإسلامية وهي في مرحلة الانتقال أن تجعل المجتمع
الإسلامي الأول الذي أسسه الرسول ﷺ والحياة الإسلامية الأولى التي عاشها الصحابة
رضي الله عنهم ومن تبعهم ، منطلق العمل الإسلامي الخالص الذي تريد أن تخطط له ،
وتتحمل مسؤوليته ، ولا يفوتها التغيرات الهائلة التي حدثت في نظرة الإنسان المعاصر
و رؤيته نحو الأشياء و حكمه فيها ، و ذلك بفضل رقبه في جميع مجالات الحياة
المادية و في تقدمه في العلوم والصناعات ، ومن أجل الأيدولوجيات الحديثة التي عملت في
في النفس و المجتمع و اخترت بهما ، معنى ذلك أنها لتعين مسار العمل و وضع
الخطة الصحيحة للمستقبل تحتاج إلى بقطة كبيرة وذكاء واسع ، وتفكير عميق ، لكي تستفيد
من خبرات الماضي و تجارب الحاضر ، و تدرك عمق المسؤولية و أبعادها ، التي

تنوء بها و تسد تلك الثغرات التى وورتها من الماضى -

ثم إن العودة إلى الحياة النزيهة التى وجدت فى العصر الأول من القرن الهجرى الأول ودراستها بعمق و صبر و تحقيق من لوازم التخطيط والبناء للمستقبل ، بل الحق أن لنا فى آثار ذلك العصر الأول دليلاً أكبر على العثور على ركيزة العمل و علامة كبرى لما نبهت عنه من أساس واقى للنجاح و لما نحتاج إليه من أسباب القوة و النصر و الغلبة ، إذ لم يكن ذلك العصر من مصادفات الزمان بل سبقته جهود و جهاد و تضحيات كبيرة ، و لعل الفساد الذى شمل الحياة الانسانية قبل الاسلام أوسع رقعة من فساد اليوم ، و أكثر رسوخاً فى الطبائع والعادات ، ولكنه تغير بالصلاح و الخير بفضل رسالة الاسلام و الجهود التى بذلها الرسول ﷺ و صحابته رضوان الله عليهم فى أقل مدة ، حتى خضعت الأمم المتحضرة الراقية للإسلام و ارتضته كدين شامل كامل -

على ذلك الأساس المتين و الأصل الثابت يقوم كل جهد و عمل فى مجال الإصلاح و التربية و التوجيه و التجديد ، و هو ضمان للنجاح و الاتصاف فى كل زمن ، و قد ظهرت فى بعض الأحيان جهود إصلاحية كانت صلتها بمصدر القوة ضئيلة فبالتفشل ، وسيبت ضرراً كبيراً للسلمين و نشاطاتهم فى مختلف المجالات الدينية ، و من هنا يصبح الرجوع إلى الأصل من واجب الأمة قبل بدء أى نشاط فى مجال الدعوة و العمل ، وبذلك ينال القبول و النصرة من الله تعالى والترحيب و القبول من الناس أيضاً ، أفليس وجود الجماعات والأحزاب المتعددة التى ظهرت بمفاهيم جديدة للدين وتصورات خاطئة لحب الله ورسوله برهاناً على صدق ما أشرنا إليه ، و حجة على أن فكرتها عن الدين ينقصها شئ كثير من الفهم الصحيح للدين ، و من التصور الواضح التى لمكانة المؤمن و مسؤوليته فى هذا العالم .

وبمناصفة توديع القرن الرابع عشر واستقبال القرن الخامس عشر للهجرة النبوية على صاحبها ألف ألف تحية وسلام يحسن بنا أن ندرس معنى الهجرة ومكانتها وأحكامها في الإسلام ، و كيف كانت الهجرة في الحقيقة قفزة نحو مستقبل باسم لامع للإسلام ، ومن أقوى عوامل النصر والفتح المبين للمسلمين ، وإن كانت الهجرة خاصة بالنبي ﷺ وبأصحابه رضی الله عنهم قبل فتح مكة ، ولم يعد لها ذلك الحكم بعد الفتح لقول الرسول ﷺ « لا هجرة بعد الفتح ولكن جهاد ونية » ولكن التضحيات الضخمة بالنفس والأهل والمال التي لا تفارق معنى الهجرة لا تزال أساساً لكل فتح مبين ، و لكل سعادة دنيوية و دنيوية ، وإن عمل الدعوة والعمل الإسلامي لا يمكنه أن يقوم و يثمر بدون دوافع التضحية و الايثار و الاخلاص و هي الشرط الأساسي الأول للبدء بأى نشاط ديني و عمل إسلامي .

في العالم الإسلامي اليوم تحركات واستعدادات لاستقبال القرن الهجري الجديد على النطاق الشعبي والرسمي كليهما ، ويبدو أن المسلمين في كل بلد إسلامي يتفاملون بهذا الحادث التاريخي العظيم ، ويتطلعون إلى مستقبل باسم لامع ويرجون من الله أن يكون القرن الجديد مبدءاً للعودة إلى المجد الإسلامي و العز التليد الذي فقدوه من زمان واستلبه منهم انشغالهم بما ليس من شأنهم و انصرافهم عن مركزهم إلى أمور لا تمت إليهم بصلة ، فشاع الفساد من أجل ذلك على أوسع نطاق وغطام من كل ناحية و في كل مكان . ظهر الفساد في البر و البحر بما كسبت أيدي الناس ليذيقهم بعض الذي عملوا لعلهم يرجعون . .

أرى أن هذا الوقت أصح شئ بالنسبة إلى الجماعات الإسلامية و الدول الإسلامية لإنجاز بعض المهمات و بدء بعض المشاريع الدعوية عسى أن يكون ذلك نقطة انطلاق للمسلمين ومصدر إشعاع للامم والمجوس و مشعل هداية و نور للعالم كله . فلي سبل المثال يمكن أن توجه إلى الأمور التالية :

١- التركيز على دراسة السيرة النبوية في ضوء الكتاب و السنة بعنى و بصيرة وتأمل ، مع ملاحظة خفايا هذه السيرة ، واختارها مصدر إشعاع فكري ودعوي

وعملى للسلم، ويمكن أن يخصص لموضوع السيرة ودراسته على هذا النمط والأسلوب الفعلي وقت أو حصّة في مدارسنا وجامعاتنا و مراكز الدعوة و الارشاد ، و في المساجد و الجوامع ، بالخطب و المحاضرات ، و للقيام بمرض هذه السيرة العطرة في المجالات العملية ، لكي تكون باعثة على التقليد والاتباع لكل مسلم في كل مكان ، ويحد فيها المسلم نموذجاً كاملاً للحياة الانسانية في كل جزء وجانب ، وفي كل النواحي الحسنية التي تتمثل في الانسان كآب و زوج و أخ و صديق و كداعية و عالم و أستاذ و مرب و قاجر و جندى و ما إلى ذلك .

٢- وضع كتب و مجاميع حول السيرة العطرة تشمل الموضوع في أسلوب موضوعي خالص مع استخلاص النتائج الايجابية المؤثرة التي تخاطب العقول وتدعو إلى الاحجاب بها و اتباعها .

٣- تأسيس المكتبة الاسلامية التي تحتوى على كتب و مؤلفات إسلامية خالصة في مختلف اللغات تعرض الفكر الاسلامي النقي و تضيّ جوانب الفكر و تبعث الثقة في النفوس بالاسلام ، و تقدم حلولاً كاملة لجميع الازمات و المشكلات العالمية التي يجتازها العالم المعاصر ، و تمر بها المجتمعات الانسانية على جميع المستويات .
ولا يخفى أن العالم كله يسوده اليوم قلق و اضطراب وفوضى سياسية واجتماعية و أزمات اقتصادية وصناعية و نفسية ، وألوان من الحزن و عوامل الشقاء والنعاسة و الدمار ، وهو أحوج ما يكون إلى علاج للنخلص من هذا البلاء و الخروج من هذه المصيبة !

أفليس في تعاليم الرسول و حياته و سيرته التي كانت منحة من الله خالدة للانسانية كلها، ولكل عصر وجيل وفي كل زمان ومكان، أفليس فيها حل كامل لهذه الحزن و المشكلات و علاج كاف لهذه الادواء والامراض التي يعاني منها الانسان اليوم ، والله سبحانه و تعالى يقول : « لقد كان لكم في رسول الله أسوة حسنة لمن كان يرجو الله واليوم الآخر وذكر الله كثيراً » ،

سعيد الأعظمي

التحفة السنية

على مائدة القرآن الكريم :

رسول الله ﷺ كقائد حربي

بقلم : الكاتب الاسلامي و المفسر الشهير المرحوم عبد الماجد الدريابادي

تعريب : الأستاذ نور عالم الندوي

[نبوى المؤمنين مقاعد للقتال]

ترتيب صفوف القوات ترتيباً لانفاً ، وإقامة الخطوط الدفاعية على استراتيجية حكيمة ، يحملان أهمية قصوى في فن الحرب الحديث كأهميتها في زمن « سكندر » و « داراي » و يشغل شرح أهمية « الموقع » (position) في كتب السياسة الحربية الحديثة حيزاً كبيراً ، وقد كان سيدنا محمد ﷺ - بجانب كونه سيد الانبياء وأفضل الرسل - قائداً عصبياً منقطع النظير .

يقول أحد مؤرخي الاسلام الأفرنج (Ton andre) في القرن العشرين وهو يتحدث عن عبقرية ﷺ القيادة :

« و على العكس من معانديه الذين ، لم يكونوا يتصفون بشئ فوق الهمة و الشجاعة .. استطاع (محمد ﷺ) أن يبتكر طريقة للحرب جديدة ، و أن يستخدم - بالعكس من تهور أهل مكة - الحزم و الحكمة و انضبط الدقيق ، و التسبق المحكم »

ضوء على جانب من معركة أحد :

[إذهمت طائفتان منكم أن تفشلا]

« الهمة » لها معاني كثيرة « الهمة : قد يراد به السكفر ، وقد يراد به حديث

النفس (١) و المراد هنا هو المعنى الآخر ، كما ذهب إليه نضر الدين الرازي وصاحب روح المعاني ، [طائفتان] والمراد من « طائفتان » بنوسلة من الخزرج ، و بنوحارثة من الاوس (٢) .

إن هاتين الطائفتين قد تسرب إليهما الفشل وضعف الارادة وخور الهمة ، بما رأتا من صنيع عبده بن أبي ، ولكن رافقهما التوفيق الالهي ، والمعطف الرباني ، لما تخطيتا حديث النفس إلى العزم والتطبيق ، وإنما مر ذلك بقلوبهم مرور الطيف العابر ، وهذه الخاطرة كان السبب فيها نظرم إلى قلة عددهم و عدمهم ، إذا فكانت نابعة من الضعف المادي ولم تكن ناتجة من الضعف الايماني و التفكك العقائدي ، و الارتباب في حقيقة الدين الذي احتضنوه ، و الشريعة التي اعتنقوها . ذلك نه إنما كان ذلك منهما عن ضعف أو وهن أصابهما من غير شك في دينهما (٣) .

يقول المؤرخ الانجليزي في القرن التاسع عشر « باسورث اسمث » و هو يصف الغزوات الابتدائية :

« إن هذه المظاهر تفوق روايات « هومر » إخلاصاً وإيثاراً وشجاعة وبسالة (٤) . نزول الملائكة « خلال المعركة » :

[يمددكم ربكم بخمسة آلاف من الملائكة مسومين]

(مسومين) يعني مميزين بعلامات واضحة « أي معلنين بعلامات » (٥) .

(١) التفسير الكبير . (٢) أنظر سيرة ابن هشام

(٣) ابن هشام .

(٤) محمد و الحمدية (Mohammad & Mohamdenism) ص ٢٠٨

(٥) تفسير القرطبي .

أما نزول الملائكة في الواقع وسماحتهم العملية للمؤمنين في القتال مع الكافرين ،
فان القرآن قد سكوت عن ذلك ، والروايات تؤيد كلا الرأيين : الايجابي و السلبي ،
ولكن ليس هناك دليل قاطع على الاول أو الثاني . .

• لم تعرض الآية الكريمة لنزول الملائكة و لا لقتال المشركين و قتلهم ،
بل هو أمر مسكوت عنه في الآية (١)

• قال ابن عباس و مجاهد لم تقاتل الملائكة إلا يوم بدر ، وقال بعضهم إنما
كانت الفائدة في كثرة الملائكة أنهم كانوا يدعون و يسبحون و يكثرون الذين
يقاتلون يومئذ ، فعلى هذا لم تقاتل ملائكة يوم بدر ، وإنما حضروا الدعاء بالثبوت
و الاول أكثر ، (٢)

ورد في رواية عامر الشعبي أنه بلغ المسلمين أن كرز بن جابر المحاربي ارتحل
يعين الكفار ، فمن أجل نزاع الخفاقة من قلوب المسلمين و تثبيتهم أكد لهم أن
الملائكة على استعداد لنصرتهم ، وبما أن كرزاً لم يحضر القتال ، فلم تمس الحاجة إلى
نزول الملائكة وقاتلهم للمشركين .

فلغت الكرز الهزيمة فرجع ، و لم يدم بالخسة (٣)

• فبلغ كرزاً و أصحابه الهزيمة فلم يدم ، ولم تنزل الخسة (٤) .

و صرح العلامة الألوسي البغدادى أن الكلام إذا كان يتعلق بغزوة أحد فواضح
أن الامداد بالملائكة لم يقع فيها ، إما إذا كان يتعلق بغزوة بدر ، فانه أمر مختلف
فيه فيما بين العلماء :

(١) البحر المحيط .

(٢) تفسير القرطبي (الجامع لاحكام القرآن)

(٣) تفسير الطبري . (٤) نفس المصدر

« وفي ذلك ترويد و تردد ، لأن هذا الكلام إن كان في غزوة أحد فلا شبهة في عدم وقوع ذلك ، ولا بملك واحد ، لعدم وقوع الشرط ، ولذا وقعت المزيمة ، وإن كان في غزوة بدر - كما هو المعتمد - فقد وقع اختلاف في أنهم أمدوا بهذه الخمسة الآلاف ، أو لا ، فذهب الشعبي إلى أنهم أمدوا بغيرها ، (١) و اتفق معظم رجال التفسير على أن الامداد بالملائكة قد وقع بمناسبة غزوة بدر . إلا أن أبا بكر الأصم التابعي يرفض ذلك بكل شدة و يعضد رأيه بكثير من الدلائل .

« أجمع أهل التفسير و السير أن الله تعالى أنزل الملائكة يوم بدر ، و أنهم قاتلوا الكفار ، و هذا قول الأكثرين ، وأما أبو بكر الأصم فإنه أنكر ذلك أشد الانكار ، و احتج عليه بوجوه » (٢)

ثم هناك سؤال هام يطرح نفسه : ما هي نوعية نصرة الملائكة للمؤمنين يوم بدر ، أم ساهموا مساهمة عملية و باثروا القتال ، أم اقتصر دورهم على تثبيت قلوب المجاهدين و قذف الرعب في قلوب الأعداء .

« اختلفوا في كيفية نصرة الملائكة ، قال بعضهم بالقتال مع المؤمنين ، وقال بعضهم بل بتقوية قلوبهم و إشعارهم بأن النصر لهم ، و بإلقاء الرعب في قلوب الكفار » (٣)

الموت و الحياة بيد الله : « و الله يحيي و يميت »

أسباب الموت و الحياة بيد الله تماماً ، و لذلك فصرف النظر عن مسبب الأسباب ، و العلة الحقيقية في الموت أو الحياة ، إلى الأسباب الظاهرة العارضة ،

(١) روح المعاني

(٢) التفسير الكبير (٣) التفسير الكبير و البحر المحيط

جمل الرحلة ، أو الجهاد ، سبباً مباشراً فى الموت أو القتل . . إنه لجمل أى
هل ، و سفاهة لا سفاهة بعدها .

يقول أحد الاخصائين فى (علوم الممران) « Denison » فى كتابه

« Emation as abasis of ciuillization » .

« إن عقيدة القضاء و القدر لدى المسلمين ، و تفويضهم كل الامور التكوينية
ل الله ، و عقيدة الشهادة ، (يعنى اعتقادهم أن الشيد يدخل الجنة رأساً ، حيث
نمتع بسبعين من الخور ، و الظروف الذهبية) كل ذلك أكسبهم قدراً كبيراً من
وة الصمود و الثبات و الثقة و الاعتماد فى مبادئ الحرب » (١)

إن هذا المستشرق الأمريكى رغم أنه لا يؤمن بعقيدة القضاء و القدر ، و بعقيدة
لشهادة و غيرها ، لكنه لا يسعه إلا أن يعترف بمصلحة هذه العقائد ، و قوتها
لافاذية .



(١) راجع كتاب « Emation as abasis of ciuillization » ص ٢٠٦

غاية التعليم و التربية في العالم الاسلامى و منهاجه

[هذه الخطبة ألقاها سماحة الشيخ أبى الحسن على الحسنى الندوى
فى جامعة كراتشى (باكستان) فى ١٢/ يوليو ١٩٧٩م ، بمناسبة حضوره
فى المؤتمر الآسيوى الأول الذى عقدته رابطة العالم الاسلامى وقد
استمع إليها أساتذة الجامعة و طلابها ، والمسؤولون عنها ، بالإضافة إلى
عدد وجيه من خبراء التعليم والثقافة و الاجتماع والسياسة و الصحافة ،
و القادة و الزعماء ، و المسؤولين عن المراكز التعليمية و الثقافية .
وقد عرب الكلمة الأستاذ نور عالم الندوى ، أستاذ كلية اللغة
العربية ، بجامعة دار العلوم ندوة العلماء] « التحرير »

العلم حقيقة :

صاحب السعادة رئيس الجامعة ، وأصحاب السعادة والفضيلة أساتذة الجامعة ،
و طلابها و طالباتها ، وإخوتى الأعزاء !
على الرغم من أننى لا أومن بتقسيم فى العلم ، و إننى أعتقد أن العلم وحدة
لا تتجزأ ولا تقبل التوزيع و التصنيف ، و لا يصح تقسيمه بين قديم و جديد ،
و شرق و غرب ، و عملى و نظرى ، إنى أرى - كما يرى الدكتور محمد إقبال -
أن التوزيع بين القديم والجديد لا يقول به إلا قاصرو النظر ، ضيقو الفكر . . بل
إننى لا أومن بتقسيم العلم إلى دنى و دنىوى أيضاً ، إنى أرى أن العلم حقيقة

أو تجرية لا يملكها بلد دون بلد أو أمة دون أمة ، ولا ينبغي أن يكون كذلك ، ولن يمكن ذلك ، كما إننى لا أومن بتحديد منابع أخرى فى الحياة تحديداً جغرافياً ، أو سياسياً ، أو عتصرياً ، أو قومياً .

على كل فانى أومن بأن العلم وحدة لا تتجزأ ، و ما يراه الناس كثرة أراه وحدة ، و وحدة العلم هى صدقه ، و واقعته ، و كونه حقيقة ، و ولوعه بالحقيقة و نشدان الصدق و الواقعية .

على الرغم من ذلك كله أشكر صاحب السعادة رئيس الجامعة ، و المسؤولين عنها إذ اختاروا للتحدث إلى هؤلاء الطلبة الأعزاء ، و إلى هذه الأزهار والبراعم الناعمة فى حديقة الاسلام ، رجلاً ينمى - عن فهم ، وعن قصد أو خطأ - إلى منهاج التعليم القديم ، و من هنالك أرى لزماً أن أعترف برحابة صدوركم وسعة أفقكم ، و انفتاح أنظاركم ، حيث أنكم ما أبهتم بهذا الفرق بين القديم و الجديد الذى يراه قصار النظر من الناس .

إنى لا أومن ، لا فى العلم ولا فى الأدب و لا فى الشعر ، ولا فى الفلسفة والحكمة ، بأنه من تذى بزبه الخاص فهو العالم أو الأديب أو الشاعر ، أو الفيلسوف و الحكميم ، و أن من تخلى عن هذا الزى فليس يستحق الخطاب و لا يستحق الاهتمام والاتفات ، فضلاً عن الاستماع إليه ، ومن سوء الحظ أن ذلك قد راج رواجاً كبيراً فيما يتصل بالأدب والشعر ، فيتهم بقلة الأدب من يحضر ندوة علمية أو أدبية أو شعرية ولا يحمل د لافتة الأدب ، ، ولا يتذى بزبه الخاص ، و أصبح الناس لا يفتنرون جريئة من لم يرتدوا زى الأدب و الشعر ولم يتمكنوا من الحصول عليه من د مكانه ، من الأدباء و الشعراء الموهوبين الذين جبلوا على فطرة الأدب و سليقة الشعر .

على كل فانى ارى انها خطوة جريئة منكم ان دعوتكم لالقاء الكلمة فى هذه الجامعة - على الرغم من اننى اؤمن بأفاقية العلم و شموله و حيويته و لا اراه ملكا لاحد ، او لجهة ، او لبلد ، او لامة ، نظرائن الله زاخرة ، و هى مفتوحة لكل من كان مخلصاً فى الطلب ، صادقاً فى العزم - إنها تستحق التقليد ، و اود ان تدعو مدارسنا القديمة رجال المدارس الجديدة و المثقفين المصريين ، و أن توجه جامعاتنا و مدارسنا المصرية الدعوة إلى أولئك العلماء و الافاضل الذين اخلصوا فى طلب العلم ، و لم يقصروا فى الاستفادة من التجارب الانسانية العظيمة ، و الاتساجات البشرية العلية و الادبية .

الغاية الاولى و الاساسية من التعليم :

أيها السادة ! إن قلبى مغمم بمواقف الفكر ، حيث أتيح لى فرصة لالقاء كلمة أمام هذه المجموعة الطيبة التى تشتمل على كثير من قد يلعبون غداً دوراً خطيراً لا فيما يتعلق بهذا البلد وخذ ، بل على مسرح العالم الاسلامى ، وقد يمسون زمام إدارة البلاد ، أو يتاح لهم أن يوجهوا توجيهاً تربوياً تعليمياً على الأقل .

وقضى الله ان أقرأ كثيراً وكثيراً فيما يتصل بالتعليم و التربية و غايتها المنشودة ، و الفائدة التى يجب أن تنجى منها ، لكنى أكتفى بهذه المناسبة بتقديم شهادة واحدة فيما يتعلق بتعريف العلم و تحديد غرضه لخبير تعليمى بريطانى معروف (Sir Percy - neinn) من مقال له كتبه لدايرة المعارف البريطانية .

« لقد سلك الناس مسالك مختلفة فى التعريف بالتربية ، و لكن الفكرة الاساسية التى تسيطر عليها جميعاً : أن التربية هى الجهد الذى يقوم به آباء شعب و مربوه لانشاء الاجيال القادمة على أساس نظرية الحياة ، التى يؤمنون بها ، إن وظيفة المدرسة أن تمنح للقوى الروحية فرصة التأمل فى التليذ ، تلك القوى الروحية

التي تتصل بنظرية الحياة ، و تربى التليذ تربية تمكن من الاحتفاظ بحياة الشعب ،
وتعدّ يدها إلى الأمام (١) .

إن هذا التعريف بالتعليم و التربية هو أروع و أجمع و أكثر توافقاً مع
العمل و التطبيق من بين جميع المحاولات التي بذلت في سبيل التعريف بالتعليم و الثقافة .
يا هي غاية التربية ؟ و ماذا يراد من ورائها ، و لماذا تبذل المواهب الفنية
على التعليم ، و لماذا تنفق قوى الأمة بسخاء و على طريقة منظمة ، لكي يوجد
التعليم لجوة بين الأمة و بينما تعز به و تبناه من معتقدات ، و أغراض ، و تراث
حضارى و على ، و تصورات ، و سواء أكان كل ذلك مما ينبغى الاعتزاز به أم
لا ، لكن الشئ الذى تحبه ، و المعتقدات التي تعز بها ، و التصورات و القيم
والمثل (Values) و العقائد (Conceptions) و الأفكار (Idias) التي تنقى
بها و التراث الذى توارثته من آباءها و أسلافها ، من وظيفة التعليم الأولى أن يربط
بين الأمة و بين هذه الأشياء ، و ينقل هذا التراث إلى الأجيال القادمة ، و النشء
الجديد ، ذلك التراث الذى أفرغ عليه سلفها خير قوام و مواهبهم ، و بذلوا مدة
طويلة من وقتهم ، و ربما قاتلت تلك الأمة في سبيله و حاربت و جاهدت ، و ضحت
بعضها و شرفها ، و مجددها التليذ ، و من الفضول أن تتعرض بهذه المناسبة لما إذا كانت
القيم التي حاربت الأمة من أجلها قيماً صالحة أم لا ، لكن مسؤولية التعليم أن
ينقل هذا التراث إلى الأجيال المتلاحقة ، ولا يقتصر على النقل و التصدير لحسب ،
بل يعمقه في القلوب و الأذهان ، و يحمل القلوب و العقول تسينغه و تذوقه ،
و لا يعود نائياً لديها أو أجنبياً عندها ، بل يعود مألوفاً لها و محبوباً عندها و يصير
طبيعة لها .

(١) دائرة المعارف البريطانية ، بند « التعليم » (Education)

أمة محمد ﷺ أمة عتازة ، في خصائصها
و مزاياها ، و صباغتها و عناصر تركيبها :

أرى أن هذا التعريف بالتربية بقلم خير بريطاني تعريف جامع جداً ، لكن
إذا كان الأمر أمر أمة ، عقائدها و قيمها ليست من عند نفسها ، بل نابعة من الوحي
الالهى ، والكلام الالهى ، والنبوّة والرسالة ، والعلم البقنى الغيبى الأزلى الذى لا يحول
و لا يزول و لا يتغير قليلاً أو كثيراً ، فهناك تتضاعف المسؤولية و تتضخم .
فإذا كان هناك تعليم يززع عقائد تلاميذه - من شعور أو من غير شعور ،
عن قصد أو عن غير قصد ، عن خطأ أو عن خطة مدبرة - ويززع جذور قيمهم
في قلوبهم ، ويفكك عراها ويمزقها : ويشير في قلوبهم شكوكاً وشبهات لا تزول ،
وصراعاً نفسياً (Mental Conflict) ويتجاوز هذا الصراع الأفراد إلى الحياة الاجتماعية
للأمة ، ويتحول الصراع إلى حرب دامية شعواء بين تلك القيم والمفاهيم والتصورات
و المعتقدات ، و الأفكار والعقائد ، و بين ذلك الجيل المثقف بذلك التعليم وتلك
الثقافة . . أيها السادة ! إنى لا أومن بالاسلام كتراث (Legacy) و لا أرى ذلك
تعريفاً رائعاً بالاسلام ،

و لذلك فأنى لست مصعباً بالكتب التى وضعت على (Legacy of islam)
و (Heritage of islam) إنى أرى الاسلام رسالة للحياة ، لا أراه قادراً على
مسايرة الزمان لحسب ، بل أراه قائداً للزمان و موجهاً له ، لا أراه رقيقاً للزمان
في رحلة الحياة ، بل أراه محاسباً للزمان و مراقباً له (Gaurdian) فإذا كان هناك
مثقف بالتعليم العالى يقع فريسة الشك والارتباب في جميع قيمه وتصوراته ومعتقداته ،
أو يعود يراها دى يسلى بها الصبيان و الاطفال ، أو أسطورة يتطل بها السذج
و الجهال ، أو يصبح لا يتحمس لها ، و لا يقاتل في سبيلها ، و لا يدافع عنها ،

ولا يغامر من أجلها إذا مست الحاجة إلى ذلك ، إذا كان ذلك فان هذا التعليم صود
لنود لمن يحصله يجب أن يفر منه فرار الانسان من الأسد بل أكثر من ذلك .
فضيلة البلاد الاسلامية أم و أخطر :

أيها السادة ! و إذا ما أتحدث إليكم في هذا الحفل الكريم ، و في رحاب
هذه الجامعة الكريمة ، وعلى جزء من ربوع باكستان ، فاني أعاطب العالم الاسلامي
كله ، أعاطب تركيا ، أعاطب مصر و الشام و العراق ، و أعاطب المملكة العربية
السعودية التي انعقد فيها منذ شهر مؤتمر عالمي للتعليم الاسلامي (All World Islamic
Education Conference) حضره من باكستان الأستاذ إحسان رشيد ، و صاحب
السعادة و المعالي اسي كے بروهي ، و حضرته أنا من الهند ، و قد صرحت ضد
ذاك - في المحاضرة التي ألقيتها - أن الامر يصبح ذا خطورة و حساسية و تعقيد
إذا كان يتعلق ببلد إسلامي ، تبيت فيه أمة ذات شخصية (Perso nality) وذات
خصائص وميزات ، ذات دعوة ورسالة ، مكلفة بقيام دور فريد في العالم البشري .
تتبع معتقداتها و قيمها و مثلها ، و تصوراتها و أفكارها ، و وجهات نظرها من
الوحى الالهي ، فإذا كان التعليم يحدث صراعاً في مثل هذا الجيل ، و يجعله يخلع
معتقداته و تصوراتها المرفقة بعد ما يتخرج في جامعة عصرية ، و يصبح و كأنه
أمة جديدة أو أمة أجنبية تبدو ناية قلقة فيما بين الشعب المسلم ، و يحصل من
ذلك كله تعقيد جديد ، و تحدث مشكلة جديدة (Problem) و يحدث صراع
مرير - و قد يكون صراعاً دموياً - بين هذا الجيل المثقف و بين عائلته الاسلامية
و آبائه و أمهاته ، و بين المجتمع الذي هو عضو فيه ، و بين تاريخه و تراثه ،
و قيمه و مآثر أسلافه ، و بين منصبه و مكاتته التي حباها الله إياه . و بين
رسالة الاسلام ، و العمل الاسلامي ، و آمال الأمة الاسلامية وأحلامها ، إذا كان

كل ذلك ، فاني لا أرى في هذا التعليم خيراً ، ولا أراه خدمة للإنسانية (Service) بل إنه سوء خدمة (Disservice) .

المسئولية الأولى لجامعة إسلامية في بلد إسلامي :

و معذرة إليكم فاني لا أشير إلى جامعة بعينها ، ولا إلى المسؤولين عن جامعة محددة ، و إنما أتعرض لأمر مبدئي ، و أريد أن أقرر أن المسئولية الأولى والامم و الأقدم لجامعة تقوم في بلد إسلامي ، هي أن تؤكد إيمان الأمة بالمقائد والأفكار التي تؤمن بها ، و الحضارة التي تحتضنها ، و الدعوة و الرسالة التي تنبأها ، و الخصائص و المزايا التي تحملها ، حتى لا يعود هذا الإيمان لإيمان رجل طاعى (Layman) أو إيمان رجل الشارع (Man of street) بل يكون إيمان عالم ، إيمان مثقف ، إيمان دارس ، ويطمئن عقله كما يطمئن قلبه ، ولا يعود كما يقول الدكتور محمد إقبال « قلبه مؤمن وعقله كافر » غاطباً فيلسوفاً غريباً . . وإذا كان الصراع لا يمحور بين الفرد والجماعة ، فانه كذلك لا يمحور بين القلب والعقل في حياة المرء الانفرادية ، فإذا كانت هناك جامعة تسبب هذا الصراع ، أو يسببه منهاجها التعليمي و منهاجها العملي ، و نظامها الإداري ، و يثبتها العلوية ، فذلك شؤم لا شؤم بعده للبلد الذي تقوم فيه الجامعة . .

لا بد من اطمئنان القلب و العقل معاً :

أيها السادة طلبتم مني أن أتحدث حول موضوع منهاج الجامعات الإسلامية و غايتها . . إن الغاية الأساسية للجامعات الإسلامية ، أن توجد الإيمان بتلك الأشياء التي أشرت إليها ، الإيمان الذي يأتي عن طريق العلم و الثقافة و الدراسة ، و عن الشعور و التفكير ، و عن طريق اطمئنان العقل ، وعن الدراسة المقارنة ، و إذا كان هناك رجل إنما يؤمن قلبه و لا يطمئن عقله ، فهو يضل عقله

و يسليه ، و يحاول أن لا يستيقظ عقله ، كشأن الأعم غير المسلسلة العديدة التي ترى بقاء دياناتها ورقاياها في عدم يقظة الشعور ، و تحاول أن يظل أتباعها ساهوين في سبات الغفلة ، مسدوداً عليهم منفذ النور والهواء ، و من هنا وقع بين الكنيسة والعلم (Church & Science) ذلك الصراع الدموي الذي تقرر أن قصته المؤلة المفجعة في كتاب « الصراع بين الدين والعلم » (Conflict Between Religion & Science) للعلماء الأمريكي المعروف « درابر » (Johnwi William Drapper) ، وإنما وقع هذا الصراع لأن الكنيسة كانت ترى أن الخير كل الخير في تبدل الشعور الانساني ، بل كانت تعمل فعلاً على تجميده و إماتته ، و كانت تؤمن بأن من الخير والسعادة أن يكون الانسان محدود العلم قاصر المعرفة ، بل عديم العلم جاهلاً ، و ما دام الحال على هذا المتوال . كان الايمان بالكتاب المقدس راسخاً قوياً ، و كانت المسيحية عميقة الجذور ، بعيدة الغور في المجتمع ، ذلك أن العهد العتيق كان يشتمل على كثير مما لا يؤيده العلم الحديث ، بل ينفيه و يخرجه ، فكانت الكنيسة رأت من المصلحة أن لا يتيقظ شعور المسيحي ، و لا يتفتح وعيه ، و لا يتسع أفقه ، و لا يتقدم العلم ، فحاولت أن تقف في وجه العلم لأنها ظنته عدواً لها لدوداً ، و خصماً محارباً حانقاً ، و لكنها اضطرت أخيراً أن تضع السلاح أمام مد العلم وسيله الجارف ، و تبارزه العنيف ، لأنه حاجة الانسانية ، و مقضاهها الطبيعي ، و عاطفة الانسان الداخلية ، و نعمة الله الغالية ، و ضرورة العالم البشري ، جعله الله لكي ينحضر و ينمو ، و يورق و يثمر ، لا لكي يذوى و يذبل ويموت ، أو هل تموت الحقائق ؟ ا على كل فان العلم كسب الحركة ، و ذاقته الكنيسة هزيمة و طاراً و شتاراً منقطع النظير ، أمام العلم و تطلع الانسان إليه و طلبه الجامع له .

و تلك هي قصة مشؤمة وقعت في العالم المسيحي ، و لكنها تركت آثارها

على دنيا البشر كلها ، و على جميع الديانات تقريباً ، و قد جعلت الناس يفهمون أنه لا يمكن أن يتقدم العلم والعقل معاً ، وأن يسلموا للدين العلم ، ولا بد هنا بصفى دارساً للتاريخ ، أن اعترف - مع الأسف - أن هذا التصور الخاطئ قد نال بعض نصيبه من المفعول في بعض الدول الاسلامية و لم يخلص الحين ، لكنه ما لبث أن لقي حظه ، لأنه يتنافى مع روح الاسلام و طبيعته ، و لم يدم هذا الصراع المصطنع في العالم الاسلامي طويلاً ، ولأنه لم يكن وليد خطأ في داخل العالم الاسلامي ، و إنما كان قد نشأ عن طريق أوروبا المسيحية ، ولكنه غاب وانتشع كسحابة صيف ، أو بسرعة أكثر منها .

مصير العلم مرتبط بالقلم :

أرى أن من واجبات الجامعات الاسلامية أن تحاول أن لا تقع لجة بين العلم و الدين كما وقعت بينهما في العالم المسيحي ، أوفى دنيا الديانات التي لم تكن فيها رابطة بين العلم والعقل ، بل إن تشومما كان مديناً للجهل ، فقد تولدت وازدهرت بمزول عن العلم و العقل بل على غفلة من العلم و العقل ، ففيها مجال لنشوء الفجوة والجفوة بين العلم والدين وبين العلم والعقل ، ولكن لا يتصور ذلك في الدين الذي أعلن دعوته منذ اليوم الأول بل منذ اللحظة الأولى بما يلي :

« اقرأ باسم ربك الذي خلق ، خلق الانسان من علق ، اقرأ وربك الاكرم ، الذي علم بالقلم علم الانسان ما لم يعلم » .

الدين الذي لم ينس هذا القلم المتواضع حتى في الحلقة الأولى من وجهه ، و لم ينسه لدى هبوب النفخة الأولى من النفحات الربانية ، لم ينس أن يؤكد أن مصير العلم مرتبط بالقلم ، لم ينسه في خلوة غار حراء التي ابداهنا فيها أي يتلقى الرسالة الالهية لهداية البشرية ، ذلك النبي الذي لا عهد له بالقلم ، و لم يعرف من ذي قبل كيف يحرك القلم ، و لم يتعلم فن الكتابة و القراءة بطلاً ، شئ لن يجد

الانسان نظيره في تاريخ العالم البشري ، و لا يمكنه أن يتصور هذا المكان العالي ، لا يمكنه أن يجهز أن ينزل وحى على نبي أى بين أمة أمة في منطقة لم تعرف القراءة و الكتابة المنهقة مذكر . فضلا عن المدارس و المعاهد و دور التعليم و الجامعات ، في الوقت الذي لأول مرة تم فيه اتصال السماء بالأرض بعد مدة قرون ، و لا يتدنى هذا الوحي بكلمة « أعبد » و لا بكلمة « صل » أو ما إليها من الكلمات المتجانسة ، و إنما يتدنى بكلمة « اقرأ » يخاطب المنزل عليه بالقراءة و لا عهد له بها ، لكن يقرر و يؤكد له أن الأمة التي يكلف بعبادتها و تربيتها و تعليمها هي أمة ليست ولوعاً بالعلم لحسب ، بل ستكون معلمة العالم ، مولعة بنشره و تصعيده و ترقيقه ، و العهد الذي يقوم فيه بوظيفة الهداية و التبليغ و التربية و التعليم ، إنه ليس عهد الأمية و الوحشة و الجهل ، و عهد الظلمة و الهدم و التخريب ، و إنما هو عهد العلم و العقل و التفكير ، و عهد النظر و الحكمة ، و عهد البناء و التعمير ، و عهد حب الانسانية ، و عهد الرقي و التقدم .

كانت التجربة الفريدة - لوصح التعبير - في تاريخ الديانات و تاريخ العالم أن الوحي الأول الذي نزل على النبي الأمي بين الأمة الأمية كانت بدايته بكلمة « اقرأ » « اقرأ باسم ربك الذي خلق » كان من الخطأ الفادح أن انقطعت صلة العلم بالرب ، لحاد عن الصراط المستقيم ، لجاء الوحي الالهى الذي نزل على النبي الأمي بصله بآله ، ويربطه بالرب تبارك و تعالى ، حيث جاء ذكر العلم مقروناً باسم الرب ، لكن يعلم البشر ضرورة بداية العلم و التعليم و القراءة باسم الرب ، الذي وهب هذه النعمة الغالية و من أجله على عباده ، و هو الذي خلقه ، فلا يتقدم تقدماً متزناً إلا تحت توجيه و هدايته ، إن الآية التي نتحدث عنها ، إنها ذات ثبوت و انقلاب عظيم في التفكير و العقلية و النفسية ، فرعت الآذان البشرية في بداية الاسلام ، و كان ذلك

شيئاً لم يخطر من أحد على بال ولم يتصوره في حال من الأحوال ، لو سئل الأدباء
و الحكماء و الفلاسفة و العلماء في العالم البشري عن اقتناحية هذا الوحي الذي
سينزل على النبي الأسمى ، لم يكن أحد منهم - يعرف طبيعة تلك الأمة التي نزل فيها
الوحي ، ويعرف عقلته - ليقول أنه سيبتدى بكلمة « اقرأ » كان لهم أن يتأوا
بكل شئ ، ولكن لم يكن لهم ليتكهنوا أن الوحي سيكون استهلاله بكلمة « اقرأ »
ثم إنه لم يبتدىء بكلمة « العلم » وإنما بالقراءة ، و القراءة تتضمن الكتابة والقلم
والورق بينما العلم قد يكون وهياً ، لا يحتاج إلى القلم والقراءة و الكتابة والورق ،
عما دل على أن هذا العلم سيكون وليد القلم ، وليد الورق ، وليد الكتابة ، وليد
المكتبات و الكتب و المؤلفات والصحف ، وليد التجارب ، وليد الذكاء « اقرأ
باسم ربك الذي خلق » .

هذا الدين لن يفارق العلم :

عما يجب الانتباه له أن الوحي الالهي أكد أن طبيعة هذا الدين أنه لن يفارق
العلم لأن الرسالة الأولى التي وجهته إلى البشرية تأمر بالقراءة ، فكيف يسوغ أن يبق
المسلمون جاهلين لا يعرفون القراءة ، و المسلم الذي قطع صلته عن العلم ليس بمسلم
حقيقي ، ولا يجوز له أن يدعى أنه مثل صحيح للاسلام ، ثم يجب الانتباه لهذه الدعوة
الثورية « اقرأ باسم ربك الذي خلق » كيف ينبه الوحي الالهي أن تكون هذه
الرحلة - رحلة العلم - في هداية هادٍ كامل وليس هو إلا إله العالمين الكريم ، لأن
الرحلة طويلة شاقة معقدة خطيرة ، و الطريق وعرة ذات منعطفات تترسها بحار
و أنهار ذات عمق صخبي ، و تتخللها غابات كثيفة فيها سباع مخوفة ، و حبات
و عقارب سامة ، و كل حيوان حار .

ليكنه ليس مجرد علم ، ليس هجارة عن معرفة بالدي والعب ، وليس هجارة عن

التسلية ، وليس بما يحرش فيها بين الانسان و الانسان و الامة و الامة ، وليس عبارة عن معرفة طرق ملء البطون ، و عبارة عن تحريك اللسان و لوك الكلمات بل هو : اقرأ باسم ربك الذى خلق ، خلق الانسان من علق ، اقرأ وربك الاكرم الذى علم بالقلم ، علم الانسان ما لم يعلم . .

أهل رفع من قيمة القلم أحد في التاريخ البشرى أكثر من ذلك ، حيث يذكر هذه الأهمية ، و بهذا التهيد الكريم ، في خلوة غار حراء ، و في الوحي الاول الذى ينزل من السماء ، ذلك القلم الذى ربما لم يكن بالإمكان تواجده في بيت من بيوت مكة ، لا أكاد أدري لئن رحمت تحشرون عنه رجعتهم بفائدة أم لا ، هل وجدتموه في بيت ورقة بن نوفل ، أو أى رجل تعلم الكتابة في ديار العجم ، أم لا ، القلم الذى ربما لا يتحدثون ذكره في دواوين الشعراء العرب الجاهليين المعاصرين مهما قابتم الصفحات ، و أعدتم القراءة .

عصارة كل علم و ثقافة : علم الانسان ما لم يعلم . :

ثم دل على حقيقة خالصة ذات انقلاب عظيم ، و هى أن العلم لا حد له ولا نهاية ، فقال : « علم الانسان ما لم يعلم » وليس العلم الحديث (Science) إلا انعكاساً له . علم الانسان ما لم يعلم ، وكذلك التكنولوجيا ليست إلا مظهرأ له . علم الانسان ما لم يعلم ، و ينزل الانسان على القمر ، و لا يعنى ذلك إلا « علم الانسان ما لم يعلم » و يغزو الفضاء ، و يقلص سعة العالم ، و يطوى أرجاء طياً ، و يسخر أشعة الشمس - كما يقول الدكتور محمد إقبال - و يشق طريقه بين النجوم والكواكب و يحل بالنزول بين السماكين . إن كل ذلك ليس إلا عبارة عن « علم الانسان ما لم يعلم » . . .

على كل فان الامة التى كان أساسها الاول على القراءة ، و خاطبها الوحي

الاول بذكر القلم ، إن تلك الامة لن تقارق العلم و المعرفة ، لأنها تلامسه ملازمة الظل أو ملازمة الغريم .

ثم يجب أن يكون في الاعتبار لدى إقامة كل مدرسة أو جامعة أو اتخاذ منهج تعليمي لتعليم هذه الامة ، أن يكون الهدف من كل ذلك ترسيخ الايمان بالعقائد والحقائق التي آمنت بها من ذي قبل ، وأن يتأتى هذا الترسيع عن طريق القلب والعقل معاً ، ولا يكفي اطمئنان القلب أو العقل فقط ، لأنه حينئذ سيحدث صراع بينهما في الحياة الفردية للانسان ، وسيتدرج هذا الصراع إلى الحياة الجماعية . وعلى ذلك فيتخرج جيل يتصارع مع مجتمعه ، و يتصارع مع دينه و عقيدته ، و تضع كل القوى في إزالة انقراض هذا الجيل ، فقد رأى بعض قادة بعض الامم الاسلامية أنه يجب أولاً إزالة الانقراض ، و ركزوا كل عنايتهم على إزالة الانقراض من العقائد و الحقائق ، و استنفدت هذه العملية كل قواهم ، واستغرقت فرصة أعمارهم ، و لم يتمكنوا من عرض دعوتهم ، و نشر رسالتهم ، و زرع افكارهم التي كانوا يصدون نشرها .

فاذا كان هناك منهاج تعليمي يعمق إيمان الامة بالعقائد و الحقائق التي تحسنها فهو منهاج موفق ، ولا سيما بالنسبة إلى الانسان المسلم الذي جاء بحمل رسالة ويحتضن دعوة ، فيجب أن يكون منهاجنا التعليمي و الثقافي بحيث يرسخ الايمان في قلب المثقف ، و قلب الدارس ، و قلب الطالب الجامعي ، و قلب الفيلسوف ، و قلب المفكر ، و يحلهم جميعاً توفر لهم عقولهم دلائل لذلك ، و يستخدمون البروة العلمية القديمة والجديدة المنتشرة على ظهر البسيطة في تحقيق هذا الغرض الأكبر ، لتقرير هذه الدعوى الكريمة . - أيها السادة إذا استطاعت جامعة أن تصنع ذلك فهي الجامعة التي تستحق أن تسمى جامعة ، و اعتقد أن ذلك خير تعريف بجامعة ما .

الغاية بتربية السيرة :

و الوظيفة الثانية للجامعات هي تربية السلوك و السيرة ، فلتوجد الجامعات سيرة يربأ صاحبها أن يبيع ضميره بحفنة من شعير - كما يقول الدكتور محمد إقبال - إن الفلسفات و النظم المضادة للإسلام ترى أن إنسان اليوم يمكن شراؤه في السوق بقيمة أو بأخرى ، فإن لم يرض بهذه الكمية من الثمن فيسرى بكية أكثر منها . . و سر النجاح الحقيقي للجامعة ما أن تربي السيرة ، فتخرج رجالا من المثقفين لا يرضون أن يبيعوا ضمائرهم بأى قيمة مهما كانت رفيعة غالية ، ولا تستطيع فلسفة هادمة أو دعوة منحرفة ، أو حكومة ذات سياسة خاطئة ، أو قوة مدمرة ، مهما كانت لبقة ذات دهاء أن تشتريهم بأى ثمن غال ، ويقولون بملء أفواههم بلسان المقال أو بلسان الحال : « نرى العتقاء أكبر أن تصادا » .

و يقولون بلسان الدكتور محمد إقبال :

« إن حرية القلب هي سيادة و سلطان ، أما الغاية الزائدة بالظن فهي مدعاة للوث ، والخيار يديك ، فاما هذا وإما ذاك » . « يا أيها الطائر اللاهوتي : (يخاطب الانسان المسلم) اعلم أن الموت خير من القوت الذى يقصر جناحك ويمنك من التحليق . والمسئولية الثانية للجامعة الاسلامية أن تخرج شبابا يقفون حياتهم لخدمة الأمة ، و يستعدون للتضحية و الفداء ، نعمون بالجوع بما لا نعمون بالشبع و الرى ، و التمتع و التمتع بالحياة (LIFE ENJOY) و يطيبون نفسا بالحرمان ما لا يطيبون بالوجدان ، و يصرفون أوقاتهم و قوام الخيرة ، و مؤهلاتهم الفكرية و العلمية ، و الرصيد العلى و الفكرى الذى زودتهم به جامعاتهم ، فى رفع رأس الأمة عاليا ، و فى إعلاء كلمة الله ، و تعزيز البلد ، و إنقاذ الوطن ، و فى صنع أمة ذات رسالة ، و بناء بلد مسموع الكلمة مرهوب الجانب .

فقدان أصران لا بد منها ، الأمر الأول أن توفر الجامعات الاسلامية غذاءً يشبع العقل و القلب معاً ، وضوءاً ينير لها الطريق في وقت واحد ، حتى يتجسبا جنباً إلى جنب ويتعاون متبادل (CO-OPERATION) إلى تعزيز الايمان بالحقائق و العقائد التي آمنت بها الأمة .

و لا بد أن يكون نصب أعينكم هو تخرج الرجال ذوى الاهليات العالية ، و أريد أن أصارحكم بهذه المناسبة أن قيمة بلد من البلاد ليست في كثرة جامعاتها و معاهدها ، إنما نظرية بالية قد تقادم عهدا ، و أصبح أصحابها يعرفون بالرحمة ، و قصر النظر ، بل القيمة في كثرة أبنائه الذين يقفون حياتهم للبحث و الدراسة ، و نشر العلم و الثقافة ، و تثقيب الأمة و الشعب ، و رفع معنويات أمتهم ، و صنعها أمة ذات قلب و ضمير أبى ، و في كثرة الشباب الذين يتقطعون إلى خدمة الدين و العلم و الأمة و البلد ، ضاربين الشهرة الكاذبة ، و رقيهم الشخصى عرض الحائط ، و ذلك هو المقياس الحقيقي الأصل ، الذى يقاس به البلد و الأمة ، وليكن هذا هو المقياس الوحيد في الشرق و الغرب ، فلا نقيم بلد قيمة إلا نظراً إلى عدد الشباب الذين يتسامون عن لذائذ الحياة الرخيصة ، و المناصب و الجاه ، و التقدم الشخصى ، و يتوفرون على العمل الجاد البناء ، و على العمل العلمى الايجابى النافع ، على رفع مستوى الأمة عقلياً و فكرياً ، على التوصل إلى نظرية عليية ذات أهمية ، على بحث على مضمون يتطلب الصبر و التحمل ، على تعزيز البلاد من جميع النواحي .

تلك هى أهداف حقيقية يجب أن نصبو إليها ، و نضمها في اعتبارنا ، و نجعلها نصب أعيننا ، أما مجرد التعليم و التثقيف ، و التأهيل لشغل الوظائف و المناصب ، فليس مما ينبغي به على جامعة ، و ليس أبداً مما يحلب الحمد ، و يستخرج الإعجاب ، و إنى على يقين كامل أن رئيس هذه الجامعة الاسلامية و المشرفين عليها ، سوف لا يرضون بهذا الموقف ، ولا يقبلون أن يكون هدف الجامعة مجرد تخرج شباب مثقفين

، كية كبيرة ، يشغلون الوظائف الشاغرة في الادارات و المصالح والقطاعات المختلفة . المصانع ، أو الدكاكين و المحال التجارية . . و يموتون و هم أحياء يفقدون نصبتهم العلية .

الفرض الاصيل من العلم

هو التوصل إلى الايمان و اليقين :

يجب أن يكون هدف الجامعة - التي قامت في هذا العهد العصيب ، وفي هذه البلاد لمأزمة - أن تعمل على إزالة الاضطراب والقلق الذي يسود جميع النواحل الاسلامية منذ مائة عام تقريباً . . تفككت عرى عقائدها منذ بدأ الغزو الفكري و الحضارى لغربي ، وحدث صراع نفسي وفكري استغدت مقاومته معظم القوى العقلية والفكرية والعلمية لدى الدعاة . . إن ذلك لوضع غير طبيعي يجب أن يدور في أقرب وقت ، كي تتوجه هذه القوى و القدرات إلى الأهداف البناءة و إلى إنقاذ البلد و دفع بعلمه إلى الامام .

الحقيقة أن الأدب و الشعر ، و الفنون الجليلة ، و الحكمة و الفلسفة ، و التأليف و التصنيف ، ليس من وراء كل ذلك إلا غرض واحد ، و هو أن تنولد في صاحبه حياة جديدة ، و إيمان جديد ، وبالتالي في الأمة التي هو عضو فيها و المجتمع الذي هو جزء منه ،

وأرد أن أشهد لكم أياناً قالها الدكتور شاعر الاسلام محمد إقبال وهو يخاطب الأديب والشاعر ، لأنه ينطبق على الوضع الذي نعيشه جميعاً .

« يا أهل الذوق و النظر العميق ، أنعم و أكرم بنظركم ، و لكن أي قيمة للنظر الذي لا يدرك الحقيقة ؟ لا خير في نشيد شاعر و لا في صوت مغن ، إذا لم يفيضاً على المجتمع الحياة و الحماس ، لا بآبارك الله في نسيم السحر إذا لم تستغد منه الحديقة إلا الفتور و الخمول و الذبول . »

إن الأوضاع التي نمر بها نحتاج فيها إلى أن نصنع المعجزة ، و تلك المعجزة سوف لن تتحقق إلا عن طريق الرسالة الاسلامية ، لأنها وحدها التي تحمل حاملها صنع المعجزات و يأتي بخوارق العادات ، و يطل المقاييس ، و يحطم المعايير التقليدية ، و يسخر من كل الموازين التي آمن بها العالم الجاهل ، يقول الدكتور محمد إقبال .
 « أنا لا أعارض التذوق بالجمال و الشعور به ، فذلك أمر طبيعي ، و لكن أى فائدة للجتمع من علم لم يكن تأثيره في المجتمع كتأثير عصا موسى في الحجر و البحر ، وذلك أن الأمم لا يرتفع شأنها ومكانها في خريطة العالم حتى تقدر على صنع المعجزات » .

إن باكستان اليوم تحتاج إلى هذه القدرة على صنع المعجزات ، و التأثير في المجتمع كتأثير عصا موسى في الحجر أو البحر ، لأن باكستان تعود عليها مسؤولية بعث الدول الاسلامية كلها بعثاً جديداً ، إن عليها أن تنفخ روحاً جديدة في البلاد الاسلامية ، و توجد لديها اعتماداً جديداً ، وإيماناً جديداً ، و نشاطاً جديداً ، و إلتعاشاً جديداً ، و طموحاً جديداً ، و قلباً خفافاً جديداً يتحرق على يؤس الانسانية و شقاؤها ، و شجاعة جديدة تبعث على المغامرة و الاقترام ، و جرأة خلقية تستطيع بها أن تنفخ الحياة في هاتى الأمم و الاقوام المشرفة على الهلاك ، التي تزل أقدامها ، و ترتعش أعصابها ، و تخفق قلوبها ، و تنثر عقولها .

و من هنالك فان مسئوليتكم مزدوجة ، إن مسلمى شبه القارة الهندية يذنون مسلمى العالم الاسلامى كله بالنسبة إلى عدمهم ، فتقدموا إلى الامام للقيادة الفكرية للعالم الاسلامى ، واعملوا على إيجاد الثقة بالاسلام ، و أكدوا عملياً أن الاسلام يتمشى مع عهد العلم و التكنولوجيا ، و باكستان اليوم « معمل » سيقدر أن النظريات الاسلامية تستطيع بكل جدارة أن تسامر الزمان .

وأخيراً أشكركم وأشكر رئيس الجامعة على استماعكم لحديثى في جو من الهدوء والجدة .
 والسلام عليكم ورحمة الله و بركاته .

مراحل العمل من أجل نهضة إسلامية معاصرة

- ٣ -

فضيلة الأستاذ محمد إبراهيم شقرة

مرحلة التنفيذ و العمل :

و هذه المرحلة هي أقصر المراحل و أقلها جهداً ، بل أستطيع القول بأنها
الثمرة المستطابة لتحقيق المرحلتين الأولى و الثانية ، ويمكن تحقيق هذه المرحلة الثالثة
من طريقين اثنين :

الطريق الأول :

إقامة المؤسسات العلية والاقتصادية التي يمكن من خلالها إظهار وجه الاسلام
الواضح ، فيكون دور هذه المؤسسات دوراً إيجابياً يقتدر به على كشف جوانب
الاسلام التي تخفى على كثير من الناس ، إذ ليس أفضل في النفوس ، و لا أظهر
لمحاسن الأشياء من أن توضع النظريات والمبادئ ، تحت أعين الناس ، ليروها تسمى
بين أيديهم ، أعمالاً تنقل هذه النظريات و المبادئ من عالم المثالية إلى عالم
الواقع فتكون شاهدة على صدق تلك النظريات والمبادئ التي نزل بها الوحي على النبي
الأمي ، فظلت تهب الناس جميعاً العدل والمساواة ، وتؤمن لهم الأشواق والحاجات
من غير أن ينقص منها شئ ، أو يدفع في صدرها ليقتلها إلا الحاقدون على الحياة
و على واهب الحياة للخلائق كلها .

وقد شاهدنا إقبال المسلمين الشديد في كثير من البلاد الإسلامية على المؤسسات الاقتصادية التي أسست من أول يوم على أحكام الإسلام ، مما أسقط مصبه في يد أعداء الإسلام اللئام ، وأدركوا أن مؤسساتهم متمنى بالفشل والخراب ، إن ظلت تلك المؤسسات الإسلامية الاقتصادية تلاحقها ، و تبسط نفوذها على واقع المسلمين و تصرف وجوههم إليها ، فأخذوا يشككون المسلمين بصلاحياتها وقدرتها على الاستمرار و النجاح .

و ما من مؤسسة اقتصادية أو علمية قامت على أساس غير إسلامي إلا و يمكن قيام مؤسسة إسلامية مقابلها أو بد لا منها تحقق أرباحاً وفيرة ، و كل من ترك شيئاً لله عوضه الله خيراً منه ، وهذا أمر مجرب لا يحتاج إلى برهنة على صدق وقوعه .

و معلوم بداهة أن هذه المؤسسات عصبها المال ، و المال يجري بين أيدي الأغنياء في بلاد المسلمين كالأنهار ، فلا يحل لهم أن يسفروا أموالهم للمؤسسات الضارة المحرمة ، و يقبضوا أيديهم به عن المؤسسات النافعة المباحة ، و لا بأس من تسمية هذه المؤسسات بالأسماء التي عرفها الناس و ألفوها ، و لكن خير لهم أن يهجروا هذه الأسماء و أن يعملوا على إنماء الناس لها و تسميتها بأسمائها الصحيحة ، لأن في ذلك إحياء للتراث الإسلامي ، و بعثاً له من جديد في نفوس أبناء الجيل الإسلامي الحاضر ، الذي يرتجى منه حمل النهضة الإسلامية ، و من المؤكد أن الالتفات إلى الماضي جزء من المقومات الأساسية التي يرتفع فوقها بناء النهضة ، أو يساعد على تعميق الالتواء إلى الإسلام ، و توسيع الدائرة الشعبية بتفرد الدين بحل مشاكل .

و يجب أن يكون اهتمامنا شديداً و على درجة واحدة بالمؤسسات العلمية

و الاقتصادية معاً ، فالمؤسسات العلية تبقى روح الأمة و عقلها ، و المؤسسات الاقتصادية تمد جسدها بالقوة والمنعة ، فيكون التوازن بين العقل و الروح من ناحية و بين الجسد من ناحية أخرى ، و تولد في الأمة طاقة ضخمة تقتدر بها على العطاء الدائم لنفسها ولغيرها من الأمم و الشعوب ، و تظل نهضتها منبعثة تنكسر عليها معاول السكيد والتخريب و تمتنع على كل الطامعين الباغين -

إن التجارب الصغيرة القليلة التي عاينها المسلمون بقيام هذه المؤسسات لتشير إشارات كبيرة إلى أن هذا الدين ، وهو يتحرك بذاتيته - مقطوعاً عن نصرة الحكام - سيكون أقدر بكثير على العطاء لو أتيح له أن يرى له دولة تنود عن شرائه وتدافع عن عقيدته و أحكامه ، و ليس هذا قاصراً على البلاد التي سواد أهلها الأعظم مسلمون - بل نراه في كل أصقاع الأرض ، حتى في البلاد التي عامة أهلها من غير المسلمين ، وتعيش فيها الأقليات المسلمة - استطاعت هذه الأقليات أن تقيم لها مؤسسات عليية و اقتصادية تؤكد أصالة الاسلام ، و تثبت جدارته و قدرته على الصمود بغيرته في أوساط لا تدين بالاسلام ، بل ربما تعمل سراً وعلانية على النيل منه ، و تشويه سمعته .

و أصدق شاهد على ما نراه في الولايات المتحدة الأمريكية ، و في روسيا الشيوعية ، وفي أوروبا الرأسمالية ، حتى إن دور العبادة في كثير من بلاد أوروبا تحولت إلى مساجد يذكر فيها اسم الله ، كان ذلك ولا ريب استجابة قوية للتجارب الصغيرة التي عاينها الأقليات الاسلامية في تلك البلاد ، سواء أكانت تريد ذلك أم لم ترد . و قد رأينا - نتيجة ذلك أيضاً - تحولاً كبيراً في تلك الأقليات نحو الاسلام إذ أن الكثير من هذه الأقليات غرقوا في لجسة الحياة المادية . وكادوا أن يزهقوا لو لا أن تداركهم رحمة الله فأخذوا يقاومون تلك اللجة ، حتى ظهرت

فوق أمواجها ، فألقت بهم إلى الشاطئ و هم في الرمي الأخير ، فأخذت عليها البقية
الباقية ، و أسعفتها و أمدتها بالقليل الذي تستطيعه حتى عادت إليها روح الاسلام
من جديد .

كما سبق يتبين أن المؤسسات لعبت دوراً كبيراً هاما في حياة المسلمين داخل
بلادهم و في خارجها وهي - كما قلنا - بمعزل عن نصرة الحكام ، فكيف لو قبض الله
لها حكماً صالحاً يهدي إلى الرشد ، و ينصر كلفة الله في أرضه ؟ .

الطريق الثاني :

الاتصال المباشر بالقيادات السياسية بقصد النصح و التقويم و التعاون على
تحقيق حكم الشريعة الغراء ، و قد كان قديماً يعاب على العالم أن يطرق أبواب
السلطين خشية أن يفتن في دينه بمرض من الدنيا ، أو أن يتخذ منه الحاكم غرضاً
يرى به الناس كلاً أعوزته حاجة إلى ذلك ، أو أن يحمل من رقة دينه حجة فيما يضع
على رقاب الناس من مظالم وآثام ، لذا فقد كان العلماء يحذرون أشد الحذر من طرق
أبواب السلطين ، و كان أقرانه يصوبون عيون الناس إليه و يقولون (إذا رأيتم
العالم يكثر الدخول على السلطان فلا تأمنوه على دينكم) .

و هذا كان في زمان أخصبت في الأرض شريعة السماء ، و أبنعت فيه
ثمار المعارف الاسلامية ، و تمكنت فيه عقيدة الاسلام من قلوب الناس ، فكيف
بزمان نرى فيه الاسلام غريباً ، والدعاة إليه يحملون على ظهورهم أوصاب العذاب ،
والعلماء العاملين يسكنون بأيديهم قناديل العلم ، فلا يستقر ضوءها من الأنفاس التنتنة
التي تسلط عليها ، إن الأمر في ذلك يكون أشد هولاً و خطراً و أفدح شراً
و الأمة قد استقر في صدرها أنه ليس في الامكان أبدع مما كان ، و انطفأت
فيها جذوة اليقين ، و خبت فيها عزيمة الحق ، و اختبر عليها عوامل الدل ،

و رضىت - إلا ما رحم الله منها - بما تعلم و تشرب و تلبس ، و تنأ به في يوم ، مخلة بين دينها و بين الظالمين يتقصونه يوماً بعد يوم بالنشوية أو التحريف و أخذ ما يتفق منه مع أهوائهم ، و نشبت البغضاء في قلوب الرعاة و الرعية ، و انداحت دائرة الكراهية في نفوسهم ، حتى صدق فيهم جيباً قول الرسول ﷺ (و شر أئمتكم الذين تبغضونهم و يبغضونكم و يلعنونهم و يلعنونكم) ، و ظهرت فيهم أمارات الفتن ، و سرت في نفوسهم عدوى التفرق و الاختلاف التي كانت فيمن سبقهم و صاروا إلى حال لا يحسدون عليها حتى صار بادياً للناس أنه يصعب ، بل ربما يستحيل أن يكون اتلاف يوماً بينهم ، أو أن تراهى مودتهم من بعد .

و لكن الأحداث الجسام التي تمر عباب الحياة الانسانية اليوم تفرض على المسلمين - وبخاصة علماءهم - وبخاصة المخلصين منهم - أن يتداعوا إلى لقاء يتكاشفون فيه و يتناصحون ، و يلقون بمخلافاتهم من وراء ظهورهم ، و ينسون ما كان بينهم يوماً من المنازعة و المخادعة و القطيعة ، و يضعون خطة عمل واحدة لمناصرة الحكام ، يدون لهم فيها أن الأمة بكل قناتها ، سئمت ما سئى به إليها ، و أنها ترقب من حكامها أن يصلوا حاضر الأمة بماضيا ، جهاداً و علناً و تضحية و نصحاً وإخلاصاً و رعاةً و أمناً ، و تمكيناً لكلمة الله في الأرض ، و يعلمونهم أن بقاءهم مرهون بنصرتهم دين الله ، و إنه قد حبل بينهم و بين هذا الدين لبطولوا قائمين على هوان الدنيا و هون الآخرة ، و أن يعلم الحكام أن إراقة الدماء ، و إزهاق الأرواح و تعاقب ألوان الحكم لا تنال الأمة بها خيراً ، و لا تورث إلا الاحقاد السوداء ، و لا ينجى منها إلا الفتن و الشرور ، و أن علاج هذا كله ، و قطع دابر التفكير به لا يكون إلا بإقامة حكم الله في الأرض ، و نهضة الأمة في أى عصر من عصورها ، وفي أى زمان لا يتحقق إلا بشرية الله ، وإن السعيد منهم من يكون له فضل سبق في ذلك ، و هنا يجب التنبيه إلى أنه يجب أن يتوافر في الفئة التي تتصل بالحكام التقوى و العقل و الشجاعة ، و لا أحسب أنه يخفى على الناس من يكون كذلك و على هذه الفئة من العلماء أن تذكر الحكام بأمور :

- ١- إن تلويح الأمة الإسلامية هو أعظم تلويح سطوة الأيام .
- ٢- إن أعداء الأمة لا يريدون لها خيراً ، ولا يهود أن يؤمن بجانبهم على شيء من دين الأمة و مآلها ، و لقها ، و حضارتها ، لأنهم لا يحصلون في صندوقهم للأمة و دينها إلا المداوة .
- ٣- إن التجارب السياسية التي مرت بها الأمة أثبتت فشل الميادين و الأفكار التي اجتاحت ساحاتها بعد سقوط راية الخلافة الإسلامية .
- ٤- إن موجة الأفكار و المبادئ الغريبة أخذت تتحصر ، و ليس أدل على ذلك من إقبال الشباب على المساجد و المكتبات الإسلامية ، و هذا إيدان بأن الإسلام ، سيكون له الغلبة و الظهور - (و يأتي الله إلا أن يتم نوره و لو كره المشركون) .
- ٥- أن يكون لهم عظة و اعتبار بما أصاب الحكام الخارجين على أمر الله .
- ٦- إنه سيكون لهم وقفة أمام الله الحكم العدل يوم القيامة فيسألون عما قدمت أيديهم و وضعته أرجعهم .
- ٧- أن يفهم الحكام أن هذه الفتنة من الملأ لا تريد من ولاء نصيحها إلا وجهه الله و اليوم الآخر .
- ٨- إن يقدم هذا كله في إطار من آيات من كتاب الله (فقولاً له قولاً لنا لله بتذكر أو ينحس) ، (لا تريد منكم جزاء ولا شكور) (إن أريد إلا الإصلاح ما استطعت و ما توفيق إلا بالله) .
- و إذا علم الله من هذه الفتنة صدق النبوة فيحقق إن شاء الله كل ما نصبر إليه من نجاح و سؤدد و قوة للهنة إسلامية تمر المسلمين و يمرها الله بالمسلمين .
- هذه هي مراحل النهضة الإسلامية التي نرجو أن يبين الله إلى تحقيقها و يوفق الصادقين العاملين إلى توفير الجهود إليها .
- و الله من وراء القصد و هو يهدي السبيل

الامبريالية الغربية تهدد المسلمين

(الحلقة الخامسة الأخيرة)

الكاثة الأمريكية المسلمة مريم جملة

تعريب : محمد صدر الحسن الندوى

قد بلغت نظرتنا إلى الحضارة الغربية ، و إنتاجاتها إلى حد العبادة ، و ذال
« التجديد » و « التطور » و التقدم ، المادى احتراماً و تقيلاً أكثر على ضمير
الله والكتاب و السنة و خاتم النبيين محمد ﷺ .

يبدو البوليسيون المعتزون بأنفسهم في « هواى » أكثر استسلاماً من غيرهم
في وجه السيطرة الأمريكية والأوثوية ، وقد قاموا بمحاولات ضئيلة منعزلة لمقاومة
فرض الدين والأخلاق و الثقافة المادية للغرب ، واغتصاب تسعين في المائة لبلادهم ،
لم يكن سكان « هواى » بالمحافظين في أى عصر من العصور ، و على العكس كانت
الأشياء الجديدة بالنسبة لهم أحسن من الأشياء القديمة ، كانت هذه النظرة و أفتهم
بأن الأجانب الذين يتمتعون بالتفوق في التكنولوجيا لا بد من أن يكونوا فاتحين في
كل شئ ، قد أدتا إلى الإعجاب بالأشياء كلها التى لها صلة باليانكيين والأوربيين ، وفي
نفس الوقت تأثروا إلى حد كبير بالشعور بمهانتهم .

وعلى سبيل المثال ، العظيمة التى حصل عليها « كيبتن كوك » (Captain Cook)
أول رجل أبيض زار « هواى » بلغت إلى حد العبودية ، واعتقدوا أنه كان إلهاً ،
وقد سحرت شخصية السكان المحليين ، بحيث إنهم خرجوا سجداً فور ما وقعت أنظارهم
عليه لدى نزوله على الشاطئ .

لم تكن هذه النظرة مقصورة في القبائل المحمية والبروية في المناطق النائية
والإمكانة الصعبة المثال ، ليس من الحقيقة أن المحمدين ما أمثال المرسي
أحمد جان ، والشيخ محمد عده ، والدكتور طه حسين ، ونبيل كوك الب ، وكال
ألقوك ، وجمال عبد الناصر ، وحبيب بورقيبة ، ينظرون إلى الامبرياليين بنفس
النظرة ؟

وبالإضافة إلى الحقائق التاريخية للاستعمار والامبريالية والتغريب ، أصبحت
البلدان الاسلامية التي كانت كأعضاء جسد واحد تتجسد فيها الوحدة رغم الفوازي
أكثر انزالا وفرقة بين مختلف أجزائها كما كانت في الماضي ، إن هناك كلاماً طويلاً
عن المواصلات المبسرة في هذه الأيام ، ولكن ليس هناك في الواقع اتصال في
المجالين العلوي والحضاري بين المناطق المختلفة من العالم الاسلامي في هذه الأيام ،
وليس بالنسبة لزمان الخلافة بل بالنسبة لعمد ما بعد الحلات المنغولية ، و الأجزاء
الساحقة للعالم الاسلامي التي كانت تشكل أعضاء جسد واحد وتعمل بانسجام فيما
بينها منذ القرون ، انفصلت بحرا الامبريالية الغربية الأجنبية ، وسيطرت عليهم القومية
في الأجزاء التي خلفها الاستعمار ، و نتيجة لفقدان وسائل الاتصالات بين الأجزاء
المختلفة للعالم الاسلامي صار الاتصال بالتلفون بين أي عاصمة من عواصم العالم
الاسلامي وبين لندن وباريس أسهل من الاتصال من عاصمة إسلامية بعاصمة إسلامية
أخرى ، وفي بعض الظروف لا يمكن التحدث بالتلفون مع بلد إسلامي آخر بدون
واسطة بلاد أوربية كبيرة ، وعلى سبيل المثال ، الشخص الذي يريد التحدث بالتلفون
من بيروت إلى طهران سيذهب بهذه الحقيقة .

إن البعث الجديد من وجهة النظر الاسلامية تعني إحياء المثل والقيم الاسلامية
ليس إلا ، وليس مجرد نقطة أو إحياء عام ، وليس كل أماراة حياة أماراة الحياة

الروحية ، وليس كل تشاؤم يوجد بين المسلمين نشاطاً إسلامياً ، وليس العهد الإسلامي إلا ما يوصف بالنقص . التجديد (Renewal) وهي أعمال يقوم بها المجددون ، حسب المصطلحات المعقّدية في الإسلام ، و يختلف المجددون بهذا المعنى كل الاختلاف عن المصلحين (Reformers) الذين هم في هذا الزمان من المفسدين (Deformers) لأنهم يتوخون تضحية التقاليد الإسلامية لأجل مصالحهم أو لمصلحة الوقت ، التي يعتبرونها من الأمور التي لا تخاص منها في ضوء الظروف الراضية ، و الانسان يدهش إذا تصور ما كان يحدث للإسلام وقت الحملة المغولية بعده ، إذ كان مثل هؤلاء المصلحين حاولوا جدهم المستطاع لجعل الإسلام مطابقاً لحاجات الزمان في عهد المغوليين الغزاة و مطابقاً لمناهج حياتهم الوحشية ، إن التجديد الإسلامي الحقيقي لا يعني إحداث شئ جديد في الإسلام ليسير العصر ، بل معناه تطبيق الإسلام في ضوء القرآن و السنة .

إن المستعمرين و الامبرياليين لم يقولوا لنا بحسب إلتنا متخلفون بالنسبة لهم بل قالوا لنا : إن حضارتنا و منجز حياتنا متخلفة أيضاً ، و يقال لنا : إلتنا بسطاء متخلفون ، مختصون بالقرون الوسطى ، منجمدون ، خرافيون ، وأصبح منجز حياتنا منحوراً ومهجوراً ، في هذا العصر الراقى ، و يقال لنا : إن ذلك يرجع أساسياً إلى مواضع الضعف في الإسلام نفسه ، و هم ياشدوتنا بأن نكون متقدمين ، متحركين عقلين ، متجدين ، و متدرجين ، ونحن نقبل ذلك كله بجد مع الشعور بالخيال ، وقليل منا من يجرؤ ويقول كلمة حق بكل شجاعة وصرامة ، ويقنع الناس إلتنا بتطبيق أن نخرج أنفسنا من هذه الذلة و المهانة و العبودية المطلقة الذمّة ، و الانقياض التام عن طريق إحياء الإسلام في صورته النقية الصافية الرشيدة الحقيقية في حياتنا ، و بإقامة الجهاد المستمر لطرد المستعمرين و الامبرياليين معاً مع مناهج حياتهم .

و من سوء الحظ أن زمامتنا السياسية والعقلية لا تخاف الله في أى مرحلة من مراحل الحياة لأنها تخاف قوة و سلطة أخرى غير الله ، و هى قوة الاتحاد السوفيتي و الولايات المتحدة الأمريكية ، إنهم لا يمثلون الشعب المسلم ، و لا يمكنهم أن ينسوا و لو للحظة واحدة ، أن أمريكا و روسيا ترام و تراقبهم في شئونهم كلها ، يخافون على حياتهم و ممتلكاتهم و سمعتهم ، إنهم لا يجدون في قلوبهم جرأة أن يرفضوا صوت الحق خوفاً من التعذيب والامانة والاعتقال ، وبتعبير آخر أننا صرنا جناء خلقياً و خلقياً ، نخاف الموت و الخسارة المادية ، و قد نسبنا أن الله تعالى يكرر ذكر الموت في كتابه العزيز القرآن الكريم ، و يبين بتفصيل عاقبه في الآخرة ، يقول القرآن الكريم : « و لكل أمة أجل ، فإذا جاء أجلهم لا يستأخرون ساعة و لا يستقدمون » و يقول : « و كل نفس ذائقة الموت » و لامناص لها منه ، و يؤكد القرآن أهمية الجهاد و يبين أننا لا نستطيع أن نهرب من الموت في أى شكل من الأشكال و سببينا الموت ، و لو كان لنا حفظة أو كنا في بيوت مشيدة ، فإذا ثبت أننا لا نستطيع أن نهرب من الموت ، فبقى هذا السؤال المحتم كيف نموت ؟ أنموت موت البلاء والشجعان ، أو تؤثر موت الزغاف الأذلاء العاجزين في حالة الخوف و الوجع ، نحن نعتقد أننا سنموت في أى ساعة من الحياة ، أفلا يكون خيراً لنا أن نموت موت الشهداء والمجاهدين في سبيل الله في مقبل حياتنا و صفوان شبابنا و شرح أعمارنا ، لأن هذه الفترة من الحياة تكون مكتملة خلقياً و عقلياً ، و سيكون هذا العمل في صالح المجتمع ، و هذه الشهادة في سبيل الله خير من الموت في المستشفى بين أنين وألم ، نتيجة الاصطدام المفاجيء أو الذوبة القلبية أو الضربة الفاجئة أو الشبخوخة والسرطان (Cancer) و لا يمكن أن نتخذ أنفسنا من السيطرة الأجنبية بدون إنشاء قيادة جديدة ، القيادة التي لا تخاف الموت و الخسارة المادية ،



القيادة التي تعقد العزم على أن تصل إلى النهاية بدون قطع آخر خيط للرجاء ، حتى في محاولاتنا البدائية المحكوم عليها بالفشل ، عليهم أن لا يأسوا ولا يشعروا في النفس بالضيق ، بل يستمروا في ذلك العمل ، ويحاولوا محاولة مكثفة للنجاح في إنشاء قيادة صحيحة مستقيمة ولو استغرقت قروناً ، القيادة التي تخاف الله وجده و تهدف إلى ثواب الحياة الآجلة إزاء هذا العالم الفاني العاجل كما يطالب القرآن منا بقوله : « وأن قتلتم في سبيل الله أو متهم لمغفرة من الله ورحمة خير مما يجمعون » .

إن الوضع يحتم علينا ، أن نؤكد بكل صراحة و وضوح أنه من واجب القيادة السياسية والثقافية للمسلمين أن تواجه التحديات السياسية و العلوية بكل شجاعة وثقة بالنفس ، وروية حرة ، بفرض الاحتفاظ بالقيم الاسلامية الخلقية والعقلية ، فلا بد لنا أن نوحّد صفوفنا ، ونزيل عنا الشعور بمركب النقص نفسياً وثقافياً ، وفي هذه النهاية سنحصل على الافتتاح بهذه الحقيقة بأن يسجلنا التاريخ منزهين عن اللعنة القبلية والامبريالية والاستغلال ، ولا تنقطع في هذه الصورة عن العيش في حالة دفاعية لحسب ، بل سنقوم بالهجوم في ضوء القرآن والسنة ، وهو العلاج الوحيد الذي به نستطيع أن نغذ الإنسانية من الدمار و الانتحار الجماعي .

إن إعلان الحق ، ورفع كلمته بجرأة ، وبدون خوف و حذر يحمل وزناً ، و قوة وتأثيراً على النفوس ، و تحريكاً يفوق تصور أحّد منا ، حتى ولو كنا متشائمين في مسألة مكافحة الغزو الخارجي ، و غير واثقين بنجاح مجهوداتنا ومعالجة أمراضنا ، نظراً لغلبة الفكر الغربي و سيادته الكاملة ، فإن كنا نعاني من مثل هذا الشعور فأقل واجب علينا أن نقول الحق ، ونكشف الزيف و المغالطات التي تسربت إلى عقولنا عن الفكر الغربي ، ثم يجب أن نكون واثقين بأن نتائج مجهوداتنا لا تنحصر كلياً على ما نبذل و نقوم به ، و إنما تخضع لارادة الله ، و هو الذي وعد في قرآنه الكريم :

« و قل جاء الحق و زهق الباطل إن الباطل كان زهوقاً » .

الدعوة الإسلامية

مراحل الدعوة إلى الحق (الحلقة الأولى)

الأستاذ أمين أحسن الإصلاحى
تعريب : الأستاذ نور عالم الندوى

كل دعوة حق تمر - فى طريق الوصول إلى منزل النجاح - بثلاث مراحل
فى عامة الأحوال (١) .

١- الدعوة .

٢- الهجرة .

٣- الحرب .

إن الناس - معظمهم - اليوم لا يعرفون إلا الثورات التى حدثت حيناً بعد
آخر فى كل من أوروبا ، و أمريكا ، و روسيا ، و تركيا ، وما إليها ، فقد يحسبون
أن المراحل التى مرت بها هذه الثورات ، هى التى تواجه كل ثورة و كل انقلاب
و المناهج والأساليب التى استخدمت فى هاتى الثورات هى التى تنفى فى كل ثورة ،
و ذلك يرجع إلى سوء الفهم الذى وقع فريسته الناس من أجل أنهم لم يشهدوا

(١) ولابد أن نضع فى الاعتبار كلمة « عامة الأحوال » ، فقد لا تتمر دعوة بهذه

المراحل الثلاث ، ولكن الدعوة فى أغلب الأحيان تواجه ثلاث مراحل ،

و قد يمكن فى هذا العهد الديمقراطى أن تنجح الدعوة فى مرحلتها الأولى

و تقضى لبانتها و لا تحتاج إلى المرحلتين الأخيرتين أصلاً .

ثورة إسلامية مجردة، ولو شهدوا لعرفوا مدى الاختلاف والفرق العميق الدقيق فيما بين الانقلابين : الانقلاب الإسلامى الذى يتحقق تحت إشراف و توجيه الماملين فى ضوء المنهج النبوى ، والانقلاب الذى تقوم به الحركات السياسية المحضنة ، ومن أجل أن يتضح بينهما الفرق جلياً واضحاً ، نريد أن نتحدث عن مختلف مراحل الانقلاب الإسلامى المجرد ، و خصائص كل مرحلة من مراحلها ، و مقتضياتها و متطلباتها بالاجاز :

المرحلة الأولى : الدعوة

المرحلة الأولى هى : مرحلة الدعوة ، و الطبقة التى تخاطب بالدعوة أولامى طبقة أصحاب السلطان والنفوذ ، لكن هذه الطبقة تكون مترقة فرحة بوضعها الحالى ، بطرة بنعمها ولذائدها ، فلا تحسب للدعوة حساباً بآدى ذى بده ، و يضع الداعى جهوده فى وضع الأصبع على مفساد النظام الباطل المعاصر : الفكرى ، والأخلاقى ، والسياسى ، والاجتماعى ، و يحدد لها العقبة الوحيدة ، التى لا بد أن يواجهها النظام الباطل اليوم أو غداً ، لكنها لا تكاد تتأكد - نظراً إلى السير الحثيث الذى يسيره ركب هذا النظام - من أن سيارة هذا النظام محتم سقوطها فى وهدة لأن هنالك فساداً كبيراً فى آلاتها ، وذلك أن الأوضاع الظاهرة إذا كانت عادية بل موابلة ، فما أصعب على الانسان أن يؤكد للغافلين والمترفين من الضعف الداخلى فى نظام باطل ، فانهم - بما هم فيه من الفرح والطرب والغفلة - لا يتفكرون عن ضعفهم و نقصهم فحسب بل يرون هذا الضعف و النقص من محاسنهم ، و يسهون من يصفها بالمساوى ، إنهم يعملون بفلسفة لا تعترف لشيئ ما بأساس أخلاقى ، و مبدأ معنوى ، لأن العالم كله عندهم عبارة عن « الحظ » و « الصدقة » أو يدور حول قطب القوة و الطاقة ، ولذلك فكل المواعظ و النصائح التى يتقدم

بها الداعي إليهم في تنفيذ هذا المعنى ، يرونها فارغة جوفاء ، ولا يتوصل - أولاً - صوت هذا المسكين إلى قصورهم الشاغرة وبرجهم العاجي ، ولو وصل ، و قرع أسماعهم ، يرونه صوتاً في واد و نقحاً في رماد ، أو نداءً في غير ميعاد ، و لا يبرخون عاكفين على ملذاتهم و مألوفاتهم ، لا يرون نقصاً في فكرهم ، و لا فساداً في نظامهم ، و لا خلا في أسلوب حياتهم ، و قد يصحو بعضهم بنداء الداعي الصارخ من سباته العميق ، و يسترعى شيئاً من انتباههم ، لكن الاستكبار والاعجاب بالنفس يحول بينهم و بين الاذعان للحق ، أو تمثل أمامهم المصالح الشخصية ، و تقتل منهم في الذروة و الغارب ، و تربتهم ، فيفترقون في النوم العميق ، غير أن هذا النداء لا يضيع هدراً ، بل يعمل عمله فيمن يحملون الطبايع السليمة ، و يعيشون تقززاً من النظام الباطل المعاصر ، أو - على الأقل - لا يتصلون به اتصالاً مفضلاً ، فيندفعون إلى الإيمان بالدعوة ، و معظمهم الفقراء و من تنكرت لهم الحياة من الذين لم تسكرهم السيادة و القيادة ، و لم يقلقهم الخوف على المصالح و الاغراض و لم تدفعهم العصية العمياء على الانتصار للنظام الباطل السائد ، و يفقدون - إلى حد كبير - تلك الوسائل و الاسباب التي تبطل المرء و تنمي و تصمه فلم تمت قلوبهم كلياً بل لا تزال البقية الباقية من الحياة تعمل عملها . فيدب فيهم - بأذى فعل - ديب الحياة ، و يسبق منهم إلى الحق شباب أولوهمه قوية ، و قد صرح القرآن الكريم أنه لم يؤمن بدعوة سيدنا موسى عليه السلام أولاً إلا قتيبة ، و قد حدث مثل ذلك قليلاً أو كثيراً فيما يتصل بدعوة سيدنا محمد ﷺ ، فالذين لبوا دعوته في فجر البعثة كان معظمهم الشباب ، و ذلك أن الشباب ، تجري في عروقهم دماء حارة ، و تأخذ بجماع قلوبهم أخلاق قوية ، فثور غيرتهم طبيعياً ، و تسهل إثارتهما على جمل ، ثم إنهم لا يبالون بالمعارضة ، و لا يكثرثون بالمصالح ، فإذا ما يدركون حقيقة شئ ،

فإنك لا يهمهم ما نعى أن يسببه الإيمان به من مصائب وخسائر في الأرواح والأموال ، فيؤمنون به على غير تفكير في هذه الأمور كلها ، فإذا اعترضت العقليات والمصائب في طريقهم فإنها تشحن حواسهم وتعمل عاطفتهم ، بدل أن تفترها .

والحن التي يواجهها المؤمنون بالحق في بداية الدعوة ، لا ترجع إلى أصحاب السلطان والنفوذ ، لأنهم - كما أسلفت آنفاً - لا يلقون بالا إلى الداعي والدعوة في أول أمرها ، بل العوائق والمصائب كلها تنبعث من البيئة التي يعيش فيها فيحدث الصراع بين الولد والده ، والأم وبناتها ، والأخ وأخيه ، والعم وابن أخيه ، والخال وابن أخته ، والرجل وامرأته ، والسيد والمسود ، والعبد ومولاه ، الأستاذ وتلميذه ، فيركز الأب كل حيله وتدابيره على أن يمنع ابنه من قبول الحق ، فيذكره بحقوقه عليه وآماله فيه ، ويضع نصب عينيه مشكلاته المالية ، وقلة حيلته وشيخوخته ، وبمرض مسئولياته وتبغاته ، ويعد الأخطار والمصائب في هذه السبيل التي يتصدى لاختيارها ، ويكي على يؤس الأسرة وشقاتها ، وعلى ضياع أمانه ورجائه ، وأخيراً يهدده بإقصائه من البيت وقصه من الأسرة ، وتحريمه عليه الضيعة والعقار ، في لو استطاع فيؤذيه ويضربه ، وذلك كله كي يمتنع الابن عن إرادة الاذعان للحق ، وأن يتراجع عنه ، ويرتد عنه لو قبله وآمن به ، ومثل هذا تصنعه الأم مع بنتها ، والأخ مع أخيه ، والعم مع ابن أخيه والخال مع ابن أخته ، والرجل مع امرأته ، والسيد مع خادمه والمولى مع رقيقه وعبيده ، كل يصنع مع كل من تحته كل ما يستطيع أن يصنعه من أجل استرجاعه من الحق الذي آمن به حسبما يسمح به قوذه فيه وسلطانة عليه . ويمكنه منه ، ويريد أن يستوفي ثمن حقوقه التي تجود عليه ، والعلة النسبية التي تربط به ، في

صور إكراهه على عبادة الباطل ، و المكوف على الضلال القديم ، و أن يضرب - أمام حقه - حق صاحب الحق الأكبر ، عرض الحائط .

و قد ذكر القرآن تلك المشكلات التي تعترض سبيل الدعوة في عهدا المبكر و قد عرض توجيهات مبدئية ترسل الضوء على الطريق لمعالجتها ، وذلك في سورة العنكبوت ، و بما أن المجال لا يتسع هنا للتفصيل فسنوجزه في السطور الآتية :

والتوجيه الأول في هذا الصدد ، أن الله قد قرر للتمييز بين الكاذبين والصادقين أنه يمتحن المؤمنين بالحق ، بصور عديدة ، و بأساليب كثيرة ، حتى يتضح جلياً ما إذا كانوا صادقين في إدعائهم للحق أو كاذبين ، فيجب أن لا يتزعزعا و لا يتضجروا من المحن و المصائب ، بل يجب أن يتلقوها في صبر و ثبات و بسماة عريضة ، إيماناً منهم بأنهم سوف يحظون بالنجاح بعد ما ينتهون من هذه المقررات الامتحانية .

و ألم ، أحسب الناس أن يتركوا أن يقولوا آمناً و هم لا يفتنون ، و لقد فتنا الذين من قبلهم ، فليعلمن الله الذين صدقوا و ليعلمن الكاذبين (١) .
وتلاوه القرآن بتوجيه فيما يتصل بممانعة الوالدين التي يواجهها المؤمنون بالحق ، و هذا التوجيه هو الذي سيستخدم فيما يتعلق بجميع من يعترضون طريق الحق إذا كانوا في منزلة الوالدين :

« و وصينا الانسان بوالديه حسناً ، وإن جاهداك لتشرك بي ما ليس لك به علم فلا تطعهما (٢) » .

يعنى أنه بما كان الحق الالهى أجل و أعظم من حق الوالدين ، فيجب على المرء أن لا يقيم وزناً لمعارضتهما فيما يتصل بعبادة الله تعالى .

و قد رد القرآن الكريم رداً حاسماً ، على ما يعرضه الآبوان و الشيوخ - في الأغلب - على الشباب من الخطة العاطفية في هذا الشأن ، حيث يقولون : خذوا بنصائحنا ، و امتدوا بهدينا ، واسلكوا طريقنا فان رأيتموه باطلا فلنحمل خطايكم ، و لا مسئولية عليكم .

« وقال الذين كفروا للذين آمنوا اتبعوا سبيلنا ، ولنحمل خطايكم ، وما هم بحاملين من خطاياهم من شيء ، و إنهم لكاذبون ، و ليحملن أثقاهن و أثقالا مع أثقاهن ، و ليستلن يوم القيامة عما كنوا يفترون » (١) .

وقد ضرب القرآن مثلاً - بعد هذه التوجيهات المبذولة - بثلاثة أنبياء عظام : سيدنا نوح ، و سيدنا إبراهيم ، و سيدنا لوط ، عليهم السلام ، أولئك الذين تمثل نماذجهم العملية ذلك الموقف الذي يجب أن يقفه المرء من أقربائه الأعزاء و أصدقائه الأحباء ، إذا ما حالوا بينه و بين الحق ، و يدل على أنه كيف يقذف و راءه ظهرياً كل عصرية و حمة جاهلية لآصرة اللحم و الدم ، إذا وقفت في وجه الحق و اعترضت سبيل امتداد الدعوة ، و هناك ثلاث آواصر هي أعز الآواصر و أحبا لدى المرء ، وهي آصرة البنوة ، و آصرة الأبوة و الامومة ، و آصرة الزوجية ، و قد أصبح نوح عليه السلام قاسم القلب بالنسبة إلى آصرة كآصرة ابن ، و قد أعلن إبراهيم عليه السلام انزاله في سبيل هذا الحق عن شخصية محترمة عطوف كشخصية الأب ، و قطع لوط عليه السلام علاقه عن امرأته الحبيبة لهذا الحق وحده ، أما كل العلائق والآواصر فانها تأتي بعد هذه الآواصر الثلاث في الأهمية و الاحترام ، فان لم يكن ثمة بها عباداته المقربون مقابل الحق و الدعوة ، فبالك بغيرها من الآواصر و الصلات . و أوضح بعد تقديم هذه الأمثلة المحترمة ، أن قطع و شائع اللحم و الدم ،

و قص أواصر الرحم و النسب ، و إن كان يعنى هدم الأسرة الأهله ، و تخريب البيت العاصر ، لكن الذين يتشجعون لهذه النضحية العظيمة من أجل إعلاء كلمة الله و فى سبيل الحق وحده ، فإن الله يكفل تعمير بيتهم الحرب ، و تنظيم أسرهم المتفككة ، و يضاعف لهم فى الحياة الدنيا ما يفقدون فى هذه الحياة ، أما ما يستوفونه فى الآخرة ، فهو فرق ذلك كله .

و وهبنا له إسحاق و يعقوب و جعلنا فى ذريته النبوة ، و الكتاب ، و آتينا أجره فى الدنيا ، و إنه فى الآخرة لمن الصالحين (١) .

وأكبر ما يبطئ الإنسان عن غفامة البيئة التى يعيش فيها ، هو مشكلته الاقتصادية ، لا شك أن قطع علائق الحب شئ يحتاج إلى رصيد كبير من الهمة و الشجاعة لكنه لو استطاع بهمة القوية ، و قوته الإيمانية أن يفوز فى هذا الامتحان ، فإن نفع البد من المجتمع الذى كان يعيش على وسائله الاقتصادية شئ غير مبسور ، لأن العالم كله خارج هذا المجتمع غريب عنه و جديد عليه ، و أجنى له ، و للقضاء على هذه الوسوسة قد أكد القرآن الكريم ، أن عبادة الله شئ لا فكاك عنه الإنسان ، مهما كان حاله و ماله ، و مهما اضطرب إلى أن يفارق داره و أهله و آله ، و من يحرم الأهل و الأولاد ، و الدار و الوطن ، فإن أرض الله سوف لا تكون ضيقة عليه ، و إذا وافته المنية فى هذه السبيل - و كل متوافيه المنية - فإن له السعادة الدائمة و النعم الباقية فى الجنة الخالدة ، و إذا مد الله فى حياته فلا تمنه قضية الاقتصاد ، و التفكير فى لقمة العيش ، فما من دابة فى الأرض إلا على الله رزقها ، و ليس هناك دابة تحمل معها رزقها حيثما حلت و سارت ، و لكن الله كفيل برزقها ، فكيف بإنسان كرمه الله فى البر و البحر .

« يا عبادي الذين آمنوا ، إن أرضي واسعة فإيلي فاعبدون ، كل نفس فائقة الموت ، ثم إلينا ترجعون ، و الذين آمنوا و عملوا الصالحات لنبؤنهم من الجنة غرقا تجري من تحتها الأنهار ، خالدين فيها ، نعم أجر العاملين ، الذين صبروا وعلى ربهم يتوكلون ، و كانوا من دابة لا تحمل رزقها ، الله يرزقها و إيأام ، و هو السميع العليم ، و لئن سألتهم من خلق السماوات و الأرض و سحر الشمس والقمر ليقولن الله ، فأنى يؤفكون ، الله ييسط الرزق لمن يشاء من عباده ويقدر له ، إن الله بكل شئ عليم ، (١) » .

والذين يثبتون في محاربة البيئة التي كانوا يتنفسون فيها ، و يودعون كل وشيخ من وشائج اللحم و الدم وداعاً لالقاء بعده ، فانهم - طبأ - يبحثون عن العلاقة القلبية لدى كل من يشاطرونهم الوحدة في العقيدة و الهدف - و إن لم يكونوا يتحدون معهم في الرحم و الدم - الذين كملهم يصارعون مجتمعهم من أجل الحق و العقيدة ، و الانسان « اجتماعي » طبيعة و خلقاً ، لا يستطيع أن يعيش وحده ، و من ثم فإذا ما قلب ظهر المجن لملائقته القديمة و أواصره الحالية ، فانه مضطر أن يقيم علاقات جديدة ، لأن ذلك حاجته الطبيعية الأكيدة ، لا يمكن نشوء حياته صحيحاً بدونها ، وهذا هو السبب في أن العلاقة فيما بين أهل الحق تتوطد بمثل ما يشند تصارعهم مع مجتمعهم الفاسد ، حتى يبرزون كأسرة متميزة مستقلة في المجتمع حتى يأخذون طابع جمعية مستقلة ، يخضع لتأثيرها النظام السائد شيئاً فشيئاً .

وعندما يدخل الدعاة إلى الحق في هذه المرحلة ، يتبه أصحاب السلطان والنفوذ ، و يمددون ليلاً كدوا أن الشئ الذي كانوا يرونه وسوسة وجنوناً من بعض « المجانين المقلد » أصبح واقعاً جاداً ، يشكل خطراً - إذالم يحسبوا له حساب - على نظامهم

الذى يحملون لواءه ، و الذى من أجله و بفضلہ يتمتعون بما يتمتعون به من عز و سيادة ، و هالك يشدون أزرهم للقضاء على الدعوة ، ولا يخرجون من كل ما يستطيعونه من جور و ظلم و طغيان ، و بما أن هذا الظلم يقوم به أصحاب السيادة و القيادة فإنه يشمل على كل ما يمكن أن يستخدمه إنسان فى ظلم إنسان آخر ، فالتاريخ يشهد أن أبناء الحق أحرقوا فى النار على أيدي أصحاب النفوذ و السلطة ، و قدودوا بالسيوف تفديد اللحم بالسكاكين ، و نشروا بالمنشار ، و جعلوا لقمة سائفة للكلاب و الضواري ، و وضعوا على الرمال الملهية المحرقة ، و زج بهم فى السجون ، و أقصوا عن أوطانهم ، و إن كان العالم المعاصر بدأ يصرخ بجرية الفكر و الرأى و جعل يعترف به مبدئياً ، لكنه ربما لم يتغير بعد للدعوة التى تريد إخراج الناس كلهم و جوانب الحياة كلها ، من قيادة الجاهلية و الطاغوت إلى طاعة الله وحده ، فليكن العاملون فى حق الدعوة على استعداد لمواجهة جميع الأوضاع التى واجهها أهل الحق فى كل زمان و مكان ، و فى كل عصر و عصر ، من ذى قبل .

« أم حسبتم أن تدخلوا الجنة ، و لما يأتكم مثل الذين خلوا من قبلكم ، مستهم البأساء و الضراء ، و زلزلوا حتى يقول الرسول و الذين معه متى نصر الله ألا إن نصر الله قريب (١) » .

و هذا الموقف وإن كان صعباً شديداً على أبناء الحق ، لكنهم إذا ما ثبتوا على الجادة ، رغم أنواع المظالم و أصناف المصائب التى يصيبها أرباب السيادة القائمة عليهم ، فإنهم يهودون يهابون قوتهم المعنوية ، و تشق الدعوة طريقها خلال الأشواك ، حتى الذين كانوا يتضايقون بذكرها ، و يتقززون من اسمها ، سببحون يسعون وراء التوصل إلى نقطة يرضى بها الخصمان ، و ينقضى بها الصراع القائم ، أما المصالحة على

دا ، فذاك شئ لا يرضى أبناء الحق - طيعيا - كما لا يرضى به المعارضون فيضطر
بنون أن لا يلينوا و لا يستكينوا و يواجهوا الموقف بالصرامة و الصمود ، كما
واجهوا من ذى قبل أصناف الظلم و الأذى الى لا نهاية لها ، ويؤكدوا لهؤلاء
في أنهم سوف لا يتنازلون عما يدعون إليه قيد شعرة ، وقد نزلت الآية الكريمة
جبه أهل الحق في هذه المرحلة :

« و إذا تلى عليهم آياتنا بينات ، قال الذين لا يرجون لقاءنا : انت بقرآن
هذا ، أو أبدله ، قل : ما يكون لى أن أبدله من تلقاء نفسى ، إن اتبع إلا
يوحى إلى ، إني أخاف - إن عصيت ربي - عذاب يوم عظيم » (١) .

و لقطع رجاء المسألة الذى يرجوه أهل الباطل وضح القرآن الكريم على
أن النبي ﷺ موقف أبناء الحق من جديد ، حتى لا يعود هناك طمع فى المصالحة
التفاهم :

« يا أيها الناس إن كنتم فى شك من دى فلا أعبد الذى تعبدون من دون
له ، و لكن أعبد الله الذى يتوفاكم ، و أمرت أن أكون من المؤمنين ، و أن
نم وجهك للدين حنيفاً ، و لا تكونن من المشركين » (٢) .

و مثل هذه الدعوة إلى المصالحة قد تؤثر بعض التأثير فى بعض أهل الحق ،
رون المصالحة فى أن تتحقق فى صورة من الصور ، و للقضاء على نقطة الضعف
له نزل القرآن بهذا التوجيه الربانى :

« فاستقم كما أمرت ، ومن قاب معك ، و لا تظفروا ، إنه بما تعملون بصير ،
لا تركنوا إلى الذين ظلموا ، فتمسكم النار ، و مالكم من دون الله من أولياء ،

(١) سورة يونس : ١٥ .

(٢) سورة يونس : ١٠٤ .

ثم لا تصرون ، وأقم الصلاة طرفي النهار و زلفاً من الليل ، إن الحسنات يذهبن السيئات ، ذلك ذكرى للذاكرين ، واصبر فان الله لا يضيع أجر المحسنين ، (١)
و عند ما يقطع أبناء الحق هذه المرحلة بنجاح ، ولا يرضون بتغيير وتطوير ونقص وزيادة على اقتراح أو ضغط من المعارضين ، بل يستمرون في القيام بدعوتهم بجميع أجزائها دون تعديل ، و في غير خوف و إشفاق ، يضطر أصحاب المعارضة - من أجل إيقاع الهزيمة عليهم إلى أن يجربوا حيلة أخرى جديدة ، فيحاولون أن يضطادوا زعماء الدعوة والقائمين عليها بمجائل الطمع والاعراء ، ويعرضون على الدعاة - في كل سخاء - كل ما يمكن أن يطمع فيه الناس في هذه الحياة الدنيا من ضخيم ثروة و أعر منصب و جاه ، و مساهمة تامة في المنافع والأرباح الموجودة ، ولا يطلبون مقابل ذلك كله إلا أن يرضى الداعى بتعديل وتغيير في الدعوة التي أقضت مضاجعهم و حرمت عليهم راحتهم ، و هذه البلية تأتي أقوى وأشد على أهل الحق من جميع البلايا الهائلة في الماضي ، فلما ضرب أحمد بن حنبل رضى الله عنه بالسياط ما لو ضرب به الفيل لصرخ ، لم يان و لم يضدف ، و لم يقل كلمة أف ، على حين انصباب السياط عليه ، لكن الخليفة انهزم أمام عزيمته ، و اضطر أن يغير حيلته ، جعل يحول للإمام الجواز والصلوات ، و وصف الامام هذه الصلات و الاعطيات بأنها أشد و أشق من السياط .

وهذه المرحلة مرحلة محنة قاسية للدعوة ، وذلك لأن حب الحياة أفتن للانسان من كراهية الموت ، فكثير من رجال العزيمة و الاخلاص الذين يحطمون سلاسل الحديد و الفولاذ بضربة من قوة إيمانهم يقبلون في سرور أن يتحلوا بسلاسل الذهب

و الفضة ، ثم لا يفكرون أبداً أن ينخلصوا منها ، والذين لا يستطيع أن يسخرهم
عفريت الخوف و الهبة ، يصرعهم شيطان المطامع و الاغرامات بكل سهولة .

ولنا - للنجاح في امتحان هذه المرحلة - في رسول الله أسوة حسنة عبر تاريخ
الدعوة ، و إنما تجربته قریش و تجربت أصحابه أنهم سوف لا يتراجعون عن دعوتهم
بحيلة من الحيل ، ولا يرضون بتعديل ما فيهم فاعلون ، حضرت قریش رسول الله
ﷺ تسأله عماذا يريد ، هل يريد المال ، فستعطيه أوفر ما يطلبه من المال ، هل
يريد الزواج في بيت شريف ، فكل من قریش سيرضى بأن يحقق أمنيته في كل فرح
و سرور ، هل يريد السيادة و الملك ، فتتخلى له عن ذلك ، ولكن بشرط أن
أن يتوقف عن هذه الدعوه ، و يتخلى عنها ، و ينفض يده منها لأنها حرب على
دين الآباء و الأجداد ، غير أن النبی ﷺ لم ينس بينت شفة في الاجابة على
التساؤلات ، و الاستجابة لهذه الاغرامات ، بل اكتفى بتلاوة آيات من القرآن
الحكيم و أعاد في طيها في أسلوب ساحر أخاذ تلك الدعوة التي من أجلها كان
يستقبل الأذى أشكالا من قریش ، و قطعت قریش رجاءها منه عند ما قرعت
هذه الآيات سمعها .

و حينما يمر أصحاب الحق بهذه المرحلة في سلام و نجاح ، ففي جانب تبلغ
الدعوة آخر غايتها في التبليغ و إتمام الحجة ، حتى بذعن لها كل في من قلبه ذرة من القوة
الخلقية و الانسانية ، جهاراً و نهاراً ، و يخضعون لها في قلوبهم ، و يتربصون فرصة
ملائمة للجاهرة و الاظهار ، و في جانب آخر يأس المعارضون كلياً من الضغط على
الدعوة و توهمين شأنها ، فيندفعون جهدهم للقضاء على الداعي و الدعوة ، واستئصال
شافهتها ، و اقتلاع جذورها من الاعمق ، دون اكتراث بالتنازع و المكاسب

وذلك هو الموقف الذي عدهم قتال سيدنا إبراهيم في النار ، و كبت المصاراة
 لقتل سيدنا موسى ، و لشق سيدنا عيسى المسيح ، و أعدت قرارات من قبل
 أرباب الحل و العقد في قرش في « دار الندوة » ضد النبي ﷺ ، فقال قائل :
 اجسوه في دار و اجعلوا القيد في رجله ، و قال قائل : اخرجوه من قريبتكم ،
 و اخبروا أئققت كلتهم على رأى أبي جهل ، أن يثبوا عليه بالسيف و ثبة رجل
 واحد و يضربوه ضربة رجل واحد ، حتى تفرق دمه في القبائل ، و لا نستطيع
 بنو هاشم أن نأخذ الدية و النار .

و عندما تبلغ الدعوة في هذه المرحلة الخطرة الحرجة التي يصبح فيها الدعاة
 بحيث لا يمكنهم الحفاظ على أنفسهم في بيئتهم و قومهم و عشيرتهم ، فمالك
 تدخل الدعوة في مرحلة البراءة و الهجرة .

« ينبع »

« بقية المنشور على ص ٦١ »

و بالجملة فان هذه الآية لا تفنى وجوب الأمر بالمعروف و النهي عن المنكر
 أبداً ، بل تؤكد فرضته أبلغ التأكيد ، و القرآن و السنة كلاما يعتبر الأمر بالمعروف
 و النهي عن المنكر من أهم فرائض الدين ، و لم يشك في ذلك أحد العلماء إلى
 صرنا هذا ، فاذا أردنا أن نشهد دين الله في مجتمعنا في مكانه اللائق ، و تمنى أن
 تكون كلمته هي العليا في العالم فلا سبيل إليه إلا أن نأمر بالمعروف و تنهى عن
 المنكر و هو الذي يطالبه منا الله عز و جل ، و هو الطريق الذي سلكه رسله
 و أنبياءه ، « و من يطع الله و رسوله فقد فاز فوزاً عظيماً » .

الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر

(الحلقة الثالثة الأخيرة)

الأستاذ جلال الدين عمرى
تأليف : محمد أجمل أيوب الندوى

إجماع الأمة على وجوب الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر :

لا نجد أحداً من العلماء المتقدمين أو المتأخرين من لم يعتبر الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر أساساً للدين و فريضة عظيمة من فرائض الأمة الإسلامية ، قال الضحاك :

« الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر فريضة من فرائض الله كتبها الله على المؤمنين » (١) .

و استهل الامام الغزالي بحثه في الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر بقوله :

« الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر هو القطب الأعظم في الدين ، و هو

المهم الذي ابتعث الله له النبيين أجمعين ، و لو طوى بساطه ، و أهمل عمله و عمله لتعطلت النبوة ، و اضمحلت الديانة ، و هضمت الفترة ، و فشت الضلالة ، و شاعت الجهالة ، و استشرى الفساد ، و اتسع الخرق ، و خربت البلاد ، و هلك العباد ، و لم يشعروا بالهلاك إلا يوم التصاد ، و قد كان الذي خفنا أن يكون ، فاما الله و إنا إليه راجعون ، إذ قد اندرس من هذا القطب عمله و عمله ، و انمحى بالكلية

(١) فتح القدير للشوكاني ٢ : ٣٦٢ .

حقيقته ورسمه ، فاستولت على القلوب مداعة الخلق ، وانجحت عنها مراقبة الخالق ، واسترسل الناس في ليلهاج الهوى والشهوات استرسال البهائم ، وعز على بساط الارض مؤمن صادق لا تأخذه في الله لومة لائم ، فمن سعى في تلافى هذه الفترة وسد هذه الثغرة إما متكفلاً بعلها ، أو متقلداً لتفويضها ، مجدداً لهذه السنة الفائرة ، ناهضاً بأعبائها ، ومتمسكاً في إحيائها كان مستأثراً من بين الخلق بأحياء السنة أفضى الزمان إلى إقامتها ، و مستبداً بقربة تضامل درجات القرب دون ذروتها .
ثم يبدأ الباب الأول مصرحاً بقوله :

« الباب الأول في وجوب الامر بالمعروف والنهي عن المنكر وفضيلته ، والمذمة في إهماله وإضاعته ، ويدل على ذلك بعد إجماع الأمة عليه ، وإشارات العقول السليمة إليه الآيات والأخبار والآثار » (١) .
و يقول العلامة أبو بكر الجصاص رحمه الله :

« أكد الله تعالى فرض الامر بالمعروف والنهي عن المنكر في مواضع من كتابه وبينه الرسول ﷺ في أخبار متواترة عنه فيه ، وأجمع السلف وقهاء الأمصار على وجوبه » (٢) .

و يقول العلامة ابن حزم :

« اتفقت الأمة كلها على وجوب الامر بالمعروف والنهي عن المنكر بلا خوف من أحد منهم » (٣) .

(١) إحياء علوم الدين ٢ : ٢٦٩ (دار الكتب العربية الكبرى ، مصر ، ١٣٣٤)

(٢) أحكام القرآن ٢ : ٥٩٢ .

(٣) الفصل في الملل والأهواء والنحل ٤ : ١٧٦ (مطبعة القين ١٣٢١)

و قال الإمام النووي :

« قد ظاهراً على وجوب الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر الكتاب والسنة وإجماع الأمة ، وهو أيضاً من النصيحة التي هي الدين » (٥) .
و يقول الإمام الشوكاني :

« وجوبه ثابت بالكتاب والسنة ، هو من أعظم واجبات الشريعة ، وأصل عظيم من أصولها ، وركن مشيد من أركانها ، وبه يكمل نظامها ، ويرتفع شأنها » (١) .

الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر ، فرضة على الأمة الإسلامية ، ويجب على الدولة الإسلامية أن لا تدع المسلمين ليهملوا هذه الفرضة المهمة ، و يرى الإمام ابن تيمية رحمه الله أن الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر ، والجهاد ، من أظهر أحكام الشريعة المتواترة ، فإن أهملتها طائفة من طوائف الأمة وجب على الدولة الإسلامية محاربتها ، فهو يقول :

« كل طائفة خرجت عن شريعة من شرائع الإسلام الظاهرة المتواترة ، فإنه يجب قتالها باتفاق أئمة المسلمين ، وإن تكلمت بالشهادتين ، فإذا أقروا بالشهادتين وامتنعوا عن الصلوات الخمس وجب قتالهم حتى يصلوا . . . وكذلك إن امتنعوا عن الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر وجهاد الكفار إلى أن يسلموا ، و يؤدوا الجزية » عن بدوهم صاغرون » (٢) .

تأويل صحيح لآية كريمة :

و لن بكل هذا البحث حتى نقف على آية كريمة من سورة المائدة تقول :

(١) شرح صحيح مسلم للنووي ١ : ١٠١ (أصح المطابع ، دلي ، ١٣٤٩)

(٢) فتح القدير ١ : ٣٣٧ .

(٣) مجموعة فتاوى ابن تيمية ٤ : ١٨١ .

« يا أيها الذين عليكم أنفسكم لا يضركم من ضل إذا اعتديتم » (١)
 كلمات الآية توم - بادئ ذي بدء - أن الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر
 لا حاجة إليه أصلاً فضلاً عن وجوبه ، و بحسب الإنسان لتجاهه أن يصرفه إلى
 نفسه فيصلحها ويذكرها ، ولكن أجمع المفسرون على أن هذا التأويل للآية تأويل غير
 صحيح لأنه يعارض كثيراً من نصوص القرآن و السنة ، والحق أن الآية المذكورة
 تبشر المؤمنين الذين استقاموا على الحق في بيئة كافرة مشركة ، و دأبوا على القيام
 بعمل الدعوة إلى الدين بأن القوى المعادية لهم لا تستطيع أن تال منهم أو تمسهم
 بسوء إذا لم تغتر بهمهم ، واعتصموا بحبل الله جميعاً ، و عصوا على دينه بالتواجد
 و لم يعبدوا عنه قيد شعرة ، وليس فيها ما يغير إلى أن فلاح المؤمنين غير منوط
 بفريضة الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر ، و ذهب بعض المفسرين في تفسير
 هذه الآية إلى نكتة هي أن الآية تقول : إنكم إن كنتم مهتدين فلن يضركم الضالون
 شيئاً ، و إنما يكون الإنسان مهتدياً إذا لم يقتصر على إصلاح نفسه بل يسعى
 لإصلاح غيره أيضاً ، و الذي يترك السعي لذلك فانه جائز عن قصد السبيل مهما
 كان صالحاً متورعاً في نفسه ، و إن ما ذهبوا إليه ليس نكتة لطيفة لحسب بل هي
 تمثل روح الكتاب و السنة ، يقول العلامة الزعزعي في تفسير الآية :

ليس المراد ترك الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر ، فان من تركها مع
 القدرة عليهما فليس بمجتهد و إنما هو بعض الضلال الذين فصلت الآية بينهم
 و بينه . (٢)

(١) سورة المائدة الآية ١٠٤ .

(٢) الكشف ١ : ٢٨٦ .

و قال العلامة أبو السعود :

« و لا يتوهم أن فيه رخصة في ترك الأمر بالمعروف و النهي عن المنكر مع استطاعتها ، كيف لا و من جملة الاعتداء أن ينكر على المنكر حسبما تقي به الطاقة » (١) .

و به قال العلامة الجصاص و لفظه :

« و من الاعتداء اتباع أمر الله في أنفسنا و في غيرنا ، فلا دلالة فيها إذن على سقوط فرض الأمر بالمعروف و النهي عن المنكر » (٢) .
و قال أبو بكر رضى الله عنه في خطبة له (٣) :

« يا أيها الناس ، إنكم تقرأون هذه الآية على غير موضعها :

« لا يضركم من ضل إذا اعتديتم » وإن الناس إذا رأوا الظالم فلم يأخذوا على يديه عزمهم الله بعقابه » .

و في رواية أخرى (٤) .

يا أيها الناس إنكم تقرأون هذه الآية « يا أيها الذين آمنوا عليكم أنفسكم لا يضركم من ضل إذا اعتديتم » وإنكم تضعونها على غير موضعها وأنا سمعنا رسول الله ﷺ يقول : إن الناس إذا رأوا المنكر و لا يغيروه أوشك الله أن يعذبهم بعقابه » .
« البقية على ص ٥٦ »

(١) إرشاد العقل السليم إلى مزايا الكتاب الكريم ٤ : ١٩٩ - ٢٠٠

(٢) أحكام القرآن ٢ : ٥٩٢

(٣) جامع البيان في تفسير القرآن ٧ : ٦٠ .

(٤) مسند أحمد ١ : ٩ ، و رواه أيضاً أبو طهود و الترمذى و ابن ماجه و النسائى و غيرهم .

دراسات وأبحاث

حول مفهوم الخلافة الإسلامية

الأستاذ خالد سالم

الخلافة هي رئاسة عامة للمسلمين جميعاً في الدنيا لإقامة أحكام الشرع الاسلامي وحمل الدعوة الاسلامية إلى العالم، وهي عينها الامامة، فالامامة والخلافة بمعنى واحد وقد وردت الأحاديث الصحيحة بهاتين الكلمتين بمعنى واحد، ولم يرد لاي منهما معنى يخالف معنى الأخرى في أي نص شرعي، أي لا في الكتاب ولا في السنة، لأنهما واحدما النصوص الشرعية، ولا يجب أن يلتزم هذا اللفظ أي الامامة أو الخلافة، وإنما يلتزم مدلوله، وإقامة خليفة فرض على المسلمين كافة في جميع أقطار العالم، والقيام به كالقيام بأي فرض من الفروض التي فرضها الله على المسلمين، هو أمر محتم لا تخيير فيه ولا هوادة في شأنه، والتقصير في القيام به معصية قد. والدليل على وجوب إقامة الخليفة على المسلمين كافة السنة وإجماع الصحابة، أما السنة فقد روى عن نافع قال: قال لي عمر سمعت رسول الله ﷺ يقول: « من خلع يداً من طاعة الله لقي الله يوم القيامة لا حجة له، ومن مات وليس في عنقه بيعة مات ميتة جاهلية، قالني ﷺ فرض على كل مسلم أن تكون في عنقه بيعة ووصف من يموت وليس في عنقه بيعة بأنه مات ميتة جاهلية، والبيعة لا تكون إلا للخليفة ليس غير، وقد أوجب الرسول على كل مسلم أن تكون في عنقه بيعة لخليفة، ولم يوجب أن يتابع كل مسلم الخليفة.

فالواجب هو وجود بيعة في عنق كل مسلم، أي وجود خليفة يوجب في حق

كل مسلم بيعة بوجوده ، فوجود الخليفة هو الذي يوجد في حق كل مسلم بيعة سواء بايع بالفعل أم لم يبايع ، ولهذا كان الحديث دليلاً على وجوب نصب الخليفة ، وليس دليلاً على وجوب البيعة لأن الذي ذمه الرسول هو خلو حق المسلم من بيعة حتى يموت ، ولم يتم عدم البيعة ، و روى هشام بن عروة عن أبي صالح عن هريرة أن رسول الله ﷺ قال : « سيبكم بعدى ولاية فيلكم البريرة والفاجر بفجوره فاسمعوا لهم وأطيعوا في كل ما وافق الحق ، فإن أحسنوا فلكم ، وإن أساءوا ظلمكم و طهيم » و روى مسلم عن الأعرج عن أبي هريرة عن النبي ﷺ قال : « إنما الإمام جنة يقاتل من ورائه و يبقى به » و روى مسلم عن أبي حازم قال : قاعدت أبا هريرة خمس منين فسمعت يحدث عن النبي ﷺ قال « كانت بنو إسرائيل تسوسهم الأنبياء كلما هلك نبي خلفه نبي وإنه لا نبي بعدى ، و ستكون خلفاء فتكثر قالوا : فما تأمرنا ؟ قال : فوا بيعة الأول فالأول و أعطوهم حقهم فإن الله سائلهم عما استرعاهم ، وعن ابن عباس عن الرسول ﷺ قال « من كره من أميره شيئاً فابصر عليه فإنه ليس أحد من الناس خرج من السلطان شبراً فأت عليه إلا مات ميتة جاهلية » فهذه الأحاديث فيها إخبار من الرسول بأنه سيلي المسلمين ولاية وفيها وصف للخليفة بأنه جنة أي وقاية ، فوصف الرسول بأن الإمام جنة هو إخبار عن فوائد وجود الإمام فهو طلب ، لأن الإخبار من الله وعن الرسول إن كان يتضمن النعم فهو طلب ترك أي نهى ، و إن كان يتضمن المدح فهو طلب فعل ، فإن كان الفعل المطلوب يترتب على فعله إقامة الحكم الشرعي يترتب على تركه تعذيبه ، كان ذلك الطلب جازماً ، وفي هذه الأحاديث أيضاً إن الذين يسوسون المسلمين هم الخلفاء ، وهو يعني طلب إقامتهم ، وفيها تحريم أن يخرج المسلم من السلطان وهذا يعني أن إقامة المسلم سلطاناً أي حكمه له ، أمر واجب ، على أن الرسول ﷺ أمر ببقاء الخلفاء وبقائه من يارعه في

في خلافتهم وهذا يعني أمراً بإقامة خليفة والمحافظة على خلافة بقتال كل من ينازعه
 فقد روى مسلم أن النبي ﷺ قال : « ومن بايع إماماً فأعطاه صفقة يده وثمرة
 قلبه فليطعمه إن استطاع فان جاء آخر ينازعه فاضربوا عنقه الآخر » . فالأمر بطاعة
 الامام أمر بإقامته ، والأمر بقتال من ينازعه قريبه على الجزم في دوام إيجاد خليفة
 واحد ، وأما إجماع الصحابة فانهم رضوان الله عليهم أجمعوا على لزوم إقامة خليفة
 لرسول الله ﷺ بعد موته ، وأجمعوا على إقامة خليفة لأبي بكر ثم لعمر ثم لعثمان
 بعد وفاة كل منهم ، وقد ظهر تأكيد إجماع الصحابة على إقامة خليفة من تأخيرهم
 دفن رسول الله ﷺ ، عقب وفاته و اشتغالهم بنصب خليفة له مع أن دفن الميت
 عقب وفاته فرض ويحرم على من يجب عليهم الاشتغال في تجهيزه ودفنه الاشتغال في
 شئ غيره حتى يتم دفنه ، والصحابة الذين يجب عليهم الاشتغال في تجهيز الرسول
 ودفنه اشتغل قسم منهم بنصب الخليفة عن هذا الاشتغال بدفن الرسول ، و سكت
 قسم منهم عن هذا الاشتغال وشاركوا في تأخير الدفن ليلتين مع قدرتهم على الإنكار
 و قدرتهم على الدفن ، فكان ذلك إجماعاً على الاشتغال بنصب الخليفة عن دفن
 الميت ، و لا يكون ذلك إلا إذا كان نصب الخليفة أوجب من دفن الميت .

و أيضاً فان الصحابة كلهم أجمعوا طوال إيلم حياتهم وجوب نصب الخليفة ،
 ومع اختلافهم على الشخص الذي ينتخب خليفة فانهم لم يختلفوا مطلقاً على إقامة خليفة
 لا عند وفاة رسول الله و لا عند وفاة أى خليفة من الخلفاء الراشدين ، فكان
 إجماع الصحابة دليلاً صريحاً و قوياً على وجوب نصب الخليفة .

على أن إقامة الدين وتنفيذ أحكام الشرع في جميع شئون الحياة الدنيا والأخرى
 فرض على المسلمين بالنسبة القطعية الثبوت ، القطعية الدلالة ولا يمكن أن يتم ذلك
 إلا بحاكم ذي سلطان ، و القاعدة الشرعية : « أن ما لا يتم الواجب إلا به فهو

واجب ، فكان نصب الخليفة فرحاً من هذه الجهة أيضاً .
وفوق ذلك فان الله تعالى أمر الرسول ﷺ أن يحكم بين المسلمين بما أنزل ، وكان
أمره له بشكل جازم ، قال تعالى مخاطباً الرسول عليه السلام : « فاحكم بينهم بما أنزل
الله ولا تتبع أهواءهم عما جاءك من الحق » وقال : « وأن احكم بينهم بما أنزل الله
و لا تتبع أهواءهم و احذرهم أن يقتنوك عن بعض ما أنزل الله إليك » وخطاب
الرسول خطاب لأمته ما لم يرد دليل يخصه به ، و هنا لم يرد دليل فيكون
خطاباً للمسلمين باقامة الحكم ، و لا يعنى إقامة الخليفة إلا إقامة الحكم والسلطان على
أن الله تعالى فرض على المسلمين طاعة أولى الأمر أى الحاكم بما يدل على وجوب
وجود ولى الأمر على المسلمين قال تعالى « يا أيها الذين آمنوا أطيعوا الله وأطيعوا الرسول
و أولى الأمر منكم » و لا يأمر الله بطاعة من لا وجود له ، و لا يفرض طاعة
من وجوده مندوب ، فدل على أن إجماع ولى الأمر واجب ، فانه تعالى حين أمر
بطاعة ولى الأمر فانه يكون قد أمر بإجماعه ، فان وجود ولى الأمر يترتب عليه
إقامة الحكم الشرعى وترك إجماعه يترتب عليه تضييع الحكم الشرعى ، فيكون إجماعه
واجباً لما يترتب على عدم إجماعه من حرمة و هى تضييع الحكم الشرعى .

فهذه الأدلة صريحة بأن إقامة الحكم و السلطان على المسلمين منهم فرض ،
و صريحة بأن إقامة خليفة يتولى هو الحكم و السلطان فرض على المسلمين و ذلك
من أجل تنفيذ أحكام الشرع لا مجرد حكم و سلطان ، أنظر قوله ﷺ
« خيار أئمتكم الذين تحبونهم و يحبونكم و يصلون عليكم و تصلون عليهم ، و شرار
أئمتكم الذين تبغضونهم و يبغضونكم و تلعنونهم و يلعنونكم ، قيل يا رسول الله أفلا تنابذهم
بالسيف فقال لا ما أقاموا فيكم الصلاة » فهو صريح فى الاخبار بالائمة الأخيار
و الأئمة الأشرار ، و صريح بتحريم منابذتهم بالسيف ما أقاموا الدين لأن إقامة

الصلاة كناية عن إقامة الدين و الحكم به فكون إقامة الخليفة لقيم أحكام الاسلام و يحمل دعوته فرضاً على المسلمين أمر لاشبهة في ثبوته في نصوص الشرع الصحيحة فوق كونه فرضاً من جهة ما يحتمه الفرض الذي فرضه الله على المسلمين من إقامة حكم الاسلام و حماية بيضة المسلمين إلا أن هذا الفرض فرض على الكفاية فان أقامة البعض فقد وجد الفرض و سقط عن الباقي هذا الفرض ، و إن لم يستطع أن يقيمه البعض ، ولو قاموا بالأعمال التي تقيمه فانه يبقى فرضاً على جميع المسلمين ، و لا يسقط الفرض عن أى مسلم مادام المسلمون بغير خليفة .

و القعود عن إقامة خليفة للمسلمين ممضية من أكبر المعاصي لأنها قعود عن القيام بفرض من أهم فروض الاسلام ، و يتوقف عليه إقامة أحكام الدين ، بل يتوقف عليه وجود الاسلام في معتزك الحياة ، فالمسلمون جميعاً آمنون إنما كبيراً في قعودهم عن إقامة خليفة للمسلمين ، فان أجمعوا على هذا القعود كان الاثم على كل فرد منهم في جميع أقطار المعمورة ، و إن قام بعض المسلمين بالعمل لاقامة خليفة و لم يقم البعض الآخر فان الاثم يسقط عن الذين قاموا يعملون لاقامة الخليفة و يبقى الفرض عليهم حتى يقوم الخليفة ، لأن الاشتغال باقامة الفرض يسقط الاثم على تأخير إقامته عن وقته وعلى عدم القيام به لتلبسه بالقيام به ، ولاستكراهه بما يقهره عن إنجاز القيام به ، أما الذين لم يتلبسوا بالعمل لاقامة الفرض فان الاثم بعد ثلاثة أيام من ذهاب الخليفة أى يوم نصب الخليفة يبقى عليهم ، لأن الله قد أوجب عليهم فرضاً ولم يقوموا به ولم يتلبسوا بالأعمال التي من شأنها أن تقيمه ، لذلك استحقوا الاثم فاستحقوا عذاب الله و خزيه في الدنيا و الآخرة ، و استحقاقهم الاثم على قعودهم عن إقامة خليفة أو عن الأعمال التي من شأنها أن تقيمه ، ظاهر صريح في استحقاق المسلم العذاب على تركه أى فرض من الفروض التي فرضها الله عليه ،

لأسيما الفرض الذى به تنفذ الفروض ، و تقام أحكام الدين ، و يطو أمر الإسلام ، و تصبح كلمة الله هى العليا فى بلاد الإسلام ، و فى سائر أنحاء العالم .

و أما ما ورد فى بعض الأحاديث من العزلة عن الناس و من الاقتصار على نفسك بأمور الدين فى خاصته لا تصلح دليلا على جواز القعود عن إقامة خليفة ولا على إسقاط الأئمة عن هذا القعود ، والمدقق فيها يجدها فى شأن نفسك بالدين لا فى شأن الترخيص بالقعود عن إقامة خليفة المسلمين ، فشلا روى البخارى عن سرب بن عبيد الله الحضرمى أنه سمع أبا إدريس الخولانى أنه سمع حذيفة بن اليمان يقول : « و كان الناس يسألون رسول الله ﷺ عن الخير و كنت أسأله عن الشر مخافة أن يدركنى ، فقلت : يا رسول الله إنا كنا فى جاهلية و شر فجاءنا الله بهذا الخير ، فهل بعد هذا الخير من شر قال نعم . قلت وهل بعد ذلك الشر من خير ؟ قال نعم ، و فيه دخن ، قلت و ما دخنه ؟ قال قوم يهدون بغير هدى تعرف منهم و تنكر ، قلت فهل بعد ذلك الخير من شر ؟ قال نعم ، دعاة على أبواب جهنم من أجاهم إليها قذفوه فيها ، قلت يا رسول الله اصفهم لنا : قال هم من جلدتنا ، يتكلمون بألسنتنا قلت فما تأمرنى إن أدركنى ذلك ؟ قال تلزم جماعة المسلمين و إمامهم ، قلت : فإن لم يكن لهم جماعة و لا إمام ، قال : فاعتزل تلك الفرق كلها و لو أن تعص بأصل شجرة حتى يدركك الموت و أنت على ذلك . » فان هذا الحديث صريح بأن الرسول يأمر المسلم بأن يلزم جماعة المسلمين وأن يلزم إمامهم ، و يترك الدعاة الذين هم على أبواب جهنم ، فسأله السائل فى حالة أن لا يكون للمسلمين إمام و لا لهم جماعة ماذا يصنع بالنسبة للدعاة الذين هم على أبواب جهنم ، فبحثنا أمره الرسول أن يعتزل هذه الفرق ، لا أن يعتزل المسلمين و لا أن يقعد عن إقامة إمام ، فأمره صريح « فاعتزل تلك الفرق كلها » وبالغ فى وصف اعتزاله لتلك الفرق إلى درجة

انه و لو بلغ اعتزاله إلى حد أن يعض على أصل شجره حتى يدركه الموت و هو على ترك تلك الفرق التي على أبواب جهنم و منشاء تمسك بدينك و بالبعد عن الدعاة المضلين الذين على أبواب جهنم ، فهذا الحديث ليس فيه أى عذر لترك القيام بالعمل لإقامة خليفة و لا أى ترخيص فى ذلك ، و إنما هو محصور بالامر بالتمسك بالدين و اعتزال الدعاة الذين على أبواب جهنم ، و يبقى الاثم عليه إذا لم يعمل لإقامة خليفة ، فهو مأمور بأن يتعد عن الفرق الضالة ، ليسلم بدينه من دعاة الضلال و لو عض على أصل شجره ، لأن يتعد عن جماعة المسلمين و يقعد عن القيام بأحكام الدين و عن إقامة إمام للمسلمين .

و مثلاً روى البخارى عن أبى سعيد الخدرى رضى الله عنه أنه قال : قال رسول الله ﷺ « يوشك أن يكون خير مال المسلم غنم يتبع بها شعف الجبال و مواقع القطر يفر بدينه من الفتن » ، فان هذا يعنى اعتزال جماعة المسلمين و القعود عن القيام بأحكام الدين و عن إقامة خليفة المسلمين حين تظلو الأرض من الخلافة بل كل ما فيه هو بيان خير مال المسلم فى أيام الفتن و خير ما يفعله للهروب من الفتن و ليس هو للبحث على البعد عن المسلمين و اعتزال الناس .

و عليه فإنه لا يوجد عذر لمسلم على وجه الأرض فى القعود عن القيام بما فرضه الله عليهم لإقامة الدين ، ألا وهو العمل لإقامة خليفة للمسلمين حين تظلو الأرض من الخلافة ، و حين لا يوجد فيها من يقيم حدود الله لحفظ حرمان الله ، و لا من يقيم أحكام الدين ، و يجمع شمل جماعة المسلمين تحت راية لا إله إلا الله محمد رسول الله . و لا توجد فى الاسلام أى رخصة فى القعود عن القيام بهذا لفرض حتى تقوم .

أسيرة تيمور وأثرها في الثقافة العربية المعاصرة

الدكتور محمد راشد

القسم العربي بجامعة طبراه الإسلامية (الهند)

قبل بضع سنوات كنت مشغولاً بتحضير مقالة عن أديب الشام وكانها العلامة محمد كرد علي ، وكنت حريصاً على أن أقرأ كل ما كتب هذا البعثة من مقالات علمية و لغوية ، و أبحاث سياسية و تاريخية ، و ما ترك من المذكرات الشخصية و الرسائل ، و كانت غايي من هذه الدراسة أن أعرف شخصيته و عصره من خلال كتبه ، أثناء قرائتي كتابه (المذكرات) لفتت نظري عبارة جميلة يصف فيها مصر و أهل مصر حين وردوا أول مرة سنة ١٩٠١ حتى وصل في وصفه الجبل الرائع إلى دار أحمد تيمور باشا ، فيقول :

و لما هبطت مصر أول مرة في ١٩٠١ أرادني أحد أصدقائي وأظنه الأستاذ السيد رشيد رضا صاحب المنار على أن أזור أحمد تيمور بك ، و قال إن في بيته اليوم اجتماعاً يضم شيخنا الامام الشيخ محمد عبده وجماعته فبادرت شاكرآ له دلالة ، فدخلنا داراً قوراء على الطراز القديم من البناء ، وكان في الجلسة طائفة من العلماء و الأدباء و منهم فيما أذكر حسن باشا عاصم ، و قاسم بك أمين ، و أمين فتحي باشا زغلول و الشيخ عبد العزيز شاديش ، و الشيخ محمد المهدي ، و الشيخ حسن منصوب و الشيخ أحمد الاسكندري ، و لا أذكر إن كان في الجمع يومئذ سعد باشا زغلول ، و حتى بك ناصف ، و إسماعيل بك صبري ، و محمود ساني باشا البارودي ، و حافظ بك إبراهيم و علي بك بهجت ، و إسماعيل بك زيات ،

و عبد المنين بك محمد ، و السيد محمد البلادي ، و الشيخ أحمد إبراهيم ، و الشيخ عبد الوهاب النجار ، فلن اجمع ما كان يقل من عشرين رجلا ، وهؤلاء كانوا من حلقة الأستاذ الامام وأصدقائه أحمد تيمور ، تحملت في يومئذ ظاهرة من ظواهر عظمة مصر بمقلدائها رجالها ، ورأيت عطفها على غرب صطوك شاب اكبرت معه ما شهدت تاهي المصريين في التأدب و الرقة خصوصا إذا كان من هذا الطراز الممتاز ، و لقيت ذلك اليوم من أدب صاحب الدرا ما يهرف فانهقدت يفتنا أواخي الاخاء ، (١)

من هنا قاذى الشوق إلى دراسة هذا الرجل الذي أسس مدرسة لغوية وثقافية كما أسس مكتبة عربية نادرة كانت هي نواة لمكتبة عظيمة في مصر، وجمع حوله ثلة أدبية علمية فكرية أخذت الحركة السياسية و الاجتماعية و العلمية يدها ، الاسماء التي ذكرها العلامة كرد على في العبارة السابقة فسد لمت في الأفق الأدبي و العلمي و الفكري و السياسي . كان أحمد تيمور همزة وصل بين هؤلاء الاعلام ، و كانت داره دار علم ، و ندوة ثقافية ، قد ورث أحمد تيمور هذه الدار من أبيه وجده ، هذه الدار التي كانت تحوطها العظمة و الهبة في حياتها ، فجاء أحمد تيمور فأضاف إلى هذه الدار البهاء و البهجة ، هذه الدار التي كان يفتشها القواد و الوزراء ، و رجال الحكم في حياة أبيه وجده فصار رواد العلم و هواة الأدب و اللغة يبيتونها في حياته ، فصارت مدرسة فكرية واسعة يشع نورها في مصر بل في العالم العربي كله جاء جده أحمد مع جد شاعر مصر أحمد شوقي بك إلى مصر ، و كانا من أبناء الأككراد من مدينة موصل في العراق أرسلهما والي عكا إلى محمد علي الكبير ، و أوصاهما بما خيرا قائلا بأن العناية بأديبهما ، و أنهما

سيلوان البلاء الحسن في خدمة الدولة المصرية ، فعين جد صاحبنا في وظائف الدولة ، و ترقى حتى صار في آخر حياته من قواد محمد علي الكبير و كان ابنه إسماعيل تيمور رئيس الديوان الخديوي ، و كانت ولادة أحمد تيمور ١٨٧١ في عهد الخديوي إسماعيل باشا ، و لم يلبث والده إلى أن توفي و ترك له من عمره ثلاثة أشهر و نصف شهر ، فقام بأمره بعد وفاة أبيه المرحوم محمد توفيق بك زوج أخته عصمت عائشة التيمورية ، و كفله كما يكفل أولاده ، يحدثننا المؤرخون بأن زوج عصمت عائشة هو الذي كفله فأحسن الكفالة ، و قام بأمر عقاراته وأمواله لحفظها وصانها من الضياع ، و لكن الذي كفله كفالة حقيقية ، و رباه تربية حسنة فهي أخته نفسها التي كانت سيدة فاضلة ، وأديبة كبيرة ، و شاعرة نابغة ، وأمرأة مثالية بمعنى الكلمة ، و وجهته وجهة سليمة و ربته على توفير العلم والعلماء ، وعلى حب الفضيلة ، فهي التي صانته من الضياع و التهور ، فقد وجد في حجرها حب الأخت الكريمة ، و عاطفة الأم الحنون ، و شفقة المربية و المعلمة .

كانت عائشة التيمورية تمثل في القرن التاسع عشر النهضة الفكرية وخاصة النهضة النسوية في مصر ، في وقت لم تكن الحياة الاجتماعية المصرية تشجع المرأة على إبراز مواهبها الأدبية ، انحدرت هذه الشاعرة من عناصر تركية ، جركسية ، كردية ، تغلب أبوها إسماعيل تيمور في المناصب الرفيعة زماناً بين حكم محمد علي وإسماعيل ، و كان يجيد التحدث و الكتابة باللغات التركية و العربية و الفارسية و الفرنسية و الانجليزية و الإيطالية ، و حين رأى في بنته عصمت نزوعاً إلى الثقافة فشجعها و أخذ يدها ، و رتب لها أستاذين أحدهما لتعليم اللغة الفارسية ، و الثاني لتقنين العلوم العربية ، لحفظ جانباً من القرآن ، و درست دواوين الشعراء ، و درست أمهات كتب الأدب ، واستعانت ببعض أديبات النساء على دراسة العروض وظلت

تنظم القصائد و الموشحات و الأوزجال بالعربية و التركية و الفارسية حتى اتسق لها في كل لغة من اللغات الثلاث ، ديوان ، و قد طبع ديوانها العربي (حلية الطراز) غير مرة - شعرها يشبه في شكله و موضوعه شعر معاصريها ، فقد نظمت في المجالات في النزل ، في النواحي الأخلاقية و الدينية و لكن شعرها ينفرد بطابعه الرقيق و بتصويره بجر النهضة النسائية في مرحلتها الأولى ، و يصنه يرتفع إلى مستوى عال في صدق الملاحظة و قوة التأثير ، كانت ولادتها ١٨٤٥ في العهد الأخير من حكم محمد علي ، و كانت وفاتها ١٩٠٢ في حكم الخديو عباس حلمي الثاني ، فقدت في حياتها نحو ٦٠ عاماً ما شهدت فيها تطور مصر في عهد سبعة من حكامها : محمد علي و إبراهيم و عباس الأول و سعيد و إسماعيل و توفيق و عباس الثاني ، فصرها حافل بجلال الأعمال و زاهر بمختلف النهضة التي هيات لصرها عصر تكوين مصر الحديثة ، كانت هي في شبابها إذ قامت في مصر ثورة شعبية لم تعرف مصر في حياتها ثورة أكبر منها و هي الثورة العربية التي اعتزت لها مصر من أقصاها إلى أقصاها ، اشترك فيها الشباب و الكهول ، و العلماء و الشيوخ ، و الكتاب و المفكرون و الخطباء و الصحفيون ، و الشعب كله يهتف بحياة عرابي قائد الثورة ، و بسقوط الوالي ، هنا بقيت هذه النابعة في حيرة من أمرها أي تشايع العرش الذي عاشت في أحضانه منعمة مرفهة ، أم تسير الشعب الذي تستمد منه القوة و الحياة ، و لكنه يظهر أن الأوثنة المترحمة التي كانت ترفرف على جميع جوانب منها قد غلبتها فلم تفض غمار الثورة بل لم ترد أن تسير الشعب الذي كان يلعب بالنار و الدم فبقيت منجبة الوجهة التي ترى فيها السلام و الوفاق ، وكانت تشد أنشودة الحب و الغرام ، و تفرد كالليل الشاذ الذي لا يهيمه إلا الطرب و الفرح ، و كانت تعيش هذه الحياة الهادئة الرضوية إلى أن غطفت التربة ابنها (توحيد)

التي كانت تزلها عروساً ، وقد هيأتها للزفاف ، فبقيت سبع سنوات وهي لا تكف عن البكاء والنواح حتى كل بصرها و شاخت حياتها قبل أن تبلغ الأربعين .
تفقت بعدما بند ذلك من الدنيا و عاشت للشعر الباكي و الأدب الحزين تلقى على
مسمع الدنيا آيات قلبها التاكل ، و تملأ الألق بأناشيد الحب المرفف و المزاج
الرفيق و الأنوثة الشاعرة المتعلمة المتحركة ، فبككت و أبكت حين قالت :

كم قابلني ليل ريجها سمر	بطيخ السير ترمي بالشرارات
لا قبها بجميل الصبر من جلدي	وبت أسقى الثرى من غيب عبراتي
أقوم و الضيم تطويقي نوائبه	طلى السجل و لم اسمعه أناني
و لم أزل أشتكى بؤى و مظلقى	لعالم الجهر منى و الخفيات
فيا لها من جراح كلما اتسعت	أعيت طيبي رغا من مداواني

كانت هذه الشاعرة الأدبية النابغة موجهة و مشرقة و مربية لأحمد نيمور ،
ترعرع و شب على اللحن الحلو حيناً و على اللحن الشجي حيناً آخر ، و رأى
في داره كتب اللغة و الأدب و الشعر ، فدرس اللغة الفرنسية في المعهد الفرنسي
للأعيان ، و على أستاذ خصوصي في بيته هو الأستاذ عبيد بك ثم أتقن اللغة العربية
و التركية و الفارسية ، و عنى بدراسة المنطق على الشيخ حسن الطويل و اللغة على
الشيخ الشقيطي الكبير ، إذ كان يجمع بين الثقافتين العربية و الغربية ، فلندعه
يتحدث عن نفسه :

« خرجت من المدارس بعد تلقى العلوم و أنا في سن العشرين ، و قد علق
بالمقيدة شق من آثار التربية لهذه المدارس ، إلا أني كنت مولماً منذ الصغر
بالإسلام و محاسنه و مطالعة السيرة النبوية و مناقب الخلفاء ، ثم لما لم أجد عند
بعض علماء الدين حينئذ ما يشق علي سمعت من الشيخ حسن الطويل قليل لي أنه

زندق قتلت : إذا لم أجد طبقاً عند من يشاع عنهم الصلاح والورع ظلمي أصيها عند الزنادقة ، فقرأت عليه العلوم العربية والمنطق ، وأعدت عليه الصرف بتوسع ، وعلوم البلاغة ثم طرفاً من الحكمة ، فلما رأيته جداً في التحصيل قرأت على كتب الأدب : عاش أحمد نيمور كاخته عائشة التيمورية حوالي ستين عاماً ، باحثاً ودارساً ، لا ينهي من قراءة كتاب إلا أكب على الآخر ، كان يجد المنفعة النفسية في قراءة كل كتاب ، يعلق عليه الهوامش ، ويقيده منه النوادر ، ويرتب الموضوعات ، اعتقد بأن إنتاجه كان أقل بنسبة دراساته الهائلة ومطالعته الواسعة مع ذلك وهو يعد من أحسن الأبحاث في اللغة والقاموس ، وكان من دعاة استعمال القصص واختيار الأسلوب العربي الصميم ، وكتب الأبحاث التاريخية القيمة ، و ألف في تراجم مشاهير الشرق ، وكانت هذه الأبحاث نواة صالحة للأبحاث العلمية والأدبية والتاريخية ، فقد كان أحمد نيمور يمثل الثقافة العربية والإسلامية بمعنى الكلمة ، وكان مغرمًا بجمع النوادر والمخطوطات يطير فرحاً إذا سمع عن كتاب مخطوط نادر ، و يجلبه مهما كلفه من المال ، فقد أنفق جل ماله في جمع الكتب وفي خدمة العلماء ، وإعانة الطلبة المحتاجين المعوزين ، قد جمع في مكتبته من أنفس الكتب وأندرهما وكانت تضم حوالي عشرين ألف مجلد ، وقد أهداها إلى أمته من حبه الخالص للعالم وحبه الخالص لمصر وفاءً لحقها عليه ، في هذا الجور العلمي والأدبي والفكري تلم أبنائه الثلاثة : إسماعيل ، و محمد ، و محمود ، مع توفيق الأدب والعلم ، ودقة الملاحظة ، فقد شاء القدر أن تمتد حياة هذه الأسرة في خدمة اللغة والأدب والثقافة ، فأكل هؤلاء الثلاثة دراستهم في مصر ، و يخف محمد و محمود إلى فرنسا لدراسة الحقوق فأخفقا فيها لأنها خلقتا للفن والأدب ، وكانت الحياة الأدبية والفنية تنظرهما بفارغ الصبر ، فيعود محمد إلى مصر بعد أن

أتمن اللغة الفرنسية ، و توسع في دراسة القصة و المسرح ، و قد ملا حقيقته من الثقافة الغربية ، بجانب دراسة اللغة العربية دراسة عميقة على أبيه لأن داره كانت أول مدرسة أدبية و فكرية و ثقافية له ، فيبق آرما في حياته الأدبية والفنية ، فقد كان يتمتع بذكاء حاد ، و إحساس مرهف ، وبصورة نفاذة اجتمعت له الخصائص الفنية كلها ، كان يحترق للفن ويهتز له ، ويرف لكل جديد أينما وجد ، بهر الناس لقصصه و مسرحياته استقبله الشباب و هواة الأدب ، إذ وجدوه شاباً قوي البنان عتین الأسلوب ، رصين الفكر لم تملمه المنية أن يستمر في دنيا الأدب و الفن بل خطفته في عز شبابه ، فكأنه كان نجماً ساطعاً قد هوى و أحرق ، فترك أسمى في قلوب الناس و حسرة و شجى ، و كان أبوه أحمد تيمور قد عقد آماله بهذا الشاب فلم يتحمل هذه الصدمة العنيفة ، و بقی كما يقول في جواب رسالة للعلامة كرد علي : « شكراً لسیدی الاخ الاعز على ما تفضل به من مواساتی فی مصیبتی العظيمة التي هدت ركنی ، و نفست على ما بقي من أيامی ، و لكننا نرى أيها السادة أن ربة الفن لم تغادر هذه الدار بل حمل محمود تيمور المشعل الذي سقط من يد شقيقه محمد فقد حمله بجدارة و مهارة ، و إن كان أقل من أخيه ذكاء و فطنة ، و لكنه كان أصبر منه على القراءة و الدراسة ، و بقی طول حياته مجداً و مجتهداً للفن ، يقدم إلى الناس كل يوم شيئاً جديداً من الفن الرفيع ، يقتبس الفكرة لفنه من صميم الحياة المصرية ، و يمد يده إلى الثقافة الغربية فيحوّلها في الأسلوب العربي المتين ، فقد كان برأ لایه يذكر فضله كما كان برأ لعمته عائشة تيمورية التي كانت تحب أولاداً فيها أكثر من أبنائها ، فقد كان يذكر دائماً أيامه الحلوة عندهما حيثما كان الأشقاء الثلاثة يذهبون إليها فتدلمهم و تمسح على رؤوسهم ، وتدعو لهم بالنجاح و التوفيق ، فكتب الله التوفيق لهم طول حياتهم ، يقول في مقدمة ديوانها طليعة الطراز :

منذ النشأة الأولى ، و اما استمد منك العون في ذلك الجانب المرموق من حياتي ، جانب النزعة الادبية التي اعتز بها واعانني ، فلاننت الاخذة بناصري في طليعة من كان حونا من اب و شقيق و صديق ، لقد كان قصائدك باكورة ما قرأت وما حفظت بهذا تعلمت يا عمته في مطلع ايامي أن الاثر الفني يقدر باستجابة القلوب له و استشعار البصائر اياه قبل أن يقدر برحجانه في موازين العقول و الاذهان ، فالفن الصادق هو الفن الذي يجدد الناس على اختلاف ألوانهم و تفاوت مداركهم صدى في الافةة و تجاوبا في المشاعر .

اعتقد بأن محمود تيمور قد سار بهذا المنهج القويم لفنه و برسم الطريق بنفسه مستعينا بالخبرة الهائلة من اللغة و التاريخ و يقدم إلى الناس ما يجدون فيه غذاء روحيا قبل أن يجدوا فيه غذاء عقليا ، بكلمة أخرى هو يخاطب القلوب قبل أن يخاطب العقول ، يتقرب إلى المشاعر قبل أن يتقرب إلى الاذهان ، و يؤمن بالدين قبل أن يؤمن بالفلسفة بمنطق سليم و لغة عذبة أصيلة كأنها تتبع من معين متدفق زلال ، لمحمود تيمور فضل كبير على الادب الحديث ، فقد ضرب للادباء و الفنانين مثلا رائعا و للكاتب كيف يخاطب لفنه بل يذيب له حشاشة نفسه ، لا يكل و لا يمل تميته و تنويعه ، فقد استمر على هذا الخوال إلى آخر حياته و لم يسقط المشعل الذي حمله إلا بعد أن خطفته المنية قبل ستين .

هكذا بقيت الاسرة التيمورية خادمة للفنة العربية و مساهمة في الثقافة و الفكر ، و لم يزل مشعل العلم و الفن ينتقل من يد إلى يد بين أبنائها أكثر من قرن كامل ، ولو جمع و طبع ما تركته هذه الاسرة من الفن و اللغة و الادب و الثقافة لتكونت منها مكتبة ثقافية كبيرة ، رحم الله هذه الاسرة رحمة واسعة ، و نفع بها الأمة العربية و الاسلامية .

الفجر الجديد

لأخ حسان

طال المنام على الهوان فأين زجرة الأسود
واستسرت عصب البغاث ونحن في ذل العيد
قد العيد من الخنوع وليس من زرد الحديد
ففي ثور على القيود ، متى ثور على القيود
الليل طال و أمي لا تستفيق من المجدود
ممدت على اليأس الشديد وصولة الباغي الشديد
و أنا المورق جفنه يرنو إلى الأفق البعيد
طال اشتياقي للضياء وبقطة البطل الشهيد
يا إخوة الهدف العتيد وإخوة الدرب العتيد
يا صرخة الاسلام و الاسلام مطوى البنود
يا ثورة الحق المبين على الضلالة و الجحود
مبأ فقد آن الأوان لمولد الفجر الجديد



صور وأوضاع

بين تجربة و تجربة

واضح رشيد الندوى

كانت التجربة والتحليل و التطور بالامتناع العلمى من مقومات الفكر الغربى و إليها يرجع فضل التقدم العلمى و الصناعى الهائل الذى تحقق فى مختلف مجالات العلم و الحياة ، و صار التطور بفضل التجارب التى أجراها الباحثون الغربيون مبرة للحضارة الغربية ، فيصادف كل متبوع لحركة العلم و الفلسفة بأصنافها المختلفة آراء و نظريات شغلت الفكر العالمى دهرآ ثم حلت محلها آراء و نظريات جديدة سواء كان ذلك فى علم النفس أو علم الاجتماع أو الادب ، و السياسة و التكنولوجيا ، فقد كان التطور و التغير سمة للفكر و العمل فى سائر المجالات .

كان الطب مثل العلوم و المعارف الاخرى عرضة للتغير ، و خاضعاً لنتيجة التحليل ، و دراسة طبيعة الانسان و مزاجه ، و المناخ الذى يعيش فيه و دراسة الاسباب للأمراض و الفيروس الذى يسبب المرض ، فلم يكن من الحكمة أن تعد وصفة المريض قبل دراسة حالته ، و أسباب مرضه ، و تكوينه الخلقى ، و تقدير حرارته و قوته و تحمله ، ففد يكون دواء نافعاً لمريض ضاراً لآخر ، و بقدر معرفة هذه الامور ، و إدراك الدوافع ، يقاس حذق الطبيب ، فظلت التجربة والتحليل و اختراع الادوية المضادة للأمراض عملية مستمرة .

ذلك حال الجسد و نظامه و ذلك تأثير المناخ و المصير و البيئة على صحة

الانسان ، فما بال الروح و طبيعة الانسان و أساسيه و مزاجه ، إنها أدق و اللطف من انفعال جسده و أسرع من تجاوزها و تأثيرها .

إن هناك تطوراً في الطب ، و تطوراً في كل علم من العلوم الطبيعية و غير الطبيعية ، أما تربية الانسان و تغذيته الروحية ، و متطلباته الطبيعية و تقويم حياته و مثلها ، و سلوكه مع بني جلدته ، و إعداده ليكون وحدة بناء للجنم الذى يعيش فيه ، فهى أمور يغفلها المفكرون في دول القيادة الفكرية و الحضارية اليوم ، لأنها كانت في الواقع مجال الدين ، فلما قاطعت الحضارة الدين و أخرجته من الحياة على حد تعبيرها أغفلت هذا المجال أيضاً فلاقى كل إهمال .

بل تتنحى الدراسات العلمية عن دراسة هذا المجال فشلا يدرس أحد أسباب تدهور صحة الانسان وحالته الخلقية و لا يجرى تجارب في ما يسمى بالطب الروحاني مثلما يجرى في الطب الجسماني ، فقد كانت طبيعة الانسان أولى بالدراسة و الفحص و كشف أسرارها و حل مشاكلها و معضلاتها و معالجة ما تعاني من عاهات خلقية تسبب شقاء لغيرها من بني الجنس البشرى .

كان المفكرون قبل سيادة الحضارة الغربية ، يقولون إن شقاء الانسان في الدول المتخلفة و التدهور الخلقى ، يقوم على أساسين ، الجهل و الفقر ، فاذا انتشر العلم و توفر المال زالت عن هذه الدول المآسى و الآلام ، فكان العلم و توفير أسباب الغنى و الرفاهية ركيزة من ركائز الحضارة الغربية ، ولكن يندش من يتابع الأحداث اليومية في أرقى الدول في العلم ، و الرفاهية الاجتماعية ، و التى يؤمها وفود من طلاب العالم ، و تغذى الدول الفقيرة ، و تتكفل حاجاتها كالولايات المتحدة ، و فرنسا و دول أوربية أخرى حينما يحد نسبة الأعمال الاجرامية ، فيها تفوق غيرها

من الدول ، فقد أصبحت جرائم القتل والنهب والتفسيخ الخلق والموايد غير الشريعة ظاهرة عامة في هذه الدول فضلا عن الاغتيالات السياسية التي تكثر وتزيد فيها عن غيرها من الدول ، فقد اغتيل رئيسان أمريكيان وتكررت اغتيالات الزعماء السياسيين والاجتماعيين ، منهم الزعيم المسلم الناصر مالك إكس ، و كذلك أسفر انقطاع التيار الكهربائي في نيويورك و مدن راقية أخرى عن حالة فوضوية لا يمكن أن توصف .

كانت الحروب الدامية تزداد إلى الدين ، و كذلك الصراع الطبقي و لكن العالم خلال المنتصف الأول من هذا القرن عانى من حروب نشأت على حوادث إقليمية محدودة ، أو على أساس أيديولوجيات وضعية سياسية واجتماعية ، كفت العالم ما لم تكلفه الحروب الناشئة على أساس الدين في التاريخ كله . ولا يزال يشقى سكان كبود و و يتام و كوريا ، و عدة دول أخرى في آسيا و أفريقيا نتيجة للصراع الأيديولوجي الذي نبع من الحضارة المعاصرة .

كذلك كانت الحرية الفردية ، و حرية الرأي و الفكر والعقيدة ، فانها نالت اهتمام الفكر المعاصر ، ولكن العالم في حكم الاشتراكية التي كانت أكثر الأيديولوجيات المعاصرة مطالبة بها يشعر باختناق ، فقد طالبت الاشتراكية برفع قيود الدين و المثل عن الانسان ، و لكنها بدورها سلبت الانسان سائر حرياته ، إلا حرية التهم على الدين ، وأخرجت الانسان من عبادة الخالق ، إلى عبادة الحكام والولادة و الخنوع أمامهم .

لم يكن فشل هذه النظريات و النظام في تحقيق سعادة الانسان و إعطائه ما لم يكن يتمتع به قبلها ، حادثة إقليمية ، و إنما أصبح ظاهرة طبيعية يلاحظها كل ذي عينين ، وإن الذين لا يزالون يرددون ذلك الدرس القديم باسم العلم والثقافة

و الحضارة الانسانية ، إنما يخدمون أنفسهم أو يخدمون مصالحهم ، و كان العالم العربي في أحسن موقف للاعتبار لأنه جرب كلا النظامين .

لقد كانت الحياة في البلاد التي صدرت هذه الأفكار إلى الدول النامية ، تتطلب أن يتقدم دعاة ومفكرون لانقاذها من ويلاتها ، ويرشدوها إلى حل مشاكلها ويقدموا إليها تجارب تاريخهم الماضي ، حيث سعت الانسانية بتأسيس مجتمع متكافل متكامل نزيه ولا تزال بقايا تلك المجتمعات أو نماذج لتلك المجتمعات توجد في بعض أنحاء العالم حيث يهان شرف الانسان الحقيقي ، و يتمتع بحرية حقيقية اعترف بها عدد من الغربيين .

إنها تجربة ، و الحضارة المعاصرة ، تقوم على أساس حصيلة التجارب ، والبحث العلمى ، فهل تدرس أوروبا تلك التجربة ، و تعتبر من تجربة نفسها ، قبل أن تقوم قوة جديدة تفضح مآزرها للانسانية .

بريطانيا تحت الحكم الأجنبي

كانت بريطانيا في المنتصف الأول للقرن العشرين دولة كبرى في الحقيقة ، فقد كانت الدول الثلاث في القارة الهندية ، و سيلان ، و الملايا ، و عدة دول أخرى في جنوب شرق آسيا ، و في القارة الأفريقية خاضعة لها ، و بلغ امتدادها حداً قبل فيه « إن الشمس لا تغرب في الامبراطورية البريطانية » ، ثم بدأت رقعة الحكم البريطانى تقلص ، باستقلال دول كثيرة في آسيا و أفريقيا ، و لكن ارتباط بريطانيا الطويل بالاستعمار ، والاستبداد كان قد خلف على عقيلة البريطانيين نوعاً من الارستقراطية ، و الترفع ، والاتفة الزائدة و حافظوا عليها زمناً طويلاً ،

وكان من وسائلها التمييز بين البيض و الملونين في بريطانيا نفسها و الدول الأخرى التي كانت تخضع لنفوذها كأفريقيا الجنوبية ، و لا يزال كثير من الناس الذين لا تخون ذاكرتهم يستذكرون المعاملة القاسية المزرية التي كان يعامل بها البريطانيون مع غيرهم في البلاد التي حكموها و في بريطانيا نفسها مع المواطنين من غير البيض . ولا يستغرب إذا كانت بعض الفيلات و الأحياء في بريطانيا لا تزال تحمل لوحات تقول « ممنوع الدخول للأسويين و الكلاب » فلم يكن أحد يمرؤ أن يدخل المنطقة المحرمة ، أو المنزل المحرم ، و في أفريقيا التي يصفها البيض بالسوداء لأغلبية سكانها من السود ، لا تزال التفرقة العنصرية تمارس ، فتوجد حافلات و أوتوبيسات و قطارات ، وكذلك مجلات تجارية لا يستطيع غير البيض و هم السكان الأصليون للمنطقة أن يدخلوها ، كذلك الكنائس ، فكان هذا الثالث و هو الاستعمار و المسيحية و البياض أو البيض المسيحيون المستعمرون ، سمة للحضارة و الحكم الذي كانت بريطانيا رائدة له في مطلع القرن الحالي .

كان ذلك عهداً ، وقد أجليت بريطانيا من سائر مستعمراتها و جيوبها ، و ممتلكاتها و محياتها ، و تضاءلت داخل جزيرتها التقليدية ، و كان نفسها الأخير كدولة كبرى المغامرة الفاشلة التي قامت بها خلال العدوان الثلاثي على مصر .

تعانى بريطانيا منذ جلائها من أنواع من المشاكل المالية ، و السياسية ، و قد كانت مشكلة روديسيا ، و جنوب أفريقيا و إيرلندا الشمالية من أعبائها الإضافية التي تثقل عاتقها ، و تهدد ما تبقى من شرفها التليد .

كانت مآثم بريطانيا كبيرة ، ولو قبل إنها هي المسئولة عن تشتت المسلمين و قهرهم و إذلالهم في العالم لما كان من المغالاة ، فهي مسئولة عن تفكيك الخلافة العثمانية ، و عن تشويه التاريخ الاسلامي ، و تأليب العرب على الأتراك ، ثم استعباد العرب ،

وتوزيمهم على دوليات متاحرة أشبه بالقبائل العرية قبل الاسلام ، وإثارة الشعوب بالقوميات لتقسيمهم لكيلا يتحدوا في المستقبل ، و قضية فلسطين ، و قبرص ، و كسير ، هي القضايا التي ثرت بنورها و روتها بريطانيا وكذلك تقسيم دول كثيرة لتدلع نيران الحرب الأهلية و بتاح لبريطانيا الفرصة للتدخل ، و الوساطة على الأقل .

تعاني بريطانيا الآن وهذا هو سجلها الذي ينطق عليها بحق من مشكلة مالية كادت تشتت شملها ، و تهبها على الصعد العالمي ، فيريد حكامها أن يستحووا اقتصادها المنهار بالتعشيف ، و قد زادت متاعب بريطانيا المالية أخيراً بحيث إن الحكومة البريطانية اتخذت خطوة فوق العادة بإيقاف عدة أقسام في إذاعات ما وراء البحار ، في ضمن إجراءات التعشيف ، و قد كانت الإذاعة البريطانية البقية الباقية لبريطانيا العظمى الاستعمارية ، و كان لها تأثير كبير في تعبئة الرأي العام فلم تفكر الحكومات السابقة أثناء إجراءات التعشيف في التخفيف في هذا القطاع ، لأن الإذاعة البريطانية كانت تقوم بدور كبير في توجيه الرأي العام في صالح بريطانيا بقلب الحقائق وإيهاز المخربين ، و قد كانت أكثر الإذاعات العالمية استقبالا .

لا شك أنه يشكل موثقاً إلى تدهور الوضع في المملكة البريطانية ، فقد كانت التبرعات التي جمعها الملكة إليزابيث خلال زيارتها للدول العرية قد مكنتها من مواجهة هذا الضغط لبعض الوقت .

و قد حمل تدهور الوضع السياسي و الفلاقل الاجتماعية و انهيار الاقتصاد البريطاني رغم الدعم العربي الذي يساندها عن طريق الزوار العرب ، بعض المتدبرين فكتبوا على بعض الجدران في بريطانيا كما ذكره أحد المراسلين الذين زاروا أخيراً ما يشير إلى طبيعة الوضع المتفاهم فتقول كتابات على الجدران في بعض الاحياء : «منوع للبريطانيين في بريطانيا تحت الحكم الأجنبي » و هي نكتة واضحة بدون شك في مدلولها و لا تحتاج إلى شرح ، و تلك الأيام ندأولها بين الناس .

سَمِيعُ الشَّيْ

ليس الحل في المصطلحات واهتافات

فضيلة الأستاذ محمد الرابع الحسني الندوي
رئيس كلية اللغة العربية بدار العلوم ندوة العلماء

إن كثيراً من المصطلحات واهتافات العربية التي راجعت في أوساطنا العلمية ،
أبلى في بيئاتنا العامة قد فرضت قوذاً و سلطناً على عقولنا و رغباتنا فيشتاق إليها
الناس بدون أن يعرفوها أو يحاولوا معرفة حقيقتها ، و منها مصطلحات الحرية
و الديمقراطية ، و طلب الحكومة و النظام السياسي عن طريقها التي تشتاق إليها
الناس اليوم بشدة ولكن هل يحقق تحقيقها غرضنا المطلوب و هدفنا المنشود .
خذوا مثلاً كلمة الانتخابات التي يقتدرون عليها اليوم ، فانها ليست كلمة
لانتخاب سادة تكون منتخبة لأكثر أهالي البلاد إذا قارنا الأمر بالواقع العمل
الثابت .

و حيث إن حق إدلاء الصوت خاص بمن وصلوا إلى سن البلوغ الكامل
وهي ١٨ سنة في بعض البلاد و ٢٠ سنة في بلاد أخرى فان عدد أولئك المواطنين
الذين يحق لهم الإدلاء بأصواتهم ، من كل دائرة من الدوائر الانتخابية لا يربو
على نصف سكان البلاد وهؤلاء النصف من السكان يعطى لهم الحق أن يدلوا بصوتهم
لمن شاءوا من المرشحين لا تمنعهم من ذلك سيرة المرشح السيئة أو أدواءه الخلقية
أو الدينية أو انطوائه على آفة أو غرض خبيث ، لأنه لا يشترط فيه حسب
المبادئ الديمقراطية السائدة أن يكون مطبوعاً على الخلق الطيب وسلامة الضمير ،
و الصبر النبل نحو الأمة و البلاد ، لأن الديمقراطية السائدة اليوم لا اهتمام فيها
بأخلاق الناس و سيرتهم ، حسنة كانت أو سيئة ، إنما الاشتراط فيها أن يكون ابتداء

الوطن بالذين من العمر إلى الحد المقرر ، و بذلك لا يمكن أن يتأهل أصوات أكثر
 الناخبين و هم من الدماء و البسطاء طلباً ، إلا المرشح الذي يحتمل لكسب مودتهم
 باغرامات مختلفة أو بطرق أخرى مثل دعاية صاخبة تملأ الاسماع وترضى الأهواء ،
 و لا يمكن للمرشح الهادى الثبيل أن يتأهل طرفاً إلى النجاح فى مثل هذه الأجواء .
 ثم إن سلنا أن غالبية الناخبين قد تكون فى تأييد المرشح الصالح الجدير
 بالانتخاب لأن الناخب صاحب عقل و بصيرة فكيف يمكن أن نقول إن المرشح
 الناجح يصبح لكسبه لاكثر أصوات الناخبين من دائرة ممثلاً صحيحاً لهذه الدائرة ،
 لأن الناخبين وهم نصف سكان الدائرة لا يمثلون مشقة القدم إلى مراكز إلقاء
 الصوت منهم بل إنما يأتى لإدلاء الصوت خمسون فى المائة منهم فى عامة الأحوال .
 أما فى مناسبات الحركة الانتخابية الحامية ، فقد يبلغ عددهم إلى أكثر من خمسين فى
 المائة ، لا تحصل أصواتهم لمرشح واحد بل إنما تتوزع أصواتهم إلى عدة مرشحين على
 حسب عدد المرشحين فلا يتأهل المرشح الناجح إلا تلك الأصوات أو نصفها أو أكثر
 منه بقليل و بذلك لا يدل الحساب إلا على أن أكثر ما يتأهل الناجح من أصوات
 التأيد لا يتجاوز عشرة أو عشرين فى المائة من أهالى الدائرة كلهم .

فكيف يزعم المرشح الناجح أنه مندوب دائرة و يمثلها ما دام لم ينتخبه من
 هذه الدائرة إلا نحو عشرة فى مائة مواطن لحسب .

وهؤلاء المنتخبون يشكلون المجلس النيابى من الحزب الذى له أغلبية فى المجلس
 و الغالبية تتكون من أكثر من خمسين فى المائة من أعضاء المجلس ، لو قد يكونون
 ستين فى المائة و ما حولها ، أما باقى الأعضاء ، فلا تأثير ولا تمثيل لهم فى إدارة
 البلاد و تصريف شئونها ، فأعضاء الحزب الحاكم بذلك لا يمثلون كما يدل الحساب إلا
 نحو ستة أو سبعة أشخاص من كل مائة مواطن ، أما الأربعة والتسعون الباقون فلا
 موازنة بل لا تمثيل لهم فى الحكومة ، فكيف إذن يحق لحكومة ديمقراطية اختيار

بالطريقة المذكورة أن تزعم لنفسها أنها ممثلة للشعب .
و إذا سلمنا أن هناك طريقاً لنيل أصوات أغلب و أعظم عدد لأفراد
الشعب ، فإن ذلك أيضاً لا يبلغ مطالبه إلى المطلوب .

لقد ظن الشرقيون بسبب القهر و الظلم اللذين اکتوا بناهما من عدد من
حكامهم و حكوماتهم في السابق أن تطبيق الفكرة المستفادة من الجمهورية و الديمقراطية
هو الحل الوحيد و به ستصلح شئونهم و تزول عنهم مصائبهم ، ولكنهم لم يفهموا
أن الحل ليس في المصطلحات و الهتافات ، بل إنما الحل في الأيدي التي تطبق
المصطلحات و هذه الأيدي لاتصاح بمجرد المصطلحات والحديث عنها في كل وقت
و في كل آن إنه لا بد من إصلاح القلوب وتزيتها على الروح الانسانية والأخلاقية
الصحيحة ، و هي لا يمكن إلا بما أمكن في عهد الرسول عليه السلام و عهد خلفائه
الراشدين ، عند ما أطلقت الحريات و لكن لا كما تطلق اليوم ، و تمت المساواة
بين الناس لا كما تتم اليوم ، وطبقت العدالة بين الناس و لكن لا كما تطبق اليوم ،
و عند ما كان يختار الحاكم بالنظر إلى مدى التزامه بالسيرة المستقيمة الطيبة و إلى
حزمه و كباسته في الرعاية بمصالح عامة الأمة ، ثم كان يطلق له مجال العمل على
حسب فهمه واجتهاده ، وعند ما كان ينظر إلى جدارة الحاكم من ناحية رحمته بالامة
و التزامه بالسيرة الطيبة و خوفه من الله ، لا من ناحية كسبه لأصوات عامة
الناس ، فإن الذي لا يخاف الله لا يلتزم بالحق ، بل يلتزم بهوى نفسه و بمن
يخافهم من الناس و إذا لم يكن له سبب خوف من أحد فإنه يجعل حبله على غاربه
و يتحرر ليفعل ما يشاء ، و إن كان خوفه من أصوات الناس يسعى لارضائهم
و إشباع رغباتهم و يهرف عنايته عن المصالح الحقيقية و عن الالتزام بالحق فهو
إذن يسعى لنجح في كسب أهواء الناس بطريق من الطرق فيطمئن من الخطر الآتي
منهم ، ويتأسى و يتعاطل عن كل ظا سواه و يفعل ما يشاء .

العالم الاسلامى يبحث عن شخصيته

الأستاذ المرحوم محمد الحسنى

للمسكر الغربى الرأسمالى شخصية دينية و سياسية و اجتماعية يعرفها الجميع ، و للمسكر الروسى شخصية أخرى مميزة واضحة الأهداف و المعالم ، و للمسكر الصينى الشعبى شخصية ثالثة يخاف منها المسكران ، فهل للمسكر الاسلامى أو للعالم الاسلامى شخصية دينية و سياسية و اجتماعية ، يعرفها الجميع ؟ شخصية واضحة الأهداف و المعالم ، بارزة الشعارات و الشارات ؟ كلا ! فالأمر عندنا يختلف عن هذه المسكرات المتنافسة ، و السكتلات المعاصرة كل الاختلاف ؟ فان شخصيتنا فى الوقت الحاضر شخصية موزعة مبعثرة فيها شركاء متشاكسون ، شخصية مائعة تميل تارة إلى هذا و تارة إلى ذاك ، لا تتمسك بدينها فتتصر ، و لا تساق مع الغرب المادى كل الانسياق فتنطمئن ، لا تقتنع بما عندها من عقيدة و إيمان ، و منهج و سلوك كل الاقتناع ، و لا ترضى بما عند المسكرات الأخرى من كفر و إلحاد ، و عبث و فساد كل الرضا ، و تحاول التوفيق بين تراثها القديم و بين العالم الجديد ، من غير أن تثق بالأول كبير ثقة ، أو تعرف الآخر عميق معرفة ، فتجمع بذلك بين جهلين ، جهل بتراثها ، و جهل بعالمها ، ولو قدرت دينها ، و عقيدتها و تراثها حق القدر ، و عرفت عالمها المعاصر بمشكلاته و أزماته ، و فقره و إفلاسه ، و بؤسه و حرمانه كل المعرفة ، لفازت بالحسينين ، فالحكمة ضالة المؤمن حيثما وجدها فهو أحق بها .

و أصبح مبلغ هذه الشخصية الاسلامية من رسالتها السامية و عليها النافع للانسانية ، الهادى للبشرية كلمات فى كتاب أو مقالات فى خطاب ، أو تسيحيات

بين المنبر و المحراب ، أما خارج هذه النواحي الثلاث فلا تجد هناك إلا شخصية فرنسية أو إيطالية أو صينية .

شخصية واعظ دينى ، و مصلح اجتماعى إذ رأيتها على المنبر ، و شخصية تاجر إيطالى أو خبير هولندى إذ رأيتها فى البيت أو المكتب أو الديوان .

لا تؤاخذونى أيها السادة ! فهى قصة المسلمين جميعاً ، سواء كانوا فى باكستان أو تركيا أو المغرب الاسلامى ، فالعلماء - رحمهم الله - لهم شخصية مزدوجة ، شخصية الخطيب حين يصعد المنبر ، وشخصية الموظف حين يقبض الراتب ، والساسة لهم شخصية مزدوجة شخصية ابن البلد و المواطن الأول و المناضل البطل حين يواجه الجماهير بكلام فارغ ، وشخصية السياسى الشاطر حين يساوم فى عرض البلد وكرامة الوطن ، بل يبيع بلاده أحياناً فى المزاد العلنى ، والتجار لهم شخصية مزدوجة شخصية الرجل الوادع الرقيق القلب ، و طغى النزعة ، إسلامى الماطفة ، حين يمد يده بأكياس الجنيئات لبناء المساجد و الرباطات ، وشخصية التاجر القاسى الذى لا يبالي بشيوع الخمر بين الفتيات ، و ازدياد عدد المدمنين و المدمنات ، و تحبط الشباب فى حيرة البطالة و السآمة و الضياع إذا كان ذلك باعثاً على تضخم ميزانيته ، وازدياد وارده و صادره .

إن شخصيتنا شخصية مستعارة ، استوردناها من الغرب كما استوردنا الفسالات و الأدوات المنزلية ، و هى شخصية ملونة تجمع بين المزاج الفرنسى ، و الطابع الأمريكى و السمة الانجليزية ، و السلوك الروسى ، و طفت هذه الأنواع و الألوان على لونه الاسلامى ، و قضت عليه فى بعض الأحيان .

فما هى هذه الشخصية الاسلامية ؟ لنسعد الحكم فى هذا الأمر للقرآن حتى لا يكون هذا الأمر مثار شبهة أو موضوع مناقشة و جدال .

« و ضرب الله مثلاً رجلاً فيه شركاء متشاكسون و رجلاً سلباً لرجل ، هل يستويان مثلاً ، الحمد لله ، بل أكثرهم لا يعلمون » . (سورة الزمر)

أنظر كيف يبت القرآن في هذه المشكلة بالقول الفصل والحق الواضح المبين
« رجلاً سلباً لرجل » .

إذا فذلك هي سمة الشخصية الاسلامية ، و طابعها البارز الشاخص الحى ،
الذى تكاد تلمسه بالبنان قبل أن تحسه بالوجدان ، وما أروع البيان و أبلغ التشبيه
حين تبدو حقيقة ناجضة يراها كل واحد ، و لو لم يبلغ رتبة العلماء .
و يشرح القرآن هذه الناحية في موضع آخر ، فكأنه يفسر الآية المذكورة
تفسيراً ، و يزيد الاجمال إيضاحاً و بياناً .

« يا أيها الذين آمنوا ادخلوا في السلم كافة و لا تتبعوا خطوات الشيطان ،
إنه لكم عدو مبين » . (سورة البقرة) .

و الآن انحلت العقدة ، و تذلت العقبة ، و ظهرت المعجزة على أرائها على
من يؤمن و من لا يؤمن !

الشخصية الاسلامية إذا شخصية أصيلة ، مستقلة الخيال و الوجدان و العمل
و التنفيذ ، تؤثر و لا تتأثر ، تغلب و لا تغلب ، تعلو و لا يعلى عليها .
إذا تقلدها أحد تقلدها لآخر أيام حياته ، بل لآخر ساعاته و أنفاسه ، إذا
قسنا باعتبار الزمان ، و تقلدها في بيته و منزله و ديوانه و متجره ، و عرشه
وتاجه ، و رئاسته و نظامه ، إذا قسنا باعتبار المكان .

فهى شخصية واحدة متميزة تجدها متحمسة نشيطة في السوق أو النادى كما
تجدها قائمة راکمة في زاوية من زوايا المسجد ، أو ساجده غاشقة تحت جناح
الليل ، أنظر ما كان جواب القوم حين سألهم هرقل ، و قد دهش بانتصارات
المسلمين المتتابعة عن سيرتهم و أخلاقهم ، فقالوا : « إنهم رهبان بالليل و فرسان
بالنهار » .

شخصية اختلفت مياديتها و صورها و أشكالها ، و اتحدت نيتها ، و حقيقةها
و غاياتها و أهدافها ، فالعاطفة التى تحبها على النضال و القتال فى أطراف النهار

هي نفس العاطفة التي تحمها على الدعاء و المناجاة ، والتضرع و الاجتهال ، آثم الليل .
و العاطفة التي تحمها على الاعداد الصناعي والتظيم الحرب و الاستعانة بالتكنية
و العلم ، هي نفس العاطفة التي تحمها على اصلاح ما بينه وبين ربه ، فهي غاية الغايات
و سر الوجود ، و أصل الحياة .

إنها ليست شخصيته المعتكف في المسجد ، القانع بما عنده و عند غيره من
متاع الدين و العلم والتقوى ، الجاهل بتيار الحياة وسيلها العنيف وأمواجها الزاخرة
المادرة ، إنها شخصية العالم و المجاهد ، و العابد و الزاهد ، و البطل و الفارس ،
و الحاكم و المسئول ، و القائد و المعلم ، الزاهد فيما عند الناس من متاع و الحرص
على الهداية و التقوى ، فاذا توجه إلى أسباب التجارة و وسائل الحياة الناقصة -
لا الارستقراطية الضارة - لم يتوجه إليها إلا بدافع الدين ، ومصلحة الاسلام والمسلمين ،
كما توجه إليها عدد من أغنياء الصحابة ، فكانوا سبب قوة الاسلام و شوكرته .

إننا لا ندعو إلى هجر مرافق الحياة أو ترك استعمالها فلا تزال الحاجة ماسة
إلى العناية الزائدة ببعض نواحيها الهامة ، و لا نعارض الأخذ بالأسباب ، فنصينا
فيه ضئيل حقير ، لا يفي بحاجات الزمن المتطورة و وسائله المتغيرة ، و إنما ندعو
إلى تكوين شخصية إسلامية قوية بارزة تتجلى في دوائر الحكم كما تتجلى في دور العبادة ،
تتجلى في البرلمان ، كما تتجلى في المسجد ، و تتجلى في أوساط التريسة و أجهزة
الاعلام ، كما تتجلى في كلام الواعظين ، و جهاد المصلحين وجهود الدعاة والعاملين .
و حينئذ يكون العالم الاسلامي كله كتلة واجدة ذات شخصية إسلامية مستقلة

لا يصنع مؤسسة ، ولا يقيم إدارة ، و لا يقف موقفاً إلا و هو وفي بمبادئه ،
حريص على شخصيته ، محافظ على سماته و ملامحه ، متمسك بأهدافه و غاياته ،
مسلم في السلم و الحرب ، مسلم في الفنى و الفقر ، مسلم في الحكم والادارة ، مسلم
في الاعلام و التريسة ، مسلم في الصناعة و العلم ، مسلم في السياحة و الفن .

فضيلة الشيخ عبد الرحمن محمد الدوسري إلى رحاب الرحمة و المغفرة

سعيد الأعظمي الندوي

تلفت أسرة ندوة العلماء من الرياض نبأ وفاة فضيلة العالم الجليل الشيخ عبد الرحمن محمد الدوسري رحمه الله في ١٦ / ١١ / ١٣٩٩ هـ بأسى بالغ و حزن عميق جداً ، فانا لله و إنا إليه راجعون ، فقد كان الفقيه الجليل ذا صلة عميقة بندوة العلماء و سماحة مولانا الشيخ أبي الحسن علي الحسني الندوي ، و كان من أقدم و أجل كتاب مجلة البعث الاسلامي التي تشرفت بشر تفسيره القيم للقرآن الكريم ، إلى أطول مدة ، بعنوان « صفوة الآثار و المفاهيم للقرآن الكريم » و قد تكرم من أول يومه بتوسعة نطاق هذه المجلة و إيصالها إلى الجهات المعنية و المراكز الحساسة ، و كان يرى ذلك أكرم مسئولية له في مجال الدعوة الاسلامية

كان جريئاً غيوراً شجاعاً في قول الحق فكان لا يبالى بأ كبر منصب و أعظم مصاحبة في الصراحة الايمانية و الصدع بالدعوة و الجهر بالايمان ، و يرى نفسه مسئولاً عن الدفاع عن قضايا الاسلام و المسلمين ، و عن خذل أعداء الاسلام على قارعة الطريق و الكشف عن خباياهم و نواياهم و مؤامراتهم و دسائسهم بكل ما يملك من قوة و جهد و وسيلة وإمكانية ، فكان الفقيه يؤم جوامع المملكة السعودية و مساجدها في الرياض و في المدن الأخرى و يتفضل بالقاء كلمات صريحة يحذر فيها من نتائج الغفلة و النسيان ، و يشرح للناس نشاطات أعداء الاسلام و جهودهم في سبيل عدم القيم الخلقية و الايمانية في المجتمع الاسلامي .

كان ذا ثقافة عالية في الدين ، متبحراً في العلوم الشرعية يحفظ القرآن الكريم و يفسره ، و يحفظ كمية كبيرة من الآثار و الأحاديث الصحيحة ، فيستعين بها في محاضراته و خطبه و مواعظه التي كان يلقيها في المحافل و المساجد و الجوامع و المؤتمرات و الأسواق ، أضف إلى ذلك نشاطه الدعوي و همته العالية و طموحه في أمر الدين ، و كم كان يحرص على إعادة ثقة المسلمين بالاسلام إليهم ، و تربية الشباب في ضوء الكتاب و السنة حتى ينهضوا بأعباء الدعوة و الجهاد في العالم و يقوموا بمناصرة قضايا المسلمين و العالم الاسلامي .

و مع الأسف أنه كان وحيداً في هذه المعركة لم يجد من يرافقه في هذه الرحلة الدينية و خدمة الدعوة الاسلامية باستمرار ، و لكنه رغم ذلك كان مبجلاً لدى جميع طبقات الناس و المجتمع باخلاصه لله و بخدمته في سبيل الله ، و لعل السبب في ذلك كان أسلوبه الخاص في الدعوة و التربية الذي يتسم بالجراحة النادرة و الفيرة الشديدة ، و الحجة الاسلامية و الجهر بالحق مهما كانت الظروف .

و قدر لي أن أرافقه في بعض المناسبات الدعوية في الكويت و في الرياض فشهدت فيه من الجراحة ما لا أستطيع أن أصفه ، و من عدم المبالاة بلومة اللائم في سيل الكلمة الصريحة أمام أي إنسان عظيم ، و أشهد أنه كان داعية مخلصاً يتحرق على ما أصاب المسلمين من ضعف و تزعزع في إيمانهم و عقيدتهم ، و يتأسف على إهمال دول المسلمين شأن الاسلام .

كان يمارس التجارة بين الرياض و الكويت و دائماً يتروّد بين هذين البلدين و قد رأيت في الكويت لأول مرة منذ أكثر من عشر سنوات في منزل فضيلة الشيخ الحاج عبد الرزاق الصالح المطوع (حفظه الله و أطال بقاءه لخدمة قضايا الاسلام و المسلمين) و قد كنا نتصل قبل ذلك بالمراسلة فلما لقيناه لم يحظى كثيراً بكلمات الجمالة و لكنه أبدى حبه و اهتمامه بي و محبته في بعض الاجتماعات الدينية و لمست فيه من الصراحة و الجراحة و الاهتمام بأمور المسلمين ما يندر نظيره في هذا الزمان ، و من عجيب حكمة الله أن الفقيد رحمه الله كان عنده شيء من الكنة

في لسانه إذا تكلم ، ولكن هذه اللمعة كانت تؤول في محاضراته و خطبه ومواعظه لا تعترضه بسوء البتة .

كان يتصف بالأخلاق الإسلامية و ينذر حياته و نفسه لمن كان يتصل به في شأن من شئون الدين فيرعاه بكل ما كان يستطيع من الرعاية ، و لا يدخر وسعاً في مناصرة القضايا التي لها صلة بالمسلمين .

خلف وراءه ذكريات باهرة من التضحية والایمان والصلابة في الدين والعقيدة و الغيرة الشديدة على الاسلام ، و آثاراً أخرى من المؤلفات و الكتب التي وضعها خدمة للعلوم الدينية و الدعوة الإسلامية .

و نترك نجل الفقيه الأستاذ الفاضل إبراهيم الدوسري يتحدث لنا عن بعض نشاطاته و آثاره العلمية و الدعوية ، يقول :

★ نشاطه الاسلامي : كان ذا همة عالية و نشاط إسلامي كبير و دعوة إلى الله سبحانه لا يعرف فيها الراحة و الهدوء فينتقل من مكان إلى آخر واعظاً مرشداً حاثاً على التمسك بدين الله تعالى ، و أبرز أوجه نشاطه نجدها في :

★ مؤلفاته : كان مولعاً بالبحث و المناظرة و القول الرصين بما كان له أثره في تكوينه العلمي و الروحي .

و صار له نشاط في نشر العلم و التوعية الروحية بالقاء المواعظ والمحاضرات المتوالية في المساجد و المدارس والأسواق ويعطى كل موقف حقه الملائم له بحيث لا يلقى شيئاً في المدرسة مما يلقيه في المسجد مراعيّاً المناسبة و الاختصاص . و من أبرز مؤلفاته تفسيره الكبير للقرآن إذ صاغه بأسلوب خطابي مسترسل فيه الموعظة المؤثرة و الافادة النافعة و اسمه « صفوه الآثار و المفاهيم » .

و قد انتهى فيه إلى آخر سورة المائدة و خطته فيه أن يتمه عشرين مجلداً وفيه أدق الايضاحات المؤثرة في دحض المبادئ الهدامة كالشيوعية والماسونية ، وقد نشرت مجلة البحث الاسلامي الهندية كثيراً منه من سنوات أوائل الستينات ، كذلك يفاع في إذاعة القرآن الكريم من الرياض ، ونسأل أن يربأ رجلاً فاضلاً طاملاً لاتمام

تفسيره بذات النج الذي خطه رحمه الله . . و يحرص أبناؤه على طباعة هذا التفسير القيم وعلى رأسهم ابنه الكبير الأستاذ عبد الرحمن و تزيد مؤلفاته رحمه الله على ٣٥ مؤلفاً أكثرها رسائل وأهمها التفسير المذكور ، والأجوبة المفيدة في مهمات العقيدة ، و الحق أحق أن يتبع ، وقصيدة فلسطينيات و هو المطبوع من كتاباته و بقية ما كتب ما زال مخطوطاً و أكثره في مسائل الفقه و التوحيد و الآداب الشرعية ، إما نثراً أو شعراً ، و من ذلك كتابه « الجواهر البهية في نظم المسائل الفقهية » على مذهب الحنابلة الاحمدية « ١٢٠٠ بيتاً » .

٢- نشره للعلم : من خدمته لدين الله القيام بشراء مجموعات كبيرة من الكتب و توزيعها على مكتبات المدارس و الجامعات و غيرها من المكتبات العامة و كل ذلك يحسبه الله ، و من الخير له بعد وفاته أن له مكتبة كبيرة تبلغ زهاء ثلاثة آلاف كتاب من أهمات الكتب و المراجع ، ستوقف لجامعة محمد بن سعود الاسلامية بالرياض . و يخصص لها جناح بذلك »

ليست وفاته خسارة رجل أو عالم أو داعية فقط بل إنها خسارة أمية ودعوة ، و خسارة كلمة حق و صراحة إيمانية ، و نحن إذ ندعو للفقيد الجليل أن يتغمده الله بغفرانه و يسكنه فسيح جناته ، نبتهل إلى الله القدير أن يلهم أهله و أولاده و أصدقاءه وذويه الصبر و السلوان .

هذا وقد بعث سماحة مولانا الشيخ أبي الحسن علي الحسيني الندوي و فضيلة الشيخ محمد معين الندوي و فضيلة الأستاذ محمد الرابع الندوي و سعيد الأعظمي الندوي ، و الأستاذ واضح رشيد الندوي ودكتور اشتياق حسين فور وصول نبأ وفاته بالبرقية التالية إلى نجله الكريم و هذا نصها :

« نشعر بفداحة حادث وفاة والدكم المرحوم و مرارته ، و ندعو الله تعالى أن يتأوله بالرحمة و المغفرة و يلهمكم و أسرتم و ذويه الصبر و السلوان »

اختطاف الداعية فتحي يكن

في صباح يوم السبت ٢٧ - ١٠ - ١٩٧٩ م ، وبينما كان الأستاذ فتحي يكن ، أمين عام الجماعة الاسلامية في لبنان يهم بالنزول من سيارته أمام مدرسته ، أحاطت به سيارتان مدججتان بالجنود و السلاح . . بينما انتظرت أخرى على رأس الشارع . . و أجبرت هذه العناصر المجهولة المعروفة الأستاذ فتحي على الركوب معهم . . . وحينما طالبهم بإيصال ابنه الرضيع الذي لم يبلغ السنتين بعد ، دفعوه دفماً إلى سيارتهم و قذفوا بابنه في الشارع . . و ساروا بسرعة هائلة . في طريقهم إلى دمشق . و بعد بحث و مداخلات و مراجعات علم أهل و أخوة الأستاذ فتحي الأمور التالية :

- ١- إن الذين اختطفوه هم عملاء النظام السوري .
 - ٢- إن الأستاذ فتحي موجود حالياً في دمشق .
 - ٣- إنه يتعرض لأشد أنواع التعذيب .
- و السؤال الذي نريد أن نوجهه إلى حكام دمشق و نريد كذلك أن يسمعه ضمير الأمة الاسلامية و قلادة العرب في كل مكان :
- أي عرف أو قانون أو نظام يبيح لنظام دمشق أن يخطف شخصاً آمناً من بلده في لبنان إلى دمشق التعذيب و الاضطهاد

ثم إن دمشق كانت تهتم الاخوان المسلمين بالإرهاب . ، فإذا نسي هذه الحادثة ، و من قبلها عشرات الحوادث المماثلة غير الإرهاب ، فن هم الارهابيون إذن ، الإخوان الميزل من كل سلاح إلا سلاح الايمان ، أم الفئة المدججة بالسلاح ، المتكبرة لكل مال . . . ثم إن دمشق تهتم المسلمين بأنهم يحبون الدم

و البطش . . . فما يطلق على هذه الحادثة و عشرات غيرها . . . هل هو السلام أم البطش و الدم .

و سؤال أخير . . . فقد كنا نعرف من قبل أن دمشق حضرت إلى لبنان لإقرار الامان و تأمين المسلمين . . . فما بالها تسلط حراها على المسلمين في الشمال والجنوب . . . وهل في نية الحكم السورى أن يقيم تل زعتر جديداً للبنانيا هذه المرة على كل حال . . . إن النظام السوى يلعب بالنار .

. . . و يستهتر بكل مقدرات و حرمانات المسلمين ، ولا بد أن يعرف المسلمون في كل مكان أن المسلمين أحياء . . . و لهم مشاعر متقيظة مؤمنة و أن القانون إذا لم يأخذ لهم حقهم . . . فسيأخذون حقوقهم بأنفسهم ، و حمزة سيد الشهداء و رجل قام إلى امام جائر فأمره فنهأ فقتله .

مع الشكر لمجلة « المجتمع » الغراء الكويتية

كتب حديثة :

★ « ابن كثير ، حياته و مؤلفاته »

وصل إلى إدارة المجلة هذا الكتاب الذى وضعه الدكتور مسعود الرحمن خان الندوى أستاذ اللغة العربية بمركز الدراسات الأسبوية الغربية بجامعة عليكره الاسلاميه فى الهند كرسالة للدكتوراة فى قسم الدراسات الاسلاميه بجامعة علي كراه الاسلاميه ، و قد نالت تقديراً جيداً من المشرفين على قسم الدراسات الاسلاميه .

درس الدكتور مسعود الرحمن الندوى فى هذه الرسالة حياة ابن كثير وعصره وثقافته و نشاطه العلمى دراسة تحقيقية أكاديمية و هى لا تشغلين بتاريخ اعلام الاسلام

ودراسة حياتهم زاهياً طياً وأتحف المكتبة الإسلامية بزيادة قيمة يستحق على ذلك الشكر والثناء من المهتمين بالتراث والتاريخ والدراسة والتحقيق .

و يحتوي الكتاب على أربعة أبواب :

(١) عصر ابن كثير سياسياً واجتماعياً و علمياً وفكرياً .

٢ حياة ابن كثير وأخبار أسرته .

٣ - ثقافة ابن كثير .

٤ - نشاط ابن كثير العلمي والتربوي .

أصدر الكتاب مركز الدراسات الآسيوية الغربية بجامعة على كراه الإسلامية الهند ، وهو مطبوع طباعة جيدة على الحروف الحديدية .

ونحن إذ نهني الدكتور مسعود الندوي على تقديمه هذه الحياة الحافلة بجلال الأعمال وعظائم الأمور إلى أصحاب العلم والثقافة نرجو للكتاب كل ازدهار وقبول .

★ « نخب من علماء العلوم والفنون الإسلامية العربية في الهند وخدماتهم العلمية »

هذا الكتاب وضعه الدكتور محمد يونس التجراي الندوي أستاذ اللغة العربية

بالقسم العربي بجامعة لكناؤ (الهند) بلغة أردو وهو في الواقع رسالته التي أعدها لنيل

درجة الدكتوراة من جامعة لكناؤ ، و التي تغطي تراجم رجال العلوم والفنون

الإسلامية العربية في الهند بين الفترة (١٨٥٧م - ١٩٧٤م) .

وما لا شك فيه أن خدمات مسلمي الهند في مجال العلوم والفنون كثيرة

ومتوعة ، يمتاز بها التاريخ الإسلامي الهندي ويعتبرها ثروة غنية بالتراث

و الدراسات العميقة من كل نوع ، يشهد بذلك كتاب « نزوة الخواطر » للعلامة

الناطقة عبد الحى الحسنى في ٨ مجلدات ضخمة ، و كتابه ، « الثقافة الإسلامية في

الهند » بصفة خاصة ، ولكن الدكتور التجراي عكف على جمع معلومات عن

- أولئك العلماء ، الذين ظهروا بين ١٨٥٧ إلى الوقت الحاضر ، وقلم بوضعها وترتيبها في ضوء الدراسات التاريخية و الأسناد العلمية ، ووزع الكتاب بين أربعة أبواب :
- ١ - استعراض سريع لنهضة العلوم و الفنون في الهند فيما قبل ١٨٥٧ م .
 - ٢ - تراجم العلماء من المفسرين و المحدثين و الفقهاء و المتكلمين مع الاشارة إلى خدماتهم العلمية بتفصيل .
 - ٣ - تراجم المؤرخين و المترجمين و الفلاسفة و بيان خدماتهم .
 - ٤ - تراجم أدباء اللغة العربية و شعرائها بذكر خدماتهم في مجال الأدب و الشعر ، والكتاب يسد ثغرة في المكتبة الاسلامية الهندية كما يقضى حاجة الباحثين و المؤلفين و طلاب الثقافة الاسلامية ، فزجو أن يجد قبولاً بين الأوساط العلمية و الأدبية و التاريخية .

سماحة الشيخ السيد أبي الحسن على الندوى يسافر إلى مكة المكرمة

غادر سماحة الشيخ أبي الحسن على الحسنى الندوى إلى مكة المكرمة في ١٢٧ من شهر ذى الحجة الحرام ١٣٩٩ هـ للحضور في جلسات لجنة المتابعة المنبثقة من مؤتمر وزراء الأوقاف (الذى عقدته رابطة العالم الاسلامى في العام الماضى) و ذلك ابتداءً من فترة محرم الحرام ١٤٠٠ هـ .

كما يحضر سماحته في مؤتمر الدوحة للسيرة النبوية ، الذى تعده وزارة الأوقاف و الشؤون الاسلامية في قطر بمناسبة استقبال القرن الخامس عشر الهجرى الجديد ، في الأسبوع الأول من شهر محرم ١٤٠٠ هـ .

و يرافقه في هذه الرحلة الأستاذ عبد الله الحسنى نجل الأستاذ المرحوم محمد الحسنى (رئيس تحرير مجلة البعث الاسلامى) و يرجى أن يعود سماحته إلى الهند في أواخر محرم بإذن الله تعالى .



بحث الاسلامي

شماره ۲۸۵
۶/۱/۵۷
شماره ۲۸۵

الى الاسلام من جديد

تدقيق: لجنة الفهارس، مكتب المكتبة

البعث الاسلامي

شهرية إسلامية جامعة

عظيم
سيد الأئمة
واضح سيد الهدي

رئاسة التحرير :

الاشتراكات السنوية

في الهند ٣ روبية، ثمن النسخة ٣ روپيا

في العالم العربي ٨ دولارات أمريكية أو ما يعادلها بالبريد العادي
١٥ دولارات بالبريد الجوي

في أفريقيا الجنوبية
والشمالية وأمريكا وأوروبا ٨ دولارات بالبريد العادي
٢٠ دولارات بالبريد الجوي

في باكستان ٥٥ روبية بالبريد العادي
مع اجرة البريد

الاشتراكات في باكستان ترسل إلى
مخبره البلاغ، كراچی رقم ١٤
(باكستان)

المراسلات

العنوان : "المكتب الخشتي" لاہور، سندھ، پاکستان

ریت ٩٣، گلشن، لاہور

MADWA LUCKNOW

تبرقیات : ٢٩٧٤، ٢٩٤٨، ٢٩٧٧
اتہاتف

البعث الإسلامي

شخصية إسلامية مستقلة

نذكر الى تكون شخصية إسلامية قوية بارزة تتجلى في مواطن الحكم كما تتجلى في عدد
 المادة، تتجلى في البرلمان، كما تتجلى في المسجد، وتتجلى في أوساط القرية و أحياء
 الاطلام، كما تتجلى في كلام الواحشين، و جهاد المسلمين و جهود البناة و الناهلين.
 و حيث يكون العالم الاسلامي كله كلمة واحدة ذات شخصية إسلامية مستقلة
 لا يصنع حوسنة، ولا يقيم إدارة، و لا يفتل حرقاً إلا و هو دول بمسدة.
 حرص على الشعب، حافظ على سماء و ملامحه، منسك بأهوائه و غاياته،
 مسلم في السلم و الحرب، مسلم في الفقر و الغنى، مسلم في الحكم و الادارة، مسلم
 في الاعلام و القرية، مسلم في الصناعة و العلم، مسلم في السياسة و الفن
 محمد الحبيب (رحمه الله)

(6) ١٤١١

رئاسة التحرير

محمد رشيد السندي

عبدالله عظمي

المجلد الرابع والعشرون

العدد السادس

طيار و فبراير ١٩٦٠ م

طيار الأول ١٩٦٠ م

في .. (قذا العدد

٣

أخي القاري !

٤

سعيد الأعظمي

على هامش المؤتمر العالمي للسيرة و السنة النبوية



★ التوجيه الاسلامي

١٠

الأستاذ عبد الماجد الريابادي

إبراهيم عليه السلام إمام النوع البشري

١٥

سماعة الشيخ أبي الحسن علي الحسيني النجوي

واجب العلماء و الطبقة المثقفة

٢٨

الأستاذ أنور الجندى

مفهوم القوميات الزائف

٣٤

الكاتبة الأمريكية المسلمة مريم جملة

البعث الاسلامي و تحررتنا من نير المبودة



★ الدعوة الاسلامية

٣٩

الأستاذ أمين أحسن الاصلاحى

مراحل الدعوة إلى الحق

٤٩

فضيلة الشيخ محمد شحاتة أبو الحسن البيلالوى

دروس من السيرة المعطرة و الأسوة الحسنة



★ دراسات وأبحاث

٥٥

الدكتور عبد الحليم عويس

محمد بن عبد الله عليه الصلاة و السلام

٦٦

الأستاذ صلاح الدين

المفهوم الاسلامي لحقوق الانسان الأساسية



★ المرأة

٧١

الأستاذ سعيد بن عبد الله سيف الحانمى

المرأة قبل الاسلام و بعده



★ صور و أوضاع

٨١

واضح رشيد الندوى

فاتها لا تمنى الأبصار ولكن تمنى القلوب . . .

٨٥

...

رفقا بالقوافير .



★ العالم الاسلامي

٨٧

الأستاذة محمد الرابع الحسينى الندوى

الاحترام في المسجد الحرام

٩٠

قلم التحرير

المؤتمر العالمي للسيرة و السنة النبوية

١٠٠

.....

سماعة الشيخ عبد أبي الحسن علي الندوى يعود في سلامة الله

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

أخي القارى !

حادث الاعتداء المنكر على الحرم المكي الشريف ليس أمراً هيناً . ليس كعدوان شعب على شعب أو دولة على دولة ، إنما هو في الواقع إهدار لكرامة أقدس بقعة على وجه الأرض ، و انتهاك لحرمة بيت الله الحرام ، و أكبر إهانة لشعائر الله و حرمانه .

من كان يتصور أن عام الهجرة الأخير للقرن الرابع ينشئ لجزءه مع أعظم جريمة يسجلها التاريخ ، و تطلع شمس على أشلاء الأبرياء و دماهم في داخل الحرم الشريف أمام بيت الله العظيم ، و تنطلق من مناوره المدافع ، و يندلع من أركانه اللهب و النيران بدلاً من أصوات الأذان .

من كان يظن أن البيت الذي جملة الله للناس مثابة و أمناً ، و أن الحرم الذي من دخله كان آمناً ، يتحول في لحظات قلائل إلى مناطق خوف و ارهاب و إلى مجال أوسع لأشنع خطط و أبشع جريمة شهدها التاريخ المعاصر . إنها وقاحة و لؤم لا يتجرأ عليهما من كان في قلبه ذرة من إيمان ، و جراءة

و اعتداء على الله و رسوله لا يفعلهما من ينتمى إلى الاسلام في شئ ، وإن الاسلام لبرئى من كل شخص دبر أو رضى بمثل هذه الخطة اللاعينة المجرمة و برئى من رجل ساعد أعداء الله في سفك الدماء و استعمال الحديد و النار في داخل حرم الله . بأى وسيلة نبذى ما ألم بنا - نحن المسلمين - من بئس و ألم حطما

القلوب تحطيماً على ما وقع في حرم الله و ما حدث مع بيت الله .

يا سبحان الله ! هل بلغ بنا التسفل و الجنون ، إلى هذا المدى و مانت الغيرة في نفوسنا إلى هذا الحد !

دميد الأعظمي

ولا حول ولا قوة إلا بالله العلي العظيم .

على هامش المؤتمر العالمى للسيرة والسنة النبوية

مُخصَّبة رسولنا العظيم محمد ﷺ هي النموذج المثالي الفذ للبشرية جمعاء فضلا عن الأمة الاسلامية التي هي منحة البعثة المحمدية ، و جائزتها للانسانية ، و قد أخرجها الله سبحانه و تعالى لمهمة الدعوة الجليلة و القيام بعمل الوصاية على العالم ، و حياته ﷺ الحافلة بالمكارم والمثل العليا ، والعامرة بجميع نواحي العظمة والسمو و الخلق العظيم ، هي الركيزة الاولى للانطلاق نحو الهدف الاصيل ، فمنها ينطلق المسلم إلى وجهة الحياة الصحيحة ، و بها يتعين له طريقه إلى الله ، و طريقه إلى السعادة الخالدة و العزة الدائمة و السلام القائم و النجاح المستمر ، و أن هذا صراطى مستقيماً فاتبعوه و لا تتبعوا السبل فتفرق بكم عن سيده .

إذا كانت هناك عصابة من المفرضين الحاقدين على الاسلام و المسلمين تحاول جديداً أو حاولت قديماً أن تقلل من شأن هذه البعثة العظيمة التي شملت الانسانية كلها بظلالها الوارقة ورفدها المستمر ، وإذا هناك كان ناس ، من أعمى بصائرهم وأبصارهم لمعان المادية وبريق الحضارة الكاذب ، يطمعون أن يوجهوا اقتراءات إلى تاريخ هذه البعثة العظيمة و منها الكبرى على الانسان ، فان وجه هذا الواقع الناصع ، وإن شفافه هذه الحياة الزكية الطاهرة ان يختفى واره غيوم الحقد و الحق و السفاهة لحة واحدة ، و كلما بذلت محاولات كريمة في هذا السبيل بامت بالفشل وأخفقت أى إخفاق ، وإن الأمة الاسلامية سرطان ما تيقظت لمحاربتها وتفيد أصحابها وئارت ضدم و ضيقط عليهم الخناق . يريدون ليطفئوا نور الله بأفواههم ، و الله متم نوره و لو كره الكافرون .

و لما قررت الحكمة الالهية إنفاذ الانسانية من أحوال الجاهلية و من ضيق
 المادية الطاغية و العقبة القاصرة إلى رحاب العزة و الطاعة و العلم و الايمان ،
 و قضى أن يمد في عمر هذا العالم الذي يعيش في شقاء ليس بعده شقاء ، بعث محمداً ﷺ
 بشيراً له بذلك ، و نذيراً له بما كان فيه من حباة و ثنية و عيش جاهلي ، بعث برسالة
 عالمية ، باقية إلى آخر يوم الناس في هذه الدنيا ، فيها كل ما يحتاج إليه الانسان
 من شريعة عادلة ، و قانون شامل ، و نظام للعيش دائم ، فيها سعادتنا الدنيا والآخرة
 و فيها أسس التربية و مبادئ التعليم و الحكمة التي توفر له فرصاً غالية للطهر و العفاف
 و الزكاة و النمو ، و فوق كل ذلك أنزل معه كتابه المبين الذي لا يأتيه الباطل
 من بين يديه و لا من خلفه تنزيل من حكيم حميد ، و هو الذي يحوى بين دفتيه
 دستور الانسان الخالد و شريعة الله الطاهرة و قانونه العادل الرحيم ، و يفسره
 أقوال الرسول ﷺ و أفعاله و سيرته الطيبة التي تمت و ترعرت في ظل التربية الالهية
 و التاديب السماوى ، و ظهرت فيها معجزات و أمور خارقة للعادة فكانت دليلاً
 اكبر على نبوته و برهانه أسطع على عظمة مكاته و تفرد به بالخصائص الكثيرة التي
 لم تكن من نصيب السابقين من الأنبياء و الرسل عليهم الصلاة و السلام ، و هو
 الذي بعث في الاميين رسولا منهم يتلو عليهم آياته و يزيهم و يعلمهم الكتاب
 و الحكمة و إن كانوا من قبل لنى ضلال مبين .

و من هنالك كانت بعثة الرسول عليه الصلاة و السلام منة الله الكبرى على
 العالمين ، و سيرته العبقريّة كانت المثال الأكل للجمع بين الدنيا و الدين ، بين الحاجات
 المادية و المطالب المعنوية ، بين الجسم و الروح ، و بين السيف و المصحف و بين
 ساحة القتال و محراب العبادة ، و بين العقل و العاطفة و بين العلاقة مع الانسان
 و الصلة بالرب ، و وجد فيها إنسان ذلك العصر ضالّة القلب و الجسم ، و حكمة

الايمان والهداية ، وحضارة النور والهدوء ، ونضب من أجلها معين الجمل والوثنية ، و انقطع خيط الشرك و الخضوع أمام الخلق الحقير ، و عاد العالم من قلق النفس و اضطراب القلب و فساد العقائد و غلبة الآوهام إلى ساحة الأمن و الطمأنينة و الطاعة و التوحيد ، و سار في موكب الاسلام و السلام بمخلى جيئة .

و سنة الرسول و سيرته العطرة يحفظها لنا التاريخ و دواوين السنة بكامل تفاصيلها وملاحظاتها الأصلية ويستطيع أن يبحث فيها العالم عن كل شئ مما يتصل بالحياة فردية و اجتماعية و يرى فيها وجه الحياة و صورة الانسان في أى عصر شاء و في أى بلد أو جيل أراد ، فينبى ما هدمه الزمان و يصلح ما أفسدته يد الحدثن ، و يستقى من نبعها الثر و من عينها العذبة ماء زلالا و شرابا سلسالا ، وقد أكد ذلك صاحب هذه السيرة العظيم رحمته الله في أحد أقواله فقال : عليكم بسننى و سنة الخلفاء الراشدين المهديين عضوا عليها بالنواجذ ، و إياكم و محدثات الأمور فان كل بدعة ضلالة .

و في ضوء هذه الخلفية نرى مؤتمرات السيرة و السنة النبوية التى تعقد بين حين و آخر في عواصم العالم الاسلامى ، و يحضرها رؤس المسلمين من العلماء و اصحاب الفكر والدعوة و رجال القلم و الكتابة و زعماء العلم و الفقه والفتاوى ، ممن يبحثون موضوع السيرة العطرة وينورون جوانبها المتعددة و يوسعونها ، بنية أن تنال إعجاب العالم المعاصر فيدرك فيها شفاء من كل داء يعانى منه ، وعلاجاً لكل مشكلة يواجهها ، و حلاً لكل أزمة يمر بها .

وإن آخر هذه المؤتمرات ما عقد في النوحة ، عاصمة الدولة القطرية في الخليج العربى ، باسم «المؤتمر العالمى للسيرة و السنة النبوية» بين الفترة ٥ - ١٠ محرم ١٤٠٠ هـ فإهتمام البالغ المدى الذى بذل في الاعداد لهذا المؤتمر و زيادة قيمته العلمية والميدنية ، يعطينا

إشارات مفيدة جداً حول الموضوعية الخالصة التي أرادها المسؤولون عن المؤتمر وبغيد بما يكتنونه من إخلاص في بث هذا الموضوع واستعادة الثقة إلى هذه السيرة الطاهرة التي هي منبع الترية و الدعوة و التوجيه للمسلمين وغيرهم ، و قد أثبت القائمون على هذا المؤتمر ، و على رأسهم فضيلة الشيخ عبد الله إبراهيم الأنصاري مدير الشؤون الدينية في دولة قطر ، أنهم لا يريدون زيادة عدد واحد فقط في قائمة المؤتمرات الاسلامية و اللقاءات الدينية التي تقام بين آونة و أخرى في ربوع العالم الاسلامي و الدول الشرقية والغربية ، و لكن الهدف الخالص الذي يسعون وراء تحقيقه هو أنهم يعتقدون في ثقة و إيمان أن اهتمام المسلمين بالسيرة النبوية و سنة الرسول قد انتقص إلى حد مدهش ، فلا بد من لفت انتباههم إلى هذا الجانب الحيوي العظيم الذي لا يكتمل إسلام المرء و إيمانه بدون التفتان في حب الله و رسوله و طاعتها ، فقد قال الله تعالى « و من يطع الرسول فقد أطاع الله » و قال : « قل إن كنتم تحبون الله فاتبعوني يحببكم الله » .

وقد أتمر المؤتمر قبل عقده ثماراً جنية فنشر المسؤولون عنه ، كتاباً قيمة حول السيرة و السنة ، و أخرى حول الدعوة الاسلامية و الفكر الاسلامي و التراث الاسلامي ، أحرزوها لجمعوها حتى تكونت مكتبة اسلامية قيمة أهديت إلى كل عضو حضر المؤتمر ، و تكفل المؤتمر نفسه لإيصالها إلى مقر الأعضاء ، كما كلف الأعضاء المدعوون كتابة البحوث والمقالات العلمية والتحليلية التي جمعت بين الأصالة والعمق و الابداع ، فكانت ذخيرة علمية غالية حول السيرة و مناحيها المختلفة ، إذا جمعت كلها في مجلدات و طبعت كانت أغلى هدية للعلماء و الباحثين في العالم كله ، و أطيب زيادة تذكروا و تشكروا في المكتبة الاسلامية الواسعة .

هذا عدداً من القيم من كلمات قيمة في المؤتمر ، يتميز كلها بالعمق الجليل

و اخص بذلك كلمة استاذنا الكبير سماحة مولانا الشيخ أبي الحسن الندوي التي ارتجلها نيابة عن الوفد ، و هي منشورة في هذا العدد ضمن أخبار المؤتمر و بيان منجزاته و أعماله .

أما القرارات و التوصيات التي اتخذها المؤتمر فهي تلفت الأنظار و تبعث الأمل و أنها سوف لا تلقى مصيرها - شأن القرارات و التوصيات - من الانطواء في غضون الملفات و بقاتها حبراً على الورق بل إنها سوف تجد إلى التنفيذ سيلاً ، نظراً إلى ما تحرص عليه دولة قطر و أميرها المسلم سمر الشيخ خليفة بن حمد حفظه الله من تحقيق أهداف هذا المؤتمر الكبير و هي :

- ١- إبراز جوانب الهداية و العظمة و القدوة في سيرة النبي ﷺ و سنته لتقدمها للمسلمين خاصة و للبشرية عامة .
- ٢- تجلية المفاهيم الاسلامية الصحيحة بشأن الترية و الدعوة و الاعلام من خلال سيرة النبي الكريم و سنته و هديه .
- ٣- تقديم حلول - في ضوء السنة و السيرة - للمشكلات الاجتماعية عامة ومشكلات الشباب خاصة .
- ٤- تثبيت مكانة السنة في التشريع الاسلامي و الحياة الاسلامية في مواجهة التيارات المنحرفة التي يغذيها خصوم الاسلام .
- ٥- الكشف عن كنوز تراثنا و مصادرها في السيرة و السنة و العمل على إحيائها و إخراجها في ثوب عصري يلقي بمكانتها في غرس الاعتزاز بها و الاستفادة منها لأجيالنا المسلمة .
- ٦- ربط العلماء العاملين في حقل السنة و السيرة وتعريف بعضهم ببعض على مستوى

و البقية على صفحة ١٠٠ .

التحفة السليمانية

على مائدة القرآن الكريم :

إبراهيم عليه السلام إمام النوع البشرى

بقلم : الكاتب الإسلامى و المفسر الشهير المرحوم عبد الماجد الدريابادى

[قال : إني جاعلك للناس إماماً] .

و قد جاء عهد الامامة هذه فى التوراة (العهد العتيق) بما يلى :

« و اجعلك لشعب كبير و اباركك ، و اكبر اسمك ، و تكون مباركاً

بارك مباركك ، و ألن لاعنيك ، و تتبارك بك جميع قبائل الأرض ، (١) .

ولا يزال إبراهيم عليه السلام متفرداً بامامة وسيادة العالم الدينية وحده حتى

يوم ، و لا تزال إمامته مكان اعتبار واعتراف لدى جميع الديانات التى تمت إلى
لتوحيد بصفة ما - كاليهودية و النصرانية - فضلاً عن الاسلام .

يعرفه - عليه السلام - عالم كبير انجليزى درج فى ختام الربع الاول من

لقرون العشرين ، بما يلى :

« لم تكن شخصية إبراهيم كسيد بدوى ، يقوم بالنهب و السلب و الاغارة ،

- التغلب على الدولة - وإنما أهميته الحقيقية هى فى ناحية الدين . و لم يكن الجدد

لاعلى لجبل فى الواقع . بل كان مؤسساً لحركة دينية و كان - كمحمد جاء بعده - بالنى

عام - زعيم الأمة السامية و قبائلها ، و هو مؤسس الديانة الاسرائيلية طبق رواية

لتوراة ، (٢) .

(١) الخلائق : ١٢ / ٢ - ٣ .

(٢) دائرة المعارف البريطانية ج ١ / ص ٦٠ ط ٤ .

و لنقرأ مرة ثانية اجل المخطوط عليها ، حتى نذكر مدى هذا الاعتراف الصارخ بالنجاس و التشابه بين حبيب رب العالمين : محمد ﷺ و خليفه : ابراهيم عليه السلام ، على لسان أوربا ، يا سبحان الله العزيز القدير !

و قد استنتج الفقهاء من الآية ، أن امثال الاوامر الالهية الحقيقى ، والنجاح فى الابتلاء الالهى ، يبلغان بالانسان إلى الامامة الدينية ، و يؤهلته لذلك و أن ما يسعد به الاولياء و صالحو الامة من العلماء بعد الانبياء و الرسل من الامامة الدينية - حسب مؤهلاتهم - هو مظهر هذا القانون الطيبي .

مركزية الكعبة و محبويتها :

[و إذ جعلنا البيت مثابة للناس و أمناً] . .

المراد من « البيت » هو بيت الله الحرام أو حرم الكعبة . وهذا البناء المسمى هو أقدم البيوت لعبادة الله على وجه الأرض ، و أعلن القرآن بأقدميته فى كلأت صريحة فقال : « إن أول بيت وضع للناس للذى ببكة مباركاً و هدى للعالمين » . و قد عزت على المسيحية أقدميتها ، كما عزت عليها قدسيته و جلالته ، غير أنها لم تستطع - رغم قصارى جهدها - أن تقدم ولا دليلاً واحداً على انكارها لذلك حتى اليوم ، فاضطر الكاتب «الانجليزى باسورث سمث» فى الأخير من القرن العشرين أن يعترف :

« هذا هو المعبد الذى يرجع قدمه إلى ماوراء التاريخ (١) » .

ثم يكتب محبلاً على المؤرخ الرومى القديم الشهير (Diodorus Seculus) الذى درج قبل المسيح عليه السلام بقرن كامل : إن هذا المعبد كان أقدم معبد فى عهده

كذلك ، و كان أقدس و أعظم مرجع للأجيال العربية كلها (١) .

بناء الكعبة :

[و إذ يرفع إبراهيم القواعد من البيت و إسماعيل] .

وكلمة [يرفع] جذيرة بالتأمل والتوقف ، فانها تدل على أن القواعد لم توضع لهذه المرة بل هي موضوعة من قبل ، وربما على يد آدم عليه السلام ، وكل ما صنعه إبراهيم ، أنه رفع قواعده من جديد ، لتكون البناء قد انهدم و اندرس ، و ما تحمله المسيحية نحو الكعبة و قصدها من الحقد و الضغينة لا يحتاج إلى البيان ، لكنها رغم ما بذلت من محاولات كتابية مكثفة ، نحو إثارة النقع حول قدمها لم تستطع أن تصنع شيئاً ، و قد بقيت أقدميتها حقيقة ناصعة بيضاء ، يقول مترجم القرآن باللغة الانجليزية جارج سال (Sale) في مقدمته لترجمة القرآن الكريم :

« إن مكة و قد تطلق عليها بكه ، و هما كلمتان مترادفتان ، معناهما مكان تجمع عظيم ، من أقدم مدن العالم بالتأكيد ، و يرى البعض أن المراد منه مدينة « مساء » في التوراة هي مكة .

ثم يقول :

« قد كان معبد مكة مكان تقديس وإجلال لدى العرب أجمعين كمعبد غارق في القدم و فيما قبل عهد بقرون طويلة » .

و يقول باسورث اسمث في محاضراته على عنوان « محمد و المحمدية » ،

« Mohammad And Mohammadnism »

« يرجع بناء الكعبة - كما تقول الروايات - إلى إبراهيم و إسماعيل ، بل و إلى شبت و آدم ، و اسمها (ليل) نفسه يدل على أن بناء الأول قد تم على

(٢) أيضاً ، و راجع تفسير القرآن باللغة الانجليزية لكاتب هذه السطور .

يد أحد من أمثال هؤلاء الكبار (١) .

و شهادة « سروليم ميور » لها أكبر قيمة وأهمية ، يقول في مقدمة كتابه

« حياة محمد » .

« نحن مضطرون أن نعترف بأن تاريخ ديانة مكة قديم جداً ، و الروايات

تشهد بأن السكبة لا تزال مركز العرب منذ عهد مجهول . و الموطن الذي يعترف
بقديسيته هذه المساحة الواسعة ، يدل - بدوره - على أن بناءه عريق في القدم

جداً (١) .

إن هذه الشهادات قد أدلى بها أعداء الاسلام أنفسهم ، أما كتب التفسير

و الحديث و السير لدينا فهي زاخرة بالروايات المؤكدة لأقدميتها .

إسماعيل عليه السلام :

ما يحتله سيدنا إسماعيل عليه السلام من المكانة في الاسلام كني صادق ، واضح

لا يحتاج إلى الذكر ، أما معجزته العظيمة ، أنه أن الأمم التي ظلت تواصل

الطعن واللعن فيه وفي أمه ، لا تزال كتاباتها حتى اليوم تعترف بعظمته وسموه ،

و جلالة شأنه ، فهي هذه دائرة المعارف اليهودية تسوق الشهادة الآتية لبعض

أخبار اليهود :

« من رأى إسماعيل في المنام ، يكن مستجاب الدعوات لدى الله تعالى » (٢) .

كانت أمه هاجر بنت ملك مصر ، وكانت الأسرة الملكية المصرية فرعاً من فروع

قبيلة إبراهيم انتقل من العراق إلى مصر واستوطنتها ، ولما مر إبراهيم عليه السلام

(١) النبي و الاسلام « Mohammad And Mohammadism » ص ١٦٦

(٢) مقدمة حياة محمد (عليه السلام) ص ١٠٢ - ١٠٣ .

(٣) دائرة المعارف اليهودية ٦ / ٤٦٨ .

بمصر في إحدى رحلاته ، أنزله ملك مصر في بلاطه كسيد الأسرة وجد القبيلة ،
ولما أراد أن يرتحل أهدى إليه الملك بنتاً له هدية الاكرام و الاحترام ،
و قال له متواضعاً - كمادة المضيفين في الشرق - إنها هدية إلى جاريتك ، و لا
تزال اللغة الاردية لدينا تتداول هذا المصطلح العرفي ، فكل امرئ - مهما كان كبيراً
و سرياً كريماً - يقدم بنته إلى زوجها لدى الزواج ، قائلاً « إنها جاريتكم »
فاستغل المعاندون والمفرضون هذا العرف الشرقي كوثيقة تاريخية معتبرة ، فلا تزال
أم إسماعيل « جارية » لديهم ، لكن الحقيقة لا تتغير مهما أنكرها المنكرون ، وتحامل
عليها الجاهلون ، لجاء في دائرة المعارف اليهودية نقلاً عن كبار أئمة اليهود :
« إنما دهشت هاجر لما رأت الملك - بفتح اللام - أما طهارة ذيلها ، فلا
أدل عليها من أنها لم تنتكر لابراهيم عليه السلام وظلت وفية له حتى بعد ما فارقها ،
و قيل إن معنى اسمها « المتزينة » و « المتحلية » و ذلك لأنها كانت متحلية بمكارم
الأخلاق و حسن الأعمال (١) » .

و جاء فيها في مكان آخر رواية تقول :

« قد وهبه - عليه السلام - الملك ابنته كجارية » (٢) .

و جاء في مجموع قصص اليهود الذي قام بتأليفه و نشره « كنز برك » ،

Iginz Berg في أربعة أجزاء :

« قد عزم ملك مصر على أنه سيجعل ابراهيم ذا قوة و شوكة من كل
ناحية . . حتى أهدى إليه ابنته ، فاتم بها تعاليم و تربية سارة إلى أن أشبهت سارة
في تقواها وزهدها ، وأصبحت صالحة من كل ناحية لأن تكون قريبة ابراهيم » (٣)

(١) دائرة المعارف اليهودية ج ٦ ، ص ١٢٨ -

(٢) أيضاً ١١ / ٥٥ (٣) قصص اليهود لكنز له ج ١ ص ٢٢٧ - ٢٢٨

واجب العلماء و الطبقة المثقفة ١

سماحة الشيخ السيد أبي الحسن علي الحسني الندوي

[هذه المحاضرة ألقاها سماحة الشيخ الندوي في جامع «فصل آباد»
(باكستان) في ٢٢ يوليو ١٩٧٨ م ، واستمع إليها النخبة الممتازة
من العلماء والمثقفين بالثقافة العصرية ، وأساتذة مراكز الثقافة العصرية
و المدارس الاسلامية ، و المسئولون عن القطاعات السياسية
و الاجتماعية ، و الدوائر العلمية والأدبية و الثقافية و الصحافية]

قال بعد ما حمد الله وأثنى عليه بما هو أهله ، وصلى على نبيه العظيم وسلم :
أصحاب الفضيلة و السعادة : رجالات العلم ، وأساتذة المدارس و الجامعات ا
قبل أن أدخل في حديث موسع ، أريد أن أضع أمامكم نقطة مبدئية بالايجاز :
قد تضاعفت اليوم مسئولية العلماء و المثقفين ، إن دعوة أو حركة - إذا
كان قادتها من أولى الطبقة العليا في الأمة ، من أصحاب الذكاء الموهوب و رجالات
الفكر و الرأي ، و ذوى التعمق في الكتاب و السنة و العلوم الدينية - تكون
ذات تعمق وجددية ، و نضج و اكتمال ، و توازن و اعتدال ، يرجى فيها أنها
سوف لا يواكبها انحراف عن الخط المستقيم في أى مرحلة من مراحلها ، و تكون
- في طول الطريق - على نجوة من العاطفية والتطرف ، والسطحية والابتذال ..
و العلماء و أصحاب الفكر كانت مسئوليتهم عظيمة ضخمة في كل العصور الاسلامية ،
لكنهما اليوم تضخمتم و اتسعت و ازدوجت أكثر من ذى قبل ، وأصبح رجال

المعلم والفكر ، وقادة الجماعات الدينية والمستولون عن المؤسسات والحركات الاسلامية ، فى موقف صعب معقد ، واصبح الشعب الاسلامى يتطلع اليهم كنفذى الانسانية ، و يرى أنهم سبقوهون بالتوجيه السديد ، والقادة الناجحة ، ويتفادون بالحركات الدينية والمحاولات الاسلامية ، من السطحية ، والتطرف ، والمغالاة ، حتى لا يعتقد فيها أحد أنها كسحابة صيف عن قليل تنفثع ، أو كزبد يذهب جفاء ، بل يرى الناس فيها أنها راسخة الجذور ، بعيدة الغور .

مأثرة العلماء فى الدول الاسلامية :

أيها السادة ! لو لم يكن العلماء و رجال الاجتهاد و الفقه ينفون من وراء خلافة بنى أمية و خلافة بنى العباس ، لما وجدت هذه القوانين الاسلامية المدونة التى تغطى جميع مناحى الحياة ، و يستوعب الحياة الانسانية من المهد إلى اللحد ، و لما كان الاسلام متجليا فى صورة نظام للحياة منسق و مرتب .

إن التاريخ يصب المدح والثناء على القادة و الفاتحين ، فبطولات قادتنا أمثال طارق بن زياد ، و محمد بن القاسم ، و عقبة بن نافع ، و موسى بن نصير ، و ماثرهم ، ساطعة فى صفحات التاريخ ، سطوع الشمس فى الضحى ، لكن الذين كانوا يقومون بتنفيذ قوانين الله فى البلاد المفتوحة للإسلام و يحلون المشاكل والقضايا التى كان يواجهها المسلمون فى تلك المناطق الجديدة و يحققون حاجات كانت تستجد فيها و يقومون بتوجيهات فى الأحوال و الأوضاع المتجددة . . . فقلنا يعرف الناس قيمة خدماتهم ، و مدى تأثيرهم فى البلاد و العباد على حين إنه لو لم تكن عقول رجال الاجتهاد و الفقه و الحديث تعمل عملها من وراء السبوف الفاتحة للبلاد ، و الأيدى الشجاعة الخضعة لعباد الله وحده ، و لو لم تصاحب الحكومات التى كانت تنظم البلاد و تضبط الامور ، و تدير الشؤون ، لكانت تلك

المحاولات كلها ، و الفتوح كلها ، و الدول و الحكومات جميعها ، جوفاء .
لاروح فيها و لا حياة .

الفاتحون للمسلمين يقعون مفتوحين للاسلام :

ولنذكر مثلاً أن التتار زلزلوا العالم الاسلامى ، وفككوا عراه ، وجعلوا أهله
قطباً من غم ، أو لحماً على وضم ، فإكان هناك أمة أذل من المسلمين على ظهر
هذه البسيطة ، ولو رأيت صور هذا العهد الذى لا تزال ترضى بها المتاحف اليوم ،
لوجدت أن مسلماً ، معقودة لحينه بذيل الحصان ، و يقوده التتارى ، كان لكل
شعب وقوم فى العالم قيمة فى أعينهم إلا الشعب الاسلامى ، و لا سيما مسلمى تلك
المناطق التى كانت مهد حضارة المسلمين و ثقافتهم ، أعنى مناطق إيران و ماوراء
النهر ، التى كانت مركز الفقه فى اليهود الاخيرة و سيما الفقه الحنفى . . لكنكم
تعلمون أن هؤلاء التتر الذين فتحوا المسلمين ، وقعوا مفتوحين للاسلام ، أولئك
الذين لم تستطع سيوف المسلمين أن تخضعهم ، و لكن أخضعتهم حضارة المسلمين
و ثقافتهم ، و علومهم ، و اطرحوا على عتبتها عبيداً بارين ، و خدمة منقادين مستسلمين .
وذلك لأن التتر لم يكن عندهم تراث على ، و رصيد من الحضارة والمدنية ،
و القوانين المدونة الشاملة ، و الكتب و المؤلفات ، بل كانت عندهم دساتير قبلية
تقليدية بسيطة و أعراف قومية وحشية كانت متبعة فى مناطق جبال قراقرم و مما
حواليها ، فاحتاجوا إلى العلماء المسلمين و رجال الفكر و الاجتهاد من المسلمين ،
و ما أن احتكوا بهم ، و ترددوا إلى بلاطهم ، حتى أخذوا بعلومهم و ذكائهم ،
و فكركم و اجتهادهم ، و استهوتهم الحضارة الاسلامية ، فأسلموا بمجموعهم .
و قد قررت فلسفة التاريخ كبده هام ، أن القوة الحرية و الاستراتيجية
لا تكسب النجاح ما لم تساندها العقول المفكرة ، و قوة التشريع والتقنين ، و المؤسسة
المنظمة . . و قد كان المسلمون أولى ذكاء و مواهب ، كان لديهم منابع التفكير

و الاجتهاد ، و حضارة متقدمة ، و ثقافة عظيمة ، و تراث على عريق عتيق ، و تجربة موسعة دقيقة فى باب التقنين والتشريع ، يتمتعون بأهلية فائقة لحل المشكلات و القضايا المدنية ، و قد اضطرت الأوضاع التتر أن يستجدوا المسلمين فى هذه النواحي كلها ، فكان ما كان .

إن هذا الدين تابع من العلم :

و من واجبات العلماء و المسلمين ، و أساتذة الجامعات ، و معلمى المدارس و الكليات ، و رجال القانون ، و الأدباء ، و المفكرين ، أن يشبثوا فى العصر الحاضر ، أن هذا الدين لا يمت إلى الجهل بصلة ما ، إنه ليس وليد الجهل ، أو القوة الحرية ، إنه وليد المعرفة ، و الهداية الالهية ، و الوحي الالهى ، و العلم الربانى ، إنه يستطيع أن يرافق الزمان فى كل أوضاعه و ملاساته ، و مشكلاته و معضلاته ، و يقدر على أن يوجه المدنية ، و يراقب الحضارة و يعمدها ، و يميزها من الشذوذ و الانحراف ، و التفسخ و الفساد ، و الهدم و الافساد .

إن هذا العمل العظيم ، لا يستطيع أن ينهض بعنه إلا علماء الدين و الطبقة المثقفة العليا ، و إنه لمسئولية عظيمة على أكتافهم ، لأنه خطر كبير على دين أو أمة يمتد فيها الناس أنهما لا يتصلان بالعلم ، بل لإنهما عدوا العلم ، و صديقا الجهل ، يضرهما العلم و ينفعهما الجهل ، لأن الناس حينئذ يرون أنهما لا يستطيعان أن ينفذا فى القلوب ، و يملكوا على العقول ، و يقنعا النفوس ، فلهما صولة و جولة مآذات السيوف تحميها ، و القوة الحرية تقف من ورائها ، و يخيم الجهل رواقه عليهما ، و ما أن يسطع نور العلم حتى ينقشعان ، كالظلمات تنجأ عن إشراف الشمس .

و تلك هى قصة المسيحية ، التى لم ترافق العلم ، و إنما برزت كحركة روحانية اجتماعية ، نعم قد وجهها المسيح عليه السلام توجيهاً نبوياً صحيحاً ، فأثرت تأثيرها

المطلق بحكم قبوليته ، و قدسيته ، و قوته الروحية ، و شخصيته القوية ، و فراسته النبوية ، أما بعده ، فلم تتمتع إلى زمن طويل بتوجيه سديد من الاذكباء أولى الالامية و البصيرة الایمانية ، فشوهت صورتها وسيرتها ، و لما دخلت فى أوربا ظن الناس أنها لا تستطيع أن تسير الزمان ، فلا بد من عزلها عن شئون الحياة ، و لتمش حبيسة المقارات و الكهوف ، و الأديرة ، و الكنائس :
المسيحية لا تحمل شريعة مستقلة :

كانت أوربا وقتذاك تقفز قفزات واسعة ، تقطع مراحل الرقى و التقدم بخطى حثيثة ، تتدفق فى المجتمع الاوروبى قوى الرقى و الانطلاق ، و كان هناك صراع عنيف حول « التنازع للبقاء » ، و كانت المسيحية التى كانت فى دور طفولتها و لم تحظ بتدوين و شرح و تنسيق ، و لم يكن لديها قانون مستقل ، فكانت تعتمد على القوانين اليهودية ، و تتطفل على مائدة الشريعة الموسوية ، بتغيير يسير وتعديل خفيف ، و من ثم قال المسيح عليه السلام : « و لأحل لكم بعض الذى حرم عليكم » ، و لم يقل إني جئتكم بشريعة مستقلة ، إذأ ، فكانت المسيحية تصلح ما أفسدته اليهودية ، و لم يكن عندها دستورها الذاتى ، و كانت جل عنايتها مصروقة إلى الرحم و الرأفة ، و الحب ، و مؤاساة الانسانية ، و الحذب على الضعفاء و المظلومين ، و تحرير المسحوقين ، و القضاء على السیادات التى ما أنزل الله بها من سلطان ، و لما وصلت المسيحية إلى أوربا الفتية المنتعشة ، المتدفقة المتوثبة ، و تعرف بها أهلها الذين كانوا يسابقون الرياح فى ميدان التقدم ، و يمحرون ، و يرقصون رقص المواطف الهوجاء اكتشفوا سريعا أنها - أى المسيحية - لا تستطيع أن تسير الزمن المتطور ، و المجتمع السباق ، و الركب المتقدم ، و العلم المتدفق . . هنالك فرط العلماء المسيحيون فى جنب المسيحية أيما تفرط ، فقد كان الموقف يحتم عليهم

أن يثبتوا حين ذاك مصلحة المسيحية و غناها و أن يحدوا على المجتمع الأوربي بتوجيهات مبدئية ، و أن يستقبلوا متطلبات الوقت و مقتضيات الانسان - التي لم تكن تتعارض مع صميم المسيحية - ثم يطالبوا الناس بمراعاة روح الدين و تعاليم المسيحية في تحقيق رغباتهم و متطلباتهم ، لكنهم لم يصنعوا كل ذلك ، بل توزعوا في طبقتين : طبقة الحكام و رجال الدين ، أو طبقة علماء الدين و رجال الادارة و الحكم ، و عادت الطبقة الاولى ، لا تؤمن بالمسيحية إلا كمقيدة و حدها ، لا شأن لها بالحياة ، و بالحكم و تنظيم شئون الحياة ، و إدارة الحكم و السياسة ، و التشريع و القانون ، أما الطبقة الثانية ، فلم تمد وظيفتها إلا معارضة الطبقة الاولى ، و الوقوف في طريق الرقي ، و رأوا أن التقدم هو الفرار عن الحياة ، و اغروب من ضجيجها و وضوضائها و اللجوء إلى الكنائس ، و الاعتزال في الغابات ، و العزوبة ، و العزوف عن النساء ، و الفرار من ظلها ، و اعتقدوا أن تلك هي طرق الاحتفاظ بالروحانية . على كل فكلتا الطبقتين ألحقنا بالمسيحية ضرراً فادحاً . فالطبقة الحاكمة تحررت من كل حد و قيد ، و عادت تصوغ هيكल المدنية في عزلة عن تعاليم المسيحية ، و صارت تستعبد الناس ، و خطأ بعض المعارضين للمسيحية خطوة أخرى ، فسالوا منها في قارة الطريق ، و جعلوها عرضة لكل تهمة و ضعف و سقطة ، و بدأت كل هذه الألاعيب منذ « سينت بال » و لا تزال المسيحية سائرة على هذا الدرب مما جعل الناس أن قطعوا آخر خيط كان يربطهم بالكنيسة ، و وقع الخليج بين الكنيسة و الامارة للأبد ، و ظلت المسيحية يتقلص ظلها حتى أصبحت نقطة لا تنضج .

الاسلام و العلم متلازمان :

و الحمد لله إن هذا الخطأ لم يقع في عالم الاسلام ، لأن الاسلام و العلم ظللا متلازمين منذ اليوم الاول ، و قد قلت في الكلمة التي ألقيتها في جامعة « كراتشي »

أن الدين الذي كانت بداية نزول وجهه بكلمة « اقرأ » و لم يتجرد وجهه الأول من ذكر القلم ، ما كان ليفارق العلم و القلم في أى زمان و مكان ، و لا يمكن في دنيا الاسلام أن يتصور أحد مفارقة الدين للعلم ، لأن الاسلام والعلم رفيقان وبيان منذ بداية الطريق . . و تعلمون أن أسرى بدر الكافرين ، كان عدد منهم لا يستطيع أن يفكوا و يقاوم بتقديم الفدية ، و هنالك جلت فديتهم أن يعلم - كل منهم - عشرة أفراد من أولاد الانتصار و المهاجرين .

الاسلام لا يسير الزمان و حسب -

بل يوجهه ، و يقوم بإرشاده :

قد كان أكبر واجبات العلماء المسلمين اليوم أن يربوا بالاسلام من أن يزعم الشباب المعاصر ، أنه يقوم على ركيزة من القوة و الحكومة ، و لا يستطيع أن يجارى تقلبات الزمان و تقدم العلوم والفنون ، و قد تقادم عهده ، وولى دوره ونفدت بطاريته ، قد كان له أن يسير المصور البدائية الساذجة المحدودة النطاق ، حينما كانت البشرية في عهد طفولتها ، أما في هذا العصر ، عصر المدنية المتقدمة ، المعقدة المتشعبة ، فلا يملك أن يمثل دوراً في الحياة .

كان من أضخم مسؤوليات علماء الاسلام أن يواجهوا هذا التحدى ، و أن ينسقوا هذه المدنية مع مبادئ الاسلام ، باستخدام ذكائهم ، و دراستهم العميقة ، و المرونة و النعومة التى يتمتع بها أصول الفقه فى الاسلام ، بمعونة من ميسادى الكتاب و السنة التى تستطيع أن ترشد الأجيال البشرية فى كل زمان . . والتقصير فى هذا الجانب ، أقل نتيجته هو التحرر من الحياة الاسلامية ، و التجرد من تعاليم الاسلام و أحكام الكتاب و السنة ، وأسوأ عاقبته هو الإلحاد و اللادينية والثورة على الدين و الخروج على تعاليمه ، و يرى الدول الاسلامية توزعها هاتان الماقتان

الوخيمتان ، اللتان تعتبران ثورة على الرسالة الالهية و التعاليم المحمدية .
و من ثم فان العمل الاول و الاعم اليوم أن تثبت أن الاسلام بروحه ،
و مقاصده ، و مبادئه العتيقة ، يستطيع أن يسير الحياة ، حاشا لله ، بل يستطيع
أن يقودها و يوجهها ، لأن مسيرة الاسلام للحياة هي شئ قافه متواضع لا يتفق
و شأن الاسلام و مكانه و مركزه في الحياة و السكون ، و إنما عبرت بالمسيرة
تنازلا . . . و مكان الاسلام الحقيقي هو أنه وحده يقدر على أن يرشد الحياة ،
و ينقذها من الأخطار و الأهوال . . . و المدنية التي شذت عن تعاليم الاسلام
و مبادئه مدنية زائفة ، و الامارة أو الدولة التي انحرفت عن التعاليم الالهية عرضة
لكل خطر ، ومصيرها الفناء و الانهيار ، مهما كانت موطدة الأركان شاحخة البنان .
يجب أن تؤثر الاسلام على جميع المصالح و الأغراض :

ومسئولية العلماء والمفكرين المسلمين ثانياً ، أن يفضلوا الاسلام على كل جماعة ،
و مؤسسة ، و مدرسة ، و طائفة ، و حزب ، أيها السادة ! إذا رأيتم أن بقاء
الاسلام يتطلب أن تمحي جميع الأسماء و اللقبات ، و الشعارات و الشارات ،
و الأحزاب و الجماعات ، فليكن ذلك موضع عنايتكم ، و لا يقعن تلكاً منكم أو
إحجام للحظة واحدة ، و لتكن مصلحة الدين و العقيدة مفضلة على كل مصلحة
حزبية أو جماعية ، و لكن نصب أعيننا هو الدين والإيمان ، و انتصارهما ، سواء
رجع الفضل إلينا أو إلى غيرنا من الاخوان في العقيدة و الدين ، و قد كان من
معجزة نبي الاسلام الاعظم سيدنا محمد ﷺ أنه جعل أصحابه لا يطعمون في أن
تنمى إليهم مأثرة ، أو يرجع إليهم الفضل في تحقق بطولة . كان مهمهم الوحيد
هو تحقيق المأثرة و البطولة ، و إرضاء ربهم تبارك و تعالى ، ثم لا يبالون بشئ .
وقد كان الصحابة يحزنون إذا اضطروا إلى الإشارة إلى عمل قاموا به لوجه

الله الكريم، كانتهم قد أفشوا سراً، كان الضن به واجباً، قد روى الامام البخاري رحمه الله بسنده عن أبي موسى الأشعري، رضي الله عنه، قال: خرجنا مع النبي ﷺ في غزاة ونحن ستة نفر، بينما بغير نعتبه، فقبضت أقدامنا، ونقبت قدمائنا وسقطت أظفارنا، وكنا نلف على أرجلنا الخرق، فسميت غزوة ذات الرقاع، لما نصب من الخرق على أرجلنا، وحدث أبو موسى بهذا، ثم كره ذلك، قال: ما كنت أصنع بأن أذكره، كأنه كره أن يكون شئ من عمله أفشاء (١). ولكن اليوم تغير المقياس، وتغيرت النفسية والعقلية، فأصبح المهم يتركز على الانتهاء إلى مآلة، وعمل جليل، وبطولة نادرة، بحق وبدون حق.

وقد ذكرتني المناسبة بقصة طريفة: كان رجل من «بنجاب» إحدى ولايات بلادكم، اسمه غازي محمود دهرم بال (Ghazi Mahmud Dharam Pal) سمعته يقول في خطبة: أرى الصحف تنشر خبر إسلام امرئ، فتشره مقروناً بمن تشرف المرء بالإسلام على يديه الطاهرين، حتى يتسامع الناس بالدين الطاهرين كما يتسامعون بإسلام فلان، وربما تكون العناية بالتبويه «بالدين الطاهرين» أكثر من إسلام فلان، وأكثر من ذلك أننا رأينا بعض الناس يتبادرون إلى إمامة صلاة الجنازة، إذا كان المتوفى رجلاً له شأن ومكان، لكي تنشر الصحف خبر هذه الامامة لهذه الجنازة العظيمة.

أيها السادة! إنها عاطفة خيثة، قد تعود وبالا على صاحبها، ترون أن قريباً من أقرابكم إذا ألم به مرض يتعق كل أقرابه، أن يناف المسكين، بحيلة أو بأخرى، ولا يزالون بالفضل يرجع إلى أحد منهم أم إلى الطبيب أم لا، فكذلك العالم الاسلامي مصاب بالمرض اليوم، وبلادكم مريضة، فلتترك عنايتكم على الشفاء.

(١) صحيح البخاري: كتاب المغازي، باب غزوة ذات الرقاع.

والدواء ، سواء وقع الشفاء في حسابكم أو حساب غيركم ، ولا تكثرثوا بما عسى أن يسجله المؤرخون ، و أي جماعة يهذبونها ، و أي حزب ينطونه الأولوية لدى المدح و الثناء . . لم يستطع رجال التاريخ والمضنون بفلسفته ، أن يتوصلوا بالضبط والتحديد إلى من كان له الفضل الأكبر في دخولهم في حضيرة الاسلام ، لأن المؤمنين المخلصين الذين عملوا على ذلك في صمت و في هدوء ، قد كتموا عملهم من حيث لم يستطع نظر التاريخ النفاذ إلى يومنا هذا أن يقع عليه ، و يتوصل إليه .

ليكن كل منكم جندياً صغيراً وفاقاً في المعركة التي تجري على ساحة هذا البلد من أجل إعادة الاسلام ، و الشريعة الاسلامية إلى مكائتها الأصلية ، ومن أجل صوغ الحياة ، و المجتمع و المدينة في قالب الاسلام . و تخليص المجتمع من المفاصل التي تسربت إليه بفعل المدنية الغربية وعلى أيدي ساستنا ، و اخلصوا العمل لله ، تسجل أسماءكم في سجلاته القدسية النورانية ، ولا تبالوا بالثناء الحقير ، أو التحييد المتواضع أو الشهرة التافهة ، في هذه الدنيا الحقيرة الفانية بين هذا الخلق الفاني .

و ليكن موضع اعتباركم أن المعركة الحالية ليست بين مدرستين فكريتين ، و إنما هي بين الاسلام والجاهلية ، و بين الدين و اللادينية . . فتصور كأن هناك مسجداً يجري بناؤه ، فكل من ساءم فيه سينال الجزاء حسب إخلاصه و احتسابه ، و لا ينبغي لأحد أن يبحث عما إذا كان اسمه في أول قائمة الذين ساءموا في بناء المسجد ، و عن تسجيل كمية المساهمة التي قام بها ، يجب أن نحارب مثل هذه العاطفة الغير المحمودة ، و نتغلب عليها و نخضعها إلى حد مستطاع .

اصرفوا عنايتكم - على اختلاف الطبقات و المسالك ، و المذاهب والمناهج - إلى هذه الجبهة ، جبهة الدعوة الاسلامية ، و جبهة صوغ الحياة في بوتقة للشريعة الاسلامية ، وليكن هذا البلد الكريم نموذج الحياة الاسلامية ، التي يمكن أن يراها

الانسان بالعيان بل يلمسها بالبيان . . .

لا بد من الايثار وتقديم التضحية :

و الالم من كل ذلك ، أن نعمل الايثار ، و نتجنب الخصام ، و بقدر ما تكون حياتنا بسيطة ، و معيشتنا ساذجة ، و بقدر ما تكون حياتنا مشفوعة بالايثار و التضحية ، تأتي النتيجة أحسن و الثمرة أحلى بقدر ذلك . والشئ الذي يمكن فيه الخطر العظيم ، هو التخاصم والتطاحن ، ومن هنالك يتحتم أن نتحاشى عن التعرض للباحث الدينية لأن لها علها و وقتها ، . و قد صرح الامام أحمد بن عبد الواحد السمرقندي (المعروف بمجدهد الالف الثاني) في إحدى رسائله ، أنه قد كان السبب في تقزز الامبراطور المغولي « أكبر » من الاسلام و خروجه من ربهته هو تناقر العلماء كالديوك ، فقد كانوا يناقشون مناقشة ساخنة حول المسألة المطروحة ، وكل منهم كان يحاول جده أن يثبت تفوقه على الآخرين ، شأن الذين يسمعون وراء الجاه و المنصب ، و شأن المتهاككين على زهرة الدنيا و نعيمها ، من عباد المادة و المعدة ، و هنالك فكر « أكبر » و قال في نفسه : إنهم أخس من وزرائنا ، وملئنا ، ورجال حكومتنا ومن الماديين المتهاوتين على طام الدنيا . ولما بلغ الشيخ السمرقندي أن الامبراطور « جهانكير » ابن « أكبر » يريد أن يخص عدداً من العلماء لبلاطه يستشيرهم ، و يأخذ بنصائحهم ، كتب إلى النواب سيد فريد ، و قال : أشر على الامبراطور أن لا ينتقى لبلاطه إلا عالماً واحداً يخاف الله ، و يخشى حسابه ، و حذار أن يجمع بين عدد من العلماء . . . و ذلك إن دل على شئ قائما يدل على فراسة الشيخ السمرقندي و لمعته البالغة حيث أدرك الحقيقة ، و أشار بالصواب ، و لكن لا أقول : إنه يجب الاقتصار على عالم واحد في كل قضية ، وفي كل مناسبة ، و في كل موقف ، و لكني أريد أن أؤكد أن تخصص

العلماء و تطاحنهم يؤدى إلى مثل هذه النتيجة المسكروعة المؤلمة المشار إليها .
 إن الخطر - يا سادة - إذا كان قائماً على الرأس كالسيف المصلت ، فلكل
 حق أن يحذر منه ويشير بأخذ المدة التى يقاوم بها الخطر ، حتى الطفل له حق أن
 يقول : إن الباب - مثلاً مفتوح يخاف منه اقتحام السارق . . فأريد أن يكون
 الأمور المشار إليها موضع عنايتكم ، و لا يشغلنكم عنها شئ .

أولاً : أقدروا الطبقة المثقفة بالثقافة المصرية أن تظن أن تعاليم الكتاب
 و السنة ، والفقه وأصول الفقه الاسلامى ، لا تقدر على مجاراة المدنية المعاصرة ،
 ولا تستطيع أن تحمل القضايا المنجددة ، لأن ذاك شئ خطر جداً ، قد يؤدى إلى
 الاتحاد و اللادينية .

ثانياً : لا بد أن يراكم الشعب ورجال الحكومة أرفع من مستواهم أنفسهم ،
 و ذلك بالحياة البسيطة التى تحيونها ، و بالقناعة بالسير القليل من متاع الحياة ،
 و لا يريدكم تتعلمون إلى المرتبات العالية ، و الامتيازات الكثيرة ، و المنافع
 الكبيرة ، التى يتمتع بها الورداء والحكام ، و لا يريدكم تتحلب شفاهكم لما يتقلبون
 فيه من هيش رغيد باذخ ونعيم خافض ، و يملكونه من قصور شاذخة وسيارات
 فاخرة ذات النوعية الممتازة . .

أصارحكم أيها السادة أن البلاد اليوم تحتاج إلى الزاهدين القانعين الذين يفتشون
 الغبراء ، لأن هذه الطبقة العالية لا تخضع إلا لأمثالهم ، ولكن لا أشير عليكم أن
 تتكلفوا الزهادة و أن تصنعوا صنيع الزهاد ، لكن الواقع أن الناس يرتمون فى
 حزن من يروونه زاهداً فيما عند الناس ، قائماً بما قسم الله له ، ترون أن الشيخ
 السهرندى لماذا خضع له امبراطور عصره ؟ لأنهم رأوا أن هذا الرجل الابى ،
 لا يتردد إلى البلاط ، و لا يطوف على الأمراء و السكبار ، و لا يشفع لأحد .

و إنما يذكر ربه غالباً قابلاً في ناحية مفردة ، وينصح الناس ، ويخلص لهم الود ، ويسدى إلينا بالتوجيه والمشورة ، وكذلك صنع جميع علمائنا العاملين ، لم يختلفوا إلى الملوك ، و لكنهم راقبهم من بعيد ، و وفروا للحكومة رجالاً أمناء ، و دهرها و لم يخلوا عليها بمشورتهم الغالية ، و لكنهم كانوا يقولون : خير أن تصطبى بالنار من بعيد ، أما إذا أقيت يدك فيها تحرقها .

تلك هى أمور عدة وضعها أمامكم ، وقد تحدثت عنها في مناسبات كثيرة ، و عصاراتها أن الوقت هو وقت محنتنا و محنة العالم الاسلامى كله ، يجب أن تثبت جدارتنا وصلاحيتنا ، و أخاف أن شعور الناس بضعف صلاحيتنا قد يلحق ضرراً بالاسلام ، و يسجل المؤرخون و يتحدث الناس : أن هذه الخسارة قد جلبها عدم أهلية العلماء و قلة كفاءتهم ، و معذرة إليكم إذا بدرت منى كلمة ساءتكم ، و ختاماً أنضرع إلى الله العلى القدير أن يوفقنا لهذه الغاية ، و ييسر لنا المهمة ، و يهديننا سبيل الرشاد .

و السلام عليكم و رحمة الله و بركاته



مفهوم القوميات الزائف

بقلم : الأستاذ أنور الجندى

لقد كانت مؤامرة « الاقليات و القوميات » التى فرضها النفوذ الأجنبى على العالم الإسلامى خلال القرن الرابع عشر الهجرى من أكبر العوامل المدمرة التى قضت على الوحدة الإسلامية و الخلافة الإسلامية و روح الاخاء الإسلامى. القادر على مواجهة الخطوب والأحداث ، وما تزال المفاهيم الوافدة التى أصبحت مسلمات فى هذا المجال أكبر عقبة أمام وحدة إسلامية شاملة ، لقد ساعد على تعميق الفروق تلك الدعوة إلى القوميات المحلية بكل ما تحمل من اعتزاز بالماضى وتمجيد للحضارات الوثنية التى قاومت الإسلام و التى هزمتها الإسلام سياسياً و عسكرياً .

لقد كانت الدعوة إلى القوميات مؤامرة مسمومة استهدفت تدمير الوحدة الإسلامية الجامعة تحت مظلة الخلافة ، و لقد جاءت الدعوة إلى الوحدة العربية فى أول أمرها محاولة لرد التحدى الذى قامت به الطورانية فى تهريك العرب الداخلين تحت لواء الدولة العثمانية إبان حكم الاتحاديين ، ولكن هذه الدعوة العربية لم تلبث أن أصبحت هدفاً فى حد ذاتها و حملت معها سموم المفهوم الواحد فأعلنت شأن الجنس و العنصر ، و حاولت أن تكون كياناً خاصاً مستقلاً ، كما حاول دعاؤها لإخراجها من مفهوم الإسلام ومضمون التكامل من العروبة والإسلام ، إلى مفهوم القوميات العلماني المفرع من العقيدة و الثقافة و التاريخ الجامع ، و إدخال مفهوم غربى يرى أن الدين ليس عنصراً يحكم أنه مفهوم لاهوتى ، بينما الإسلام ليس ديناً

بمفهوم المباداة وحدهما و لكنه دين و منهج حياة ، و لذلك فإن مفهومه يختلف ، لقد حاول النفوذ الأجنبي أن يجعل الوحدة العربية هدفاً نهائياً بينما لم يكن في الحقيقة إلا مرحلة نحو الوحدة الاسلامية .

و لقد صاحب الدعوة إلى أقلية الوحدة العربية و تغريبها و إخراجها من مفهومها الأصل ال واضح دعوات إلى أقلية البلاد الاسلامية : تركيا و أفغانستان و إيران ، وباكستان ، في محاولة لحجب المفهوم الاسلامي الجامع وراء مفهوم قومي يحاول إحياء التاريخ القديم السابق للإسلام فدعت تركيا إلى الطورانية و دعت إيران إلى كورش و قال الفرس إنهم منحدرون من أصل آري و قال الترك إنهم منحدرون من أصل مغولي ، واستهدف كل هذا القضاء على روح الاسلام الجامعة التي أعلت من شأن الإخاء الاسلامي القائم على المفهوم الانساني ، و بدأت صيحات النحل القديمة و العروق و الدماء بحيث حاولت أن تنال من الوحدة التي صنعها الاسلام والتي جمعها القرآن و بدأت تظهر ثقافات فارسية و تركية و هندية لا تتقبل كثيراً بالانتماء الاسلامي .

و كانت هذه من أشد ألوان الحروب الثقافية و المؤامرات التغريبية التي واجهها العالم الاسلامي لأنها اعتمدت على التفتيشات السياسية و اعتزت بالحدود الاقليمية ، و في إطار هذه المحاولة لتفريق الوحدة الاسلامية الجامعة كانت محاولة النفوذ الأجنبي بإثارة الخلاف بين الدولة العثمانية في تركيا والدولة الصفوية في إيران ، على أساس خلاف بين السنة و الشيعة ، ومن ثم اتسع مكان هذا الخلاف بحكم إثارة الخلافات حتى لا يجتمع أهل لا إله إلا الله على عقيدتهم الجامعة .

و استطعت في أقطار كثيرة الدعوة إلى النحلة القديمة فدعا المصريون إلى الفرعونية و اللبنانيون إلى الفينيقية و العراقيون إلى الاشورية و البالبة و ظهرت دعوات

البربرية وغيرها ، وكلها كانت محاولات استعمارية تفريية للقضاء على التكامل الجامع بين الحلقات الثلاث الوطنية والعربية والاسلامية ، يتبين من البحث التاريخي أن هذه المذاهب قد بادت و أنه لا سبيل إلى إحباطها لأنها لا تملك لغات ولا تراثاً ولا ثقافة ، وإن مثل الفرعونية والفنيقية ليست جنساً من أجناس البشر ولكنها صر من عصور الحكم وقد تبين أن هذه كلها موجات خرجت من الجزيرة العربية ، وإنما جاءت في هذه المنطقة شرقاً وغرباً وإن ضللة أسنتها البائدة باللغة العربية صلة وثيقة .

و ظهرت دعوات أخرى إلى للرابطة الشرقية ، و إلى الوحدة النيلية ، وإلى الحلال الخصب وإلى سوريا الكبرى ، وكلها دعوات أرادت أن تنال من مفهوم الاسلام الجامع و تحول دون الوحدة الاسلامية القائمة على ترابط العرب والترك والفرس والهنود والآفارقة والماليين والاندونيسيين بالاسلام ديناً وثقافة وفكراً و أن القرآن هو اللغة الجامعة بين هذه العناصر التي تلتقي تحت اسم (لا إله إلا الله ، محمد رسول الله) و التي بلغت الآن في مطالع هذا القرن ألف مليون من المسلمين .

وهكذا كانت الفكرة العربية في مرحلة من المراحل باستمالتها المنصرى مخاضة للسليين ، وكانت بمفهومها الفكري الوافد محاولة للقضاء على الفكرة الاسلامية وكانت بتركيبها العلماني المادى محاولة لتجيب المفهوم الاسلامي الجامع .

و لم يكف النفوذ الاجنبي أن يمزق البلاد الاسلامية إلى أحزاب سياسية ، ولكنه ذهب إلى تمزيقها من ناحية إعلاء المنصر و الدم والعرق ، وتقديمه على وحدة الفكر الاسلامي الجامعة التي ليست بمفهوم الدين اللاهوتي المفرق الذي عرفته أوروبا في المسيحية ، فكانت قومياتها صراعاً معه ، ذلك أن الاسلام دعا إلى الاحتفاظ

الهوية الخاصة مع الالتقاء على صعيد التعارف العام ، و الأخوة الانسانية .
 و لقد تبين فساد النظرية التي تقوم بالخصائص الاقليمية و الفوارق القومية ،
 ذلك أن الفكر هو الذي يشكل الأمة ، والفكر الاسلامي هو الذي يشكل الأمة
 لاسلامية ، إن فوارق القوميات والاقاليم من حيث اللون أو العادات أو اللهجات
 والتقاليد أو المعتقدات المادية فانها كلها فوارق قليلة الاثر ، تدخل في نطاق الفروع
 و الجوانب التي لا تؤثر على المعاني الكبرى و القيم الاساسية
 و لقد حاول النفوذ الاجنبي أن يوجد فوارق بين أبناء الأمة الاسلامية عن
 طريق التعليم و الثقافة و أساليب الاحتلال والسيادة العسكرية والسياسية ، ولكن
 المسلمين كانوا يتنادون بقوة أمام الاحداث الخطيرة ويتجمعون بسرعة أزاء الازمات
 التي تصيب أى جزء منهم .

إذا أن بالعراق مريض أمسك الشرق جنبه في عمانه
 و لا ريب أن كل هذه المؤامرات والمحاولات إنما تستهدف إخفات صوت
 الاسلام و إضعاف طابعه الموحد الجامع تحت أسماء تاريخ عربي و جامعة عربية
 و حضارة عربية و ثقافة عربية فضلاً عن المواطنة و القوميات الضيقة و إطلاء
 التاريخ الاقليمي كالفرونية والفينيقية أو القول بأن اللغة العربية لغة العرب وحدهم ،
 أو إعادة تفسير التاريخ الاسلامي على أنه تاريخ قومي ، وهكذا يرى المسلمين و قد
 تبشروا على نحو سبعين جنسية معزولة عن الأخرى ومحبوسة وراء أسوار الاقلات
 والقوميات ، أو ترى عروية مقطوعة عن الاسلام فكراً و عن المسلمين جغرافياً ،
 و لقد حاولت الدعوة المسمومة إلى الاقليمية و القومية بمفهومها الغربي أن يصح
 كل شئ بلونها ، حتى القيم العامة ، فظهر ما يسمى الترية العربية و القانون العربي
 والاجتماع العربي ، وليس في ذلك شئ صحيح كلية لأن قيم الترية والقانون والاجتماع

إنما هي قيم إسلامية أساساً .

و ليس من ريب في أن النفوذ الغربي حين عمل على تعميق مفهوم القوميات والأقليات في البلاد الإسلامية كان يعمل من أجل إسقاط الجامعة الإسلامية وإقامة القومية اليهودية ، وكانت دعوته إلى العالمية تهدف إلى القضاء على الذاتية الإسلامية التي شكلها الإسلام و صير وحدة المسلمين الفكرية أنون الأبيسة العالمية ، و كان هدف اليهودية العالمية أن يحطم الوحدة الإسلامية كما حطمت وحدة العالم المسيحي الذي كان قائماً تحت لواء الكنيسة .

لقد علت صيحة القوميات و اشتعلت نارها في الحسنيات و السننيات في أفق العالم الاسلامي وظن الكثير من الكتاب أن القوميات سوف تقضى على مفهوم الوحدة الإسلامية الجامع ، وظنوا أن القومية دين ، أو منهج متكامل ، لقد بلغ من صفه السفهاء أن قالوا : الدين جزء من القومية ، و هذا كله كلام منقول من مفهوم القوميات الوافد الذي نشأ أساساً من خلال علاقه المسيحية كدين بالقوميات الأوروبية ، و لكن إذا جئنا لننظر في أفق الفكر الاسلامي هل نستطيع أن نقول إن الاسلام دين لاهوتي كالمسيحية يحارح القوميات ، و هل نستطيع أن نقول إن العلاقة بين العروبة و الاسلام كالعلاقة بين المسيحية و القوميات الغربية ؟ إن هذا القول يعني أن الاسلام دين لاهوتي و الحقيقة أنه منهج حياة ونظام مجتمع ، ومن ثم فانه ليس ديناً بمعنى يحمل الصدام مع العناصر أو الأمم ، فقد أعلن القرآن أن الله خلق الناس شعوباً و قبائل ، و جعل بينهم التعارف والتلاق و ليس الخصومة و الصراع .

ومن ثم فان الدعوة إلى القوميات مضادة للفطرة لأنها تخلق الخلاف والتفرق

و لذلك فقد سقطت دعوته الديمقراطية و الاشتراكية و غيرها مما لا يجد قبولا فى الروح الاسلامى و المزاج الاسلامى القائم على الاخوة و التكامل و الرحمة و الاقتراح على اهل القبلة جميعا .

و لقد اتقدت هذه الدعوى و تعال نارها ، ثم هبطت و أصبحت ركاما بعد أن فشلت فى أن تحقق هدفا ، ذلك أن الاصلالة الاسلامية التى عمقت فى التربة أربعة عشر قرنا لا يمكن أن تقطع جذورها بهذه السهولة ، لقد كانت الصيحة مصطنعة و لم تكن أصيلة ، و من ثم انحطت ، و لكن علينا أنه نسمع هذا الفهم حتى لا نغى القوى الاجنبية فخير هذه الفئة مرة أخرى فى خلال القرن الخامس عشر و هى لن تتوانى أن تفعل إذا وجدت إلى ذلك منطلقا .

• يا أيها الذين آمنوا لا تتخذوا اليهود و النصارى أولياء بعضهم أولياء بعض ، و من يتولم منكم فإنه منهم ، إن الله لا يهدى القوم الظالمين •
سورة المائدة الآية ٥١

البعث الاسلامى وتحررنا من نير العبودية

الكاتبة الأمريكية المسلمة مريم جميلة

تعريب : واضح رشيد الدوى

يحتفل المسلمون في سائر أنحاء العالم بعام ١٤٠٠ من التقويم الهجرى ، إنه ليس بمناسبة تقام فيها الأفراح أو يحتفل بها كيوم عيد ، وإنما يستحق أن يعتبر يوماً يبعث على التفكير ، و محاسبة النفس ، يوماً لاستعراض مواطن الضعف ، والاستكانة ، و المكاسب و النكسات ، والتذكر فى المستقبل .

لقد شهد القرن الذى نحن على وشك إتمامه ، سقوط الامبراطورية العثمانية على أعقاب الحرب الكونية الأولى ، و إنهاء الخلافة فى ١٩٢٤م و إعلان مصطفى كمال بأن تركيا دولة علمانية قومية ، و بها اكتملت مرحلة الانحطاط التى كانت قد بدأت بسقوط الأندلس ، ثم فرض علينا الحكم الأجنبى الاستعمارى مثلبا فرض على شعوب غير أوربية أخرى فى العالم و لا تزال نساق بخطى حثيثة وتندمج إلى تيار الحضارة الغربية الحديثة ، لقد انقضى عهد الاستعمار ، ولكنه لم يمنح السيادة السياسية إلا رمزياً ، فان الاعتماد العسكرى والاقتصادى لم يزل سائداً ، ومن الناحية الأيديولوجية والثقافية إنا مستبدون اليوم أكثر مما كنا فى الماضى وقد تعدت هذه التبعية إلى حد يهدد ذاتيتنا و شخصيتنا كمسلمين ، لقد وصل الغرب إلى حافة إفلاس روحى و خلقى يكاد يطوى بساطه ، و هو فرصة مواتية أخيرة لتحرير أنفسنا من العبودية الاستعمارية قبل أن تفك بنا تلك الأمراض والاسقام التى يعانى منها الغرب ، إنا لا نزال نتمتع على تاريخ يؤلفه غيرنا لنا فلننهض

لنكتب تاريخنا بأيدينا ، و أن نقود ولا نقاد ، كما يقاد العميان ، نخلق و نوجد ،
ولا نقلد و نتبع .

يؤثر استعباد فكر و نظرية على نموها ، ونشأتها الطبيعية وترعرعها ، وبجرحها
و يعطلها ، و قد تعيش كمعوق ، و لكنها لا تستطيع أن تزخر و تزدهر و تنمو
نمواً مطرداً صحيحاً ، ويزداد كل يوم ضعفها ووهنها ، إن ما بين النظرية الحرة المطلقة
و النظرية المستعبدة المقهورة ما بين الصحة ذات الحيوية و القوة المتدفقة ، والمرض
الفتاك الخطير ، إن لم نقل ما بين الموت والحياة ، فإذا كانت المجموعة ذات نظرية
مثل كائن حي ، فإن الأقسام المختلفة للحكومة التي تنشأ هذه المجموعة تشكل أعضاء
ذاك الكائن الحي ، فإن استعبدت النظرية ، تغير أعمال سائر الأقسام التابعة
لئلك الحكومة التي تسير في ضوء تلك النظرية واضطربت ، و كانت النتيجة الختمية
لذلك الاضطراب تضرر النظرية ذاتها و اضطرابها ، و بالتالي يقف النظام التعليمي
الذي يغذيها بدم الحياة كما يزود القلب الجسم بالدم ، عن عمله ، و يصبح غريباً وأجنبياً
بل ينقلب عارياً لها ، وإذا انقطعت تغذية تلك النظرية المستعبدة ، وأقيت عليها قيود ،
سلبت الحرية ، و ضاقت خناقها ، وضعفت دوافعها ، و مناعتها ، بينما تنقوى
و تندعم دوافع النظرية الغازية سواء بسواء و بذلك تبدو النظرية الغازية أقوى ،
و أمثل حيوية بالنسبة لتلك النظرية المقهورة المقيدة المكبوتة .

إن العبودية و الرق شقاء أكبر يعاني منه فرد من الأفراد ، و هو عائق
كبير ، و حاجز ضخيم يعترض في سبيل نشأته ، و ثقته بالنفس ، إنه يخدم أعداءه
ولا تقاضى نظير خدمتهم سوى قطعة خبز و يساوم وجوده الطبيعي ، و يبيع ضميره
و شرفه ، و لكن قليلاً من العبيد من يشعر ما يخسره ، إنه يعتبر فرصة الحياة
التي تتاح له منه عليه و إحساناً ، فلا يمكن أن يتوقع من أمثال هؤلاء العبيد أن

يقوموا بعمل خلاق عال ، سواء أ فى ميدان العلم و الفن ، أو الفلسفة ، كذلك الشعوب ، مادامت تتمتع بحرية ، تتخترع و تكتشف و توجد ، و تزيد من معرفتها و تضيق إلى معارف العالم ، وإذا أصبحت فريسة للاستعباد اقتطع اختراعها ، و كفاءاتها التخيلية ، إن الذاتية ودوافعها للتطور والنمو لا تنشأ ولا ترتقى إلا فى جو الحرية المطلقة ، وقد أصيب الذين ساءموا فى المعركة الانسانية فى الماضى عندما كانوا أحراراً ، بالجمود والتعطل بعد ما استعبدوا غيرهم ، فتغيرت طبائعهم ، وزالت عنهم الدوافع إلى العمل و الابتكار ، وعجزوا أن يضيفوا شيئاً إلى ما أسهم به سابقونهم ، إن العالم لا يستطيع أن يؤول ما هو السبب لموت القرصية رغم السلام و التعليم التى كانت وقادة متفتحة عامرة و من سوء الحظ للعديد أنهم لا يدركون الآثار السبئية التى تركها العبودية على فكرهم ، (١) .

إن عواقب الاستعمار الثقافى الذى حل اليوم محل التدخل السياسى المباشر ، أكثر خطراً ، مما كان الاستعمار السياسى يتضمنه فى الماضى ، فإن الغرب اليوم يقوم بتصدير مثله ، و قيمه ، و تبعية أصبح . لإباحتها و عدم تقبده بالقيم ، إلى العالم الاسلامى بوسائل الافلام المستوردة ، و برامج الاذاعات المسموعة و المرئية بالانجليزية ، واللغات المحلية مما ، بالإضافة إلى نشر كتب كثيرة يؤلفها المستشرقون و الخبراء لتشويه وجه المسلمين وتراثنا الاسلامى ، و يحمل هذا الغزو الثقافى الذى يجرى عن طريق وسائل الاعلام العام تأثيراً لتدمير طرق حياتنا الاصلية ما يفوق فى أضرارها وعواقبها أضرار نظام التعليم وحده ، لأن نظام التعليم كان يؤثر على طبقة محدودة من الأثرياء الذين كانوا يتحملون نفقات التعليم فى عهد الاستعمار ، أما وسائل الاعلام الحديثة فانها تؤثر على الجماهير المتعلمين منهم و غير المتعلمين ، و الفلاحين و العمال جميعاً .

(١) أيديولوجية المستقبل ، محمد رفيع الدين ، مطبعة دين محمدى ، كراتشى

١٩٥٦ ص ٢٧٠ - ٢٧١ ، ٢٩٩ .

ثقافة الاجنية قبل كل شئى بازالة شعور الغربة و الوحشة من قلوب
بالنسبة للثقافة الاجنية و تغرس فيهم الانس و اللفة إزاء الكتب
لروها ، و الافلام التى ينتجها مخرجوها ، ليتأكد المقهورون بالثقافة
ن هناك أوجه شبه كثيرة و عائلة كبيرة بينهم و بين الغزاة ، فلا
اختلاط بهم ، و إنشاء علاقات عائلية عن طريق الزواج و الصداقة
الاسبقيات فى رفع الحواجز بين الغزاة و المقهورين ، و التى يجب
و الثقافى ، كسر حاجز اللغة أو اجتيازه ، و تقوم بهذه المهمة الاذاعات
سدم برامج مفضلة حسب أذواق المقهورين فى لغتهم ثم ينشئ غزاة
الاستعلامات التى توزع منشورات ، و أفلاماً ، و ينشئون مكاتب
قصص ، و برامج الموسيقى ، و لذلك يوجهون الدعوة إلى رجال
ضيق من بلادهم لعرض برامجهم ، و تمثيل ثقافتهم و مجتمعهم ، و بهذه
، الخوف والشعور بالغربة و الوحشة إزاء الثقافة الاجنية ، و نزول
يب .

أتى المرحلة الثانية من الغزو الفكرى ، و هى مرحلة دعوة الشباب
و الطامحين من هذه البلاد إلى زيارة بلاد الغزاة ، و فى هذه المرحلة
زوار الجوانب اللامعة و الساحرة التى تخطف القواد ، و تجذب القلب
اب ، فتتخبط مواقع و مواضع خاصة مؤثرة للزيارة ، و لا يسمح
داخل البلاد ، لئلا تقع أنظارهم على الجوانب المظلمة للمجتمع ،
القلق و السقاء الذى يعاني منه المواطنون العاديون لتلك البلاد ،
القهر و الفساد ، و الظلم و الاستبداد ، و عدم المساواة التى تعم
، المجتمع ، فيعود الزوار مرتاحين واثقين بأن بلاد العدو نموذج حى
، و الحياة الروحانية ، و أنها خير أسوة لبلادهم .

الدعوة الإسلامية

مراحل الدعوة إلى الحق

(الحلقة الثانية)

الأستاذ أمين أحسن الاصلاحى
تعريب : الأستاذ نور عالم الندوى

المرحلة الثانية ، البراءة و الهجرة :

و المرحلة الثانية من مراحل الدعوة إلى الحق ، هى مرحلة البراءة والهجرة ،
وهى تبدئ حينما يكون الدعى قد جرب بيئة و مجتمعة تجربة دقيقة شاملة ، قد
اختر كل فرد من أفراد المجتمع و احتك بكل عضو من أعضائه ، و قد بلغ
الدعوة منهم كل من كان لديه ذرة من صلاحية الايمان و الاذعان ، و قد بلغ
الفيظ من معارضى الدعوة كل مبلغ ، حتى يتسوا من كل رجاء فى التفام مع
الدعوة ، أو لإضعاف شأنها ، فصمموا على أنهم سيحشون الدعوة و الداعة من
الجذور و الاعماق ، فى مثل هذا الموقف حينما يعود الدعاة إلى الحق يشعرون
أنهم لا يستطيعون التنفس فى الجو و أنهم سيختنقون ، فضلاً عن نشر الدعوة
وتبليغ الرسالة - يضطر أبناء الحق أن يملئوا انفصالهم عن هذه البيئة الظالمة وجلاءهم
منها بدون رجعة ، إلى مكان يمكنهم فيها أن يعيشوا طبق عقيدتهم أو يستطيعوا
البقاء على إيمانهم ، أما الأنبياء الكرام عليهم السلام فإن الله هو الذى يحدد لهم
ميعاد الهجرة و مكانها ، فيأمرهم الله عن طريق الوحي أو الرؤيا أن يخرجوا إلى
مكان كذا فى وقت كذا ، لأن العمل الدعوى قد تم على أهل وطنهم ، وقامت الحجة
على نبي جنسهم ، لأن الهدف الجذرى من بعثة الأنبياء هو تبليغ الرسالة و إتمام

الحجة ، فما دامت الحاجة تمس إلى إقامتها بين ظهرائى القوم من أجل تحقيق هذا الغرض ، لا يسمح الله بالهجرة ، و مفارقة القوم ، فإذا ما تم ذلك ، فهم مسموحون بالجللاء عن الوطن ، و أما بدون هذا السماح فلا يجوز لهم الخروج أبداً ، و ذلك أنه قد يمكن أن يفارقوا القوم مدفوعين بشدة الغيرة و الحجة للحق ، و لم يتم واجب التبليغ و إتمام الحجة بعد ، و مثل ذلك حدث مع سيدنا يونس عليه السلام ، حيث قد فارق قومه بضبط من حمية الحق ، و لم يأت ميعاد الفراق بعد ، فغضب عليه السلام ، و أمر بمعاودة القوم ، و سعد بالإيمان بالحق عدد وجيه من قومه بفعل هذه الدعوة التى قام بها سيدنا يونس عليه السلام من جديد . أما الدعاة إلى الحق من غير الأنبياء و الرسل ، فانهم يحددون ميعاد هذه الهجرة بتحريم و اجتهادهم ، و يجب عليهم أن يضعوا فى اعتبارهم لدى الاجتهاد و التحرى عدة أمور مبدئية ، تلك هى :

١ - إن الهجرة ليست بضرورة لازمة لزوم الشروط ، بل لأنها حاضرة - للأوضاع و الحاجة الماسة إليها ، و وظيفة الدعاة إلى الحق الحقيقية أن يعملوا على إدخال حب النظام الحق فى قلوب الناس عن طريق الدعوة و التبليغ ، فإذا ما أحبوه واحتضنوه فليطبقوا هذا النظام - باستخدام قوتهم الجماعية - تطبيقاً عملياً ، فما داموا يستطيعون فى أرضهم أن يعرضوا على أهلها الدعوة دون معارضة مكرهية ، لا يجوز لهم أن يهاجروها ، و لو استغرقت الدعوة مدة عمرهم دون أن يحدوا آذاناً صاغية تستجيب لها ، و دون أن يتمكنوا من إقامة نظام للحياة حسب دعوتهم و عقيدتهم . فقد أنفق سيدنا يوسف عليه السلام فرصة حياته فى الدعوة ، وبما أن عمله الدعوى لم يواجه - بحكم حب الملك له ، وإعجابه به - معارضة ترغمه على التوقف ، فظل يقوم به إلى آخر وقت من حياته ، وإن لم يجد فى مصر أماناً يستخدمهم فى تأسيس نظام إسلامى محض .

٢ - إن المعارضة القليلة لا تكون مبرراً كافياً لمهاجرة مجتمع إلى مجتمع آخر ، لأن الدعوة - إذا كانت غريبة في كل جوانبها وأفكارها وقيمتها وعقائدها ومبادئها الاجتماعية و السياسية ، عن الأفكار و القيم و المبادئ الاجتماعية و السياسية السائدة - لا بد أن تلقى معارضة وزهداً من عامة الناس ، لكن هذه الكراهية لا يمكن أن تكون سبباً كافياً لفرار المراء عن ذلك المجتمع كارهاً متفززاً متضرعاً ، فقد استمر الانبياء في عملهم ، دون يأس و ملل ، رغم هذه المعارضات ، ثم إن الصمود في وجه هذه المعارضة ضروري لآتمام الحجة على المعارضين ، و لامتحان عزيمة الدعاة إلى الحق أيضاً ، وبدون هذا الامتحان لا ينال أهل الحق جزاءهم من الله على إيمانهم بالحق ، كما أن أصحاب الباطل لا ينالون العقاب على انتصارهم للباطل ، و تلك هي مقررات امتحانية لا بد أن يمر بها أبناء الحق ، و لا يكرمون بأوسمة النجاح إلا بعد ما يكتوبون بهذه النار ، أما إذا بلغ القوم من معارضتهم إلى أنهم لا يكادون يتحملون وجود أصحاب الحق فيما بينهم ، و يقررون بالاجتماع استئصالهم ، فحينئذ يجوز للدعاة إلى الحق أن يفتوا بكفرهم ، و يعلنوا براءتهم ، و يهاجروهم لآخر الأبد ، ويتضح من خلال سرد القرآن الكريم لما جرى الانبياء مع قومهم ، أنهم لم يعلنوا براءتهم ولم يقرروا هجرتهم إلا إذا صمم القوم على رميهم بالحجارة ، أو قتلهم ، أو إجلائهم من الوطن ، ولم يهاجر نبي من وطنه ما دام لم يبت المهاجرون في قضيتهم بمثل هذه الخطوة الحاسمة النهائية .

٣ - إن الهجرة التي يقوم بها الانبياء تختلف اختلافاً مبدئياً عن الهروب الذي يقوم به قوم من أجل وحشية قوم آخر ، فهذا فرار من قوم إلى قوم ، و تلك هي هجرة للباطل إلى الحق ، و من ثم فيحتاج الدعاة إلى الحق قبل مباشرة الهجرة أن يستعرضوا أمرين : أولاً : ما هو موقف القوم الذين يريدون أن يهاجروهم من قبول

الحق ، وثانياً ، ما هو موقف القوم الذين يحاولون أن يهاجروا إليهم من الانتصار للحق ، ومن أجل هذا الاستعراض يحتاجون إلى أن يجربوا الوضع من كل ناحية ، و يستخدموا كل حيلة ، ويسلكوا كل طريق لكي يعلموا ما إذا كان هناك صلاحية ما في هذه التربة لقبول غرس الحق ، فإذا وجدوا فيها صلاحية يمكنهم أن يستغلوها ، رأوا هذه الأرض أخرى و أحق أن يبدلوا فيها جهودهم الإصلاحية ، أما إذا تأكدوا بعد استعراض دقيق أنها لا تصلح لشيء ، فهناك يسرحون طرفهم في الأنحاء خارجها ، لكي يعرفوا ما عسى أن يكون هناك أصلح أرض لزراعة دعوة الحق . و غرس الرسالة الالهية ، فيلقون عصا الغربة في مكان يقع عليه اختيائهم بعد التحرى . لكي يجربوا فيه حياتهم .

و الدعوة الحق من الانبياء ، كما أنهم يقررون الهجرة عن اجتهادهم ، كذلك يختارون مكان الهجرة أيضاً بتعريضهم و اجتهادهم ، و الامور المبدئية التي يجب أن يضعوها نصب أعينهم على حين الاختيار و الاجتهاد ، هي أن يكون المكان المهاجر إليه ملائماً للدعوة و لأهداف الدعوة ، سواء كانت له أهمية بالنسبة إلى الاعتبارات الأخرى أم لم تكن ، فقد تكون « دار الهجرة » صحراء قاحلة كما هاجر سيدنا إبراهيم عليه السلام إلى صحراء الحجاز ، و قد تكون موطن اللين و العسل كما قد هاجر سيدنا موسى عليه السلام بقومه إلى الشام ، وربما يحتاج الداعى في البحث عن هذا المكان الملائم ، أن يخرج من وطنه ، كما قد خرج إبراهيم و موسى عليهما السلام ، و قد يجعل الله جزءاً من القطر الذى ظهرت فيه الدعوة ملائماً للدعوة ، كما حدث لرسول الله صلى الله عليه وسلم ، ولا يمكن الجزم فيما يتعلق بدعوة ما في أول أمرها ، بأنها تؤتي ثمارها في الأرض التي تفرس فيها شجرتها ، أو بالعكس ، و الذين ينهضون لزراعة الحق لا يجوز لهم أن يعتمدوا في هذا الصدد على تقديرهم

وتخمينهم ، بل الله هو الذى يوجههم فى ذلك توجيهاً رشيداً ، ذلك الذى من أجل ابتغاء رضوانه نهضوا لبذر بذور الحق ، ولكن مما لا شك فيه أن بذور الحق - إذا عزم الزارعون على ربيها بالدموع و الدماء - لا تضيع هدراً البتة ، و إذا ما تنكر لها جزء من الأرض ، فإن جزءاً آخر يرضى بهذه الخدمة المشرقة ، و إذا تنكر لها الشرق و كادت أن تذبل فيه ، يقبل عليها الغرب ، فتتمو فيها ، وترعرع ، وتخصر ، حتى يأتى يوم ، يمتلئ بثمارها اليانعة مناطق لا تعد من أرض الله ، و يشبع بها أقوام ليسوا بها بكافرين .

و هذه الهجرة كما قلت آنفاً ليست هروباً من إيذاء المعارضين لحسب ، بل إنها طريق إلى تحقيق أغراض الدعوة الأساسية التى سوف نشير إلى بعضها إشارة ، موجزة فى السطور القادمة باذن الله .

١ - أولاً تحقيق المتطلبات العقيدية و الفكرية لأبناء الحق قائمهم مهاجرون فى الواقع و النية و الارادة منذ أن ذاقوا لذة الحق و الايمان ، لأنهم ، عادوا كارهين للاعتقادات السائدة ، و المبادئ المألوفة ، و الأعمال الرائجة ، و يودون أن لو تخلصوا منها بأى حيلة ، و أصبحوا متقززين من المجتمع المعاصر ، و ييغون مجتمعاً يستطيعون أن يتفكروا فيه الصعداء ، و يرون النظام المتبع لدى الناس سلاسل و أغلالاً فيريدون أن ينجوا منها بحيلة أو بأخرى ، قد اتبه شعورهم الايمانى وحسهم الاسلامى ، فيجدون رائحة كريهة مؤذية فى كل جانب من جوانب المجتمع ، و هم دائماً فى بحث عن المجتمع الذى فيه هوأً عليلاً ، و ريباً طرياً ، و يكونون فيه بنجوة من هذه الرائحة المتعفنة ، و كل لحظة يقضونها فى هذا المجتمع المنفسخ المتنن ، إنما تكون فى حساب القيام بواجب التبليغ وحده ، و إذا ما تم هذا الواجب تدعوهم ضرورتهم الطبيعية إلى أن يفارقوه على عجل و دون تمهل ، و أن

يهاجروا في الظاهر ما هاجروه في الباطن ، تلك هى حقيقة الهجرة ، وإذا وضعنا ذلك في الاعتبار ، فإن الهجرة الحقيقية إنما هى هجرة من هاجروا بقلوبهم وقلوبهم ، و ظاهرهم و باطنهم ، و جسمهم و روحهم ، لا هجرة من هاجر جسمه ، و أما قلبه فهو عالق بذكره الأول .

٢ - ثانياً : للقيام بمحاولة نهائية لاثارة حركة في قلوب من يحملون ذرة من الحياة ، و ذلك أن أصلح أفراد المجتمع - الذين تتفق كلمة أعضاء المجتمع المعارضين للدعوة كلهم على صلاحهم وخيرهم ، وعلى اتصافهم بالمعطف و المواساة ، و الصدق و العفاف ، و الأمانة و النزاهة ، و الذين يقتبط المستهزون بهم في أحماق قلوبهم وقرارة نفوسهم ، بتقوam وورعهم ، وكبر شأنهم ، وعظمة نفوسهم - حينما يفارقون مجتمهم ، و يفارقون علاقاتهم و وشائجهم ، و يفارقون حة ووقهم و استحقاقهم ، ودارهم و مالهم ، و متاعهم و أمانيهم ، حتى لأنهم يفارقون أعز أقربائهم ، و أحب أحبائهم ، و أصدق أصدقائهم ، مفارقة مشفوعة بالمعطف دون الغضب ، و بالتألم و التفعج دون التقزز ، و بروح التقوى و الانقياد لأمر الله ، و النزول عند رضا الله ، دون عداة شخصى ، أو مطمع ذاتى ، فإن هذا المنظر المجيب ، و المشهد الغريب ، بمكان يحرك ساكنى القلوب ، ونامى الجفون ، و غافى النفوس ، إذا كان هناك ذرة من الشعور الانسانى ، و الحس المعنوى ، إن ذلك يفعل فعله في كل من يحملون في جانب من جوانب قلوبهم قيمة للحق ، و وزناً للحقيقة ، و لكن لا يؤثر تأثيراً ما في كل من قست قلوبهم فهى كالحجارة أو أشد قسوة ، و عندئذ فبدخل هؤلاء الذين قد تأثروا الآن بالدعوة من فورهم في الصف الاسلامى ، و يحسنون إسلامهم و يخلصون ولاءهم ، و تلك هى هزة أخيرة يقوم بها الدعوة ،

يتبه بها جميع من لم تمت قلوبهم . (١)

٣ - ثالثاً ، لتزكية أبناء الحق ، فان التميز بين المخلصين منهم وغير المخلصين لا يقع ما دام لم تأت مرحلة الهجرة ، فقد يلتف كثير من الناس الذين يحملون جرائم النفاق حول أبناء الحق المخلصين ، ويكونون قد نجحوا في إلقاء الستار على نفاقهم ، و قد يكون منهم من يحملون في جوانت قلوبهم الخافضة - بالإضافة إلى حب الأعراء و الأقرباء - حب المال و العقار ، و ربما يكون ذلك بالخفاء في مكان لا يدركونه هم أنفسهم ، فتأتي الهجرة كقياس لهؤلاء و هؤلاء يمحصر بين الفخ و السمين ، و بين الأصل و الزائف ، و يقع انفصال كامل بين عباد الله المخلصين ، و بين الذين في قلوبهم مرض أو كان لهم غرض ، إن الهجرة في الواقع أدق من الشعر و أحد من السيف كجسر الصراط ، فلا يعبره إلا المؤمنون المخلصون مائة في المائة ، فائق كان هناك شائبة من الغرض الدنيوى ، أو النفاق ، فربما يمكن أن يحرز المرء الماهر نجاحاً في الامتحانات الأخرى ، و لكن إخفاؤه

(١) يقولون : إن أكبر العوامل التي عملت في إسلام عمر بن الخطاب رضى الله عنه هو إسلام أخته و ختته . لكن دراسة التاريخ الممثلة تدل على أن الذى أثر فيه تأثيراً بالغاً ، هو هجرة الحبشة ، فانه لما رأى أن أصلح أفراد القوم يمانون من أنواع الأذى و المصائب في فرح و سرور ، جأ للإسلام ، حتى عادوا يهاجرون وطنهم الحبيب من أجله ، و كان منهم عدد قد لاقى العتاب و العنت على يده أيضاً ، فهناك بدأ يحدث التحول في قلبه ، حتى أزاح اللثام عن الحقيقة كلياً إسلام أخته وزوجها ، و هنالك وقائع كثيرة في سيرة ابن هشام تؤكد أن واقع هجرة الحبشة كان العامل الأكبر في إحداث التحول في قلبه ، رضى الله عنه وأرضاه . .

في امتحان الهجرة محتم .

٤ - رابعاً ، لكي تتسنى تربية و تنظيم أبناء الحق في جو نظيف حر ، حتى يتأهلوا لنزع السلطان و القوة من أيدي أبناء الجاهلية ولتأسيس الحضارة الصالحة ، و تقلد مسئولية إمامة و قيادة و توجيه العالم ، و المجتمع الكافر الذي يملك فيه الكفر الأمر المطاع و الكلمة المسموعة ان يكون ملائماً لهذا الغرض ، فالدعوة الحقنة كشجرة تستطيع أن تنبت في كل مكان ، لكنها لا تستطيع أن تنمو و تترعرع إلا إذا اجشت من مكانها و غرست في مكان لا تغشاها فيه شجرة أخرى بظلالها ، و هنالك يستوفى متطلباتها الطبيعية ، و تدرج في نموها و نشوئها على طبيعتها ، فتورق ، و تثشب ، و تنضج و تثمر ، حتى تمتد بجذورها المتشابكة إلى أعق الأعماق ، و تكون أغصانها المترامية ملء الجو ، و ما لم يكن ذلك ، تظل قوتها مقرورة منقصة ، و أهليتها مكبوتة . فلا تدرك الأقارب أسرارها ، و لا تطالع الأجانب على عجائنها و خوارقها و معجزاتها ، و مهما تكن المبادئ المتفرقة المعدودة جذابة خلاصة عادلة ، لكن روحها الحقيقية لا تتجلى ما لم توضع و تجرب و تتبدى في إطار نظام للحياة مستقل متكامل في مجتمع كافر ، و نظام باطل للحياة يمكن القيام بمواعظ التوحيد و الطاعة الالهية ، و وحدة بني آدم ، و خوف الآخرة ، و قد تؤثر هذه المواعظ في كثير من الناس الذين يتمتعون بالفطرة السليمة ، لكنه حينما تقوم هيئة اجتماعية في جو حر على أساس هذه المبادئ ، و تبرز كل جوانبها و شعبها و تبدأ القيام بوظائفها الطبيعية ، يعود الأقارب مدهوشين أمام صلاحيتها و بركاتها و عجائنها ، كما تحار في قوتها و غناها و صنائعها الأجانب .

و الهجرة التي تتحقق في إطار هذه الأغراض و الشروط ، تتمخض عن نتائج آتية :

١- أولاً : تعود الدعوة تنتشر بكل شدتها وحدتها ، و السبب في ذلك أن كلمة الحق تحمل في طيها قدرة غريبة على الامتداد و الانتشار و الغلبة ، و الطابع البشرية و طبيعة هذا الكون مستأنستان بها طبعياً ، و كل منهما تريد أن تحتضنها وتربها ، لكنه ما دامت مطوية في غلاف الباطل ، فهي كشجرة ذابلة ذاوية ركبته كروم أجنبية ، تنص عصارته ، و تغذى بجسمها ، و ما أن تتخلص من هذه الكروم ، و تجد تربة صالحة ، وجواً حراً طليقاً ، حتى تبرز قوتها الخافية المكبوتة ، و ما هي إلا أيام و أسابيع حتى تعود تنغذى بجو فوقها ، و أرض حولها و من تحتها ، فإذا هي ضخمة خضراء مترامية الأغصان ، متشابكة الشعب ، متكاثفة الأوراق ، متوافرة الأشجار ، ناوى إليها القوافل ، و تشبع بها الأمم و الملل .

٢- وثانياً : يتلاشى الباطل من فوره أو تدريجياً ، وذلك لأن الباطل يقوم على غير أساس ، ولا ينسجم انسجاماً مع الطبيعة البشرية ولا مع هذا النظام الكوني ، إن الله خلق هذا العالم لهدف نزيه و تسرى في نظامه التكويني روح نزيهة ، و لذلك فيشق على طبيعته أن يرى باطلاً محضاً - جرد من كل جزء من أجزاء الحق - فإذا ما وجد فيه باطل فأنما يوجد مشوباً بأجزاء الحق ، لأن الباطل كحشائش شيطانية متطفلة أو ديدان متطفلة (Parasites) تعيش بفضل الحق ، و عندما يحرم أيدي الحق كلياً - كما يحدث هجرة أبناء الحق - فحال أن يعيش الباطل . إن الجسم إذا خرجت منه لدى الروح لا بد أن تنتفخ و تنفسخ ، وكذلك حال المجتمع الذي يرى منه أبناء الحق ، وهاجره كلياً إلى مجتمع آخر ، ولذلك نرى أن الأنبياء المكرام مهما هاجروا قومهم ، فلم يهملهم الله ، بل صنع معهم أحد الأمرين :

١- لو كان أهل الباطل يمثلون الأكثرية ، و أهل الحق يشكلون الأقلية القليلة بعث الله عليهم عذاباً من السماء ، لحملهم كأن لم يغنوا بالأمس ، وأورث الأرض أهل الحق .

٢- لو كان أهل الحق في عدد وجيه ، أمروا أن يتحدوا أهل الباطل ،
و يظلمهم على أمرهم ، و يهردوم من كل أمر و سلطان .
و في كلا الوجهين لابد من غلبة الحق و مغلوية الباطل ، و كما
الالهى لا يقاوم و لا يغالب ، فكذلك ينتهى التصادم بين الحق و الباطل
الاول و انهزام الثانى ، و لا يمكن أن يصمد الباطل في وجهه اما
و الانبياء الكرام و الجماعة التى تعمل تحت قيادتهم ، كمحكمة إلهية للباطل
و إنهم يحكمون فيما بين الحق و الباطل بكل إنصاف و نزاهة و أمانة
الباطل قوياً مدلاً بقوة ، تأتياً بسلطانه ، لا يسهه إلا أن يخضع لحكمه .
أما الانبياء الكرام فان النتائج المذكورة أعلاه لابد أن تظهر بعد
و العقل و الشريعة كلاهما يشهدان أنها ستظهر لو عملت جماعة على نفس
رسمة الانبياء عليهم السلام ، و بما أن إتمام الحجّة على المجتمع لا يتم
بدون الانبياء ، فزول المذاب الهى بهجرة دعاة الحق من غير
بضرورى ، كما نزل على الأمم التى هاجرها الانبياء ، و على كل فهماء
بين الحق و الباطل ، فسينصر الله الحق ، و يبطل الباطل ، إذا أخذ
بالتطلبات التى هى ضمان ارتفاع الحق .
و بعد هذه الهجرة ، تدخل الدعوة إلى الحق في مرحلة ثالثة ،
الجهاد و القتال .
• ينبع •

دروس من السيرة العطرة والأسوة الحسنة

بقلم : فضيلة الشيخ محمد شحاتة أبو الحسن البيلالوى
معد إعداد القضاة بسلطنة عمان

لا نريد - في هذه المجالة - أن تتبع المنهج التجريبي التقليدى ، فنؤرخ
لرسول الله ﷺ في ذكرى مولده ، وما حدث من إرماصات آذنت بمشرق النور .
و لا يمكننا أن نستعرض جهاد صاحب الرسالة المطفى خلال عمر مديد ،
أبرز فيه صورة للجهاد بأشد البلاء في أقسى الظروف ، و هو يصل هذه الأمة
يأريها ، و يريها على منج الله .

حسبنا أن نمر سريماً خلال سيرة مجيدة ، نستلهم فيها من جوانب حياته -
ﷺ - العبر و المظات .

لقد انبثق نور النبوة المحمدية فشع من أعماق روحه الطاهرة ما نفذ إلى
القلوب بغذها و بطهرها . و إتانا لتأخذنا عظمة شخصيته الحبيبة ، و قد سمت نفسه
الكبيرة فعاشت مبادئ الاسلام في حسه حتى قبض ، و قصد أثر تنفيذ المنهج
الاسلامى كاملاً ، و على وجهه الصحيح .

و لقد فهم ذلك عنه صحابته ، و فهمه أهل بيته . تقول عائشة - رضى الله
عنها - : « كان يأتي علينا الظهر ما نوقد فيه ناراً ، إنما هو النمر و الماء » .
و لقد قنعت الدنيا خيرها على رسول الله ﷺ فا غير ذلك من سلوكه ،

و كان يحرمه الخراج فيوزعه بين صحابته ، و يرجى قاطمة و يقول : « حتى يكتفى الناس » .

و كانت تنصب الاموال بين يديه الشريفين فاقف قلبه على شئ منها . بل كان يصرفه لفوره في وجوه البر ، ثم يذهب الى بيته ليربط الحجر على بطنه الشريف ، و ليقول الى أمه : « آدموا طرق أبواب الجنة بالجوع ، و ما كان جوعه ﷺ عن إقلال ، بل عن غنى رضيت به نفسه ، و سميت حتى زهدت متاع الدنيا و زخرفها . تقول عائشة - رضى الله عنها - : « ما شبع رسول الله ﷺ ثلاثة أيام متتالية ، و لو شئنا لشبعنا ، و لكنه كان يؤثر على نفسه » .

فلو أن اصحاب المبادئ استشعروا هذا العمل الكبير ، و السلوك النظيف لرسول الله ﷺ و عاشوا لمبادئهم ، يدافعون عنها ، و يخدمونها لغير ذواتهم ، و يؤدون بها للانسانية ما يحميها من الأمانة والآخرة و حب الذات ، لامتنع عن هذه الأرض الفساد .

لقد عاشت عظيمة الأداء في وجدان الحبيب المصطفى ﷺ فتحركت تلك الطاقة الكامنة من نور الله ، و تركت في الناس حياة سامقة لا تدانيها حياة . فقد كان ﷺ خير عابد عرفته هذه الأرض ، يعبد ربه فبتذوق حلاوة المناجاة ، و يتحمل في سبيل الدعوة ما لا يطيقه غيره ، و يقول عن نفسه ﷺ : « لقد أخضت في الله ما لم يخف أحد ، و أذيت في الله ما لم يؤذ أحد ، و لقد آتى على ثلاثون يوما ، ما بين يوم و ليلة ، و مالى و لبلال إلا شئ يواريه إبط بلال » .

لقد أحالت يد الرسول الكريم أخلاقيات الاسلام و مبادئه الى واقع تاريخى لن تراه الدنيا أبداً في أى نظام للحكم مهما سميت أغراضه .

و لقد عاشت عظيمة تلك المبادئ في حسه ، و سار صحابته على نهجه فتركوا

سيرة عطرة لا نجد مثيلاً عند أية أمة من الناس .

و فى مجال العظة والاعتبار تذكر جهاده ﷺ بعد أن نظف الجزيرة العربية من رجس الوثنية ، وأدرك أن دولة الروم والكنيسة الرومانية ان تسمعا بالظهور لهذا الدين ، الذى ينكر سلطة رجالها ، وينكر عقيدة الفداء ، و ينكر مبدأ الشراكة فى الألوهية . .

و لهذا استنفر الرسول ﷺ المسلمين فى أيام قبض و قحط لملاقاة الروم ، حتى يحسم الأمر مع أعداء الاسلام فى شمال الجزيرة و جنوبها .
و نحن اليوم نرى أن أعداء الاسلام ، و إن غيروا الرايات التى يحاربون تحت لوائها - يتجهون نهجاً دائماً حثيثاً ضد الاسلام و المسلمين .
و يلاحظ المراقبون تلك الحملات المسعورة ، و النشاط المستريب لليئات التبشيرية التى انتشرت فى بلاد العرب - فى غفلة من أهلها - و راحت تبشر و تبشر نشاطاً معادياً للفكر الإسلامى و للعقيدة و للسلوك .

و لا يفوتنا - ونحن نطل لإطلالة عبرة وعظة - أن نلاحظ موقف الرسول ﷺ من وفد نجران الذى قدم إليه المدينة و قد لبسوا أردية الكهنوت الفاخرة و تحلوا بخواتيم الذهب ، و ظهرت عليهم علامات التكلف و الثراء ، فرفض مقابلتهم على تلك الحالة ، ثم دعاهم إلى المباحلة ، فاهتزت فى نفوسهم تأويلاتهم الباطلة عن المسيح عليه السلام وعلوا أن معتقداتهم الخاطئة لا تقوى على ما قدم لهم الرسول من براهين .
و ما أشبه الليلة بالبارحة !

هل يعنى المسلمون هذا الدرس ؟ هل يعونه وهم يستعرضون بمشاهيرهم فى ذكرى مولد رسولهم الكريم ، جهاد صاحب الذكرى فى سبيل الاسلام ؟ هل يحون هذا الدرس فيوقفون هذا الزحف المسعور على الجزيرة العربية ، و هذا المد التبشيري

الذي يسرى كالمس في أوصالها .

لقد سمعنا بالامس القريب من يصرح بأن الجزيرة العربية ستشهد في السنوات القادمة نشاطاً ملحوظاً للكنيسة ، ولم يلق أحد من المسلمين بكلمة ١١ كأتا لاندرك الخطر إلا بعد وقوعه .

فهل فهمنا مقصد رسول الله ﷺ - وهو يوقف زحف السيطرة الرومانية - و الكنيسة - على شمال الجزيرة العربية و جنوبها ؟ هل فهمنا ١٩ نرجو ذلك .
عبرة أخرى يجب أن نتذكرها - وفاة لصاحب الذكرى ﷺ - و هي أن قدوة النبي جديرة بالاتباع و إن خالفت هوانا ، ذلك لأن الشيطان يريد إخراجنا عن أعمال الاسلام إلى تلك المظاهر السطحية البعيدة عن جوهر الدين و حقيقته و التي أصبحنا تتعلق بها و نسعى إليها .

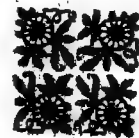
و ما ضعف المسلمون اليوم إلا لأن قدر النبي ﷺ قد ضعف في نفوسنا حتى تغيرت ظواهرنا ثم تغير مواطننا من بعد ، ثم فقدنا القوة الفعالة لاقتدائنا بالنبي ﷺ .

وكما يقول إقبال : « قد ضربت في مشارق الأرض و مغاربها فوجدت المدن تنص بالمسلمين الذين يفرقون من الموت ، أما المسلم الذي يفرق من الموت فلم أر له عيلاً و لا أثراً » .

حقاً صدق ، فقد كان المسلمون في عهد رسول الله ﷺ يقدمون نفوسهم رخيصة في سبيل الله . أما اليوم ؟

و كأن الفكرة التي تخيلها أبو الحسن الندوي في حديثه « وفود الأمة بين يدي نبيها » ، كأن هذا الخيال أصبح واقعاً للمسلمين اليوم حين يقول :
« . . . أشكو إليك يا رسول الله من قوم لا يزالون يمشون في رفدك ،

يا كلون من فئات مائدتك ، و ينعمون بالشرف و الحرية في بلاد أنت حررتها
 من حكومة الظالمين ، و أخرجتها إلى ضوء الشمس ، إنهم يحاولون أن ينقضوا
 لأساس الذي قامت عليه هذه الأمة العظيمة ، . و يريدون أن يوزعوا أمته
 الواحدة في قوميات و عصبية كثيرة ، و يحبوا ما أمته ، و يينوا ما هدمته ،
 و يرجعوا هذه الأمة إلى الجاهلية التي أخرجتها منها للأبد ، و يقدون في ذلك
 أوربا الناتئة الحائرة المفلسة ، و يدلوها نعمة الله كفرأ
 نحن اليوم على مفترق طريق . . فاما أن نأخذ ما أنانا الرسول بقوة . .
 و إما أن نعلن انحلالنا من تبعته . . و يومها يأتي وعد الله . . و إن تتولوا
 يستبدل قوماً غيركم ثم لا يكونوا أمثالكم ، صدق الله العظيم
 لقد قدست بعض الأمم رجالها - و لكنتا لا نقدر عمداً ﷺ - مع أنه رجل
 الانسانية الأوحد ، بل نقدر مع محمد ﷺ ربنا و ربه .
 و من هنا ، فانا اليوم لا نحتفل - كما يفعل السذج - بهذه الذكرى المعطرة
 احتفال المظاهر المادية التي ما تكاد تنقضي حتى تعود سيرته الطاهرة ، إلى
 ما كانت عليه من النسيان .
 نحن في حاجة إلى إحياء سيرته ﷺ في نفوسنا ، و أن نعيش حياتنا على
 هديه ، متبعين خطاه ، حتى يكون الله و رسوله أحب إلينا مما سواهما .
 و إذا أردنا اليوم أن نتذكر منهج صاحب الذكرى ﷺ فانا نمار ، أي
 نواجه حياته العامرة الفياضة بأخذ . . و كل جوانبها مشرق ، و كل حياته منارات
 على طريق الاسلام .



دراسات وأبحاث

محمد بن عبد الله عليه الصلاة والسلام نموذج كامل للحضارة الراقية

الدكتور عبد الحليم عويس

هذا النبي محمد بن عبد الله عليه الصلاة والسلام ، جاء بطرح مفهومًا فذاً للحضارة جاء يجمع في ظلاله - على مستوى السلوك - و في ظلاله - على مستوى التقعيد معنى متكاملًا للحضارة التي تاه في تحديدها المنظرون .

★ الحضارة - في ظلاله - مستوى إنسانى ينظم كل الجزئيات الفكرية والسلوكية ،
★ مستوى إنسانى يمتد في الزمن ، يربط بين الدنيا المحدودة والآخرة اللانهائية .
★ مستوى إنسانى يمتد في المكان ، يكرم الانسان ، و يحدد حقوقه أنى كان ، دون تفرقة على أساس لون أو جنس . .

★ مستوى إنسانى يمتد في الوقائع ، فلا جزئية فوق القانون ولا جزئية لامكان لها في القانون .

★ مستوى إنسانى يمتد في المجتمع والفرد ، والرجل والمرأة ، والقوى والضعيف ، والجسم و الروح ، و المادى و اللامادى ، و الطبيعة و ما وراء الطبيعة ، دون انفصامية مصطنعة ، أو تشقيقية قاتلة مدمرة .

- و العجيب - الذى يمثل أبرز ظاهرة فردية في التاريخ - أن هذا النبي الكريم قد مثل - بحياته - كل أطوار الحضارة في مراحل رقيها ، حتى ليخل للدارس أن - حياته عليه الصلاة والسلام - حضارة مستقلة ، تتجلى كشعاع وهاج

لكل الحضارات الباحثة عن المستوى الانساني السامي الجدير بالانسانية المتحضرة .
 إنه لا انفصام في حياته عليه الصلاة والسلام بين قول وفعل ، و ظاهر
 وباطن ، وجوانب شخصية وجوانب اجتماعية ، و أعمال دنيوية ، وأعمال أخروية .
 لأنها جميعها كل متسق لا تصطدم وسائله ، و لا تتعارض غاياته ، و هي
 كلها ناضجة بالمستوى الانساني الذي يشكل المضمون الحني للحضارة .

- ففي عالم الفكر كان طلب العلم فريضة ، و عبادة ، و سلوكاً ..

- و في عالم المادة كان بناء الحياة - بلا حدود رقيقة - تشريعاً و عبادة :

قال عليه الصلاة والسلام :

« إن قامت الساعة و بيد أحدكم فسيلة ، فإن استطاع ألا يقوم حتى يغرسها

فليغرسها فله بذلك أجر » رواه البخاري وأحمد .

وفي عالم العلاقات الاجتماعية الانسانية ثمة شمول يمتد إلى كل صغيرة وكبيرة

و قد وضّحها الرسول ﷺ في قوله : « إن أبواب الخير لكثيرة : التسبيح ،

و التحميد ، و التكبير ، و التهليل ، و الأمر بالمعروف ، و النهي عن المنكر ،

و تميط الأذى عن الطريق ، و تسمع الأصم و تهدي الأعمى ، و تهدي المستدل

عن حاجته ، و تسعى بشدة ساقين مع اللفان المستغيث ، و تحمل بشدة ذراعين مع

الضعيف ، فهذا كله صدقة منك على نفسك ، و تسيدك في وجه أخيك صدقة ،

و إمامتك الحجر و الشوك و العظم من طريق الناس صدقة ، و هديك الرجل

في أرض الضحالة لك صدقة » (رواه مسلم) - و حتى مع الحيوان و هو

يذبح ثمة سلوك حضاري أخلاقي لا بد أن يتبع « فإن قتلتم فأحسنوا القتل » و إن

ذبحتم فأحسنوا الذبح و ليحد أحدكم شفرته ، و ليرح ذبيحته » . (رواه السنة

ما عدا البخاري) .



تبدأ الحضارة مسيرتها - في طلال محمد ﷺ - معتمدة على مقومين أساسيين
ما : الأفكار و الانسان .

- و بدون أفكار حضارية تمثل الخيرة المعنوية ، أو الطاقة النفسية ، لا يمكن
اشتغال مصباح حضارة .

« إن شعار لا إله إلا الله الذي أمر محمد ﷺ برفعه في وجه الجاهلية ، جاء
انقلاباً شاملاً على كل المستويات الدينية و الاجتماعية ، بنواحيها الفكرية و النفسية
و الأخلاقية و السياسية و السلوكية .

و هو إشعار واضح بضرورة ردا الأمر كله إلى الله (الحاكم) و (المشرع)
و تجريد الانسان فرداً و جماعة من الخضوع للغايات الجزئية القاصرة ، و اتباع
(الهوى) و (الظن) في كل صغيرة و كبيرة ، و كان هذا الشعار - و هو
شعار تمتد في التاريخ امتداد الحقيقة السمحاء - أساساً فكرياً انطلقت منه فروع فكرية
حددت وفقاً حضارياً متميزاً يمثل الأساس الاسلامي للحضارة الاسلامية والانسان
المسلم !!

- وكان الانسان الذي استخلصه الحضارة الاسلامية من بين التراب الجاهلي :
هو الوعاء النظيف الحى . الذي جسد أفكار هذه الحضارة وأعطاهما بعدها الحياتي
و أساسها الثنائي الضروري .

- و من الالتحام بين الفكر و الانسان في الزمن - تم ذلك الابداع الذي
أطاق عليه « الحضارة الاسلامية » . . تلك التي برزت أسطع ما يكون البروز في
ظلاله - عليه الصلاة و السلام .

التخندق قبلاد حضارة :

من التخندق دائماً تولد الحضارة المبدعة . .

و لم توجد حضارة ولدت قبل مغنفة الحمل والوضع والتمرض لمبضع الجراح
وكانت الفترة التي بدأت بالهجرة ، وانتهت بالخنوق هي الفترة التي تعرض المسلمون
فيها لآلام الحمل كأشد ما تكون المعاناة .

وثمة موقفان واضحان الدلالة على ميلاد الحضارة في الخنوق - لم يلقيا حقهما
من التحليل الكافي ، برغم ورودهما في معظم مصادر السيرة الزكية :
أولهما : يرويه سلمان الفارسي - ودوره في الخنوق مشهور - عندما غاظت
عليه محبرة و كان رسول الله ﷺ قريباً منه - يقول سلمان :

« كلما رأي أني أضرب ، و رأي شدة المكان على ، نزل فأخذ المعول من يدي
فضرب به ضربة لمعت تحت المعول برقعة ، قال ، ثم ضرب به ضربة أخرى ،
فلمعت تحته برقعة أخرى ، قال ثم ضرب به الثالثة ، فلمعت تحته برقعة أخرى ،
قال : قلت بأبي أنت وأمي يا رسول الله ، ما هذا الذي رأيت ، لمع تحت المعول ،
و أنت تضرب ! قال - عليه الصلاة والسلام - أوقد رأيت ذلك يا سلمان ! :
قال : قلت نعم ، قال : أما الأولى فإن الله فتح على بها اليمن ، و أما الثانية فإن
الله فتح على بها الشام و المغرب ، و أما الثالثة فإن الله فتح على بها المشرق ، رواه
الطبري .

وثانيهما : تلك القولة القوية الدلالة التي قالها الرسول عليه الصلاة والسلام -
لما انصرف عن الخنوق :

« لن تغزوكم قريش بعد عامكم هذا ، و لكنكنكم تغزونهم » .

فكان كذلك حتى فتح الله مكة و ما بعدها (كما يقول ابن هشام والطبري)
و هكذا في أصعب لحظات الصراع الدموي كانت تولد - في ظلال رؤية النبوة -
الاستشرافات المستقبلية للحضارة الجديدة الممتدة التي ستدين على سمعتها لفكر وسلوك

النبي الكريم - عليه الصلاة والسلام - و الصفوة القادرة صانعة الخندق وحارسته
هذا النبي حضارة راقية :

- الانسان - أى إنسان ممتاز - تجتمع فيه بعض صفات السمو ، وبالتأكيد
لا يوجد ذلك الانسان الذى تجمع فيه كل صفات السمو .

إلا محمداً عليه الصلاة والسلام .

- و أنت و أنا قد نقضى بانسان فى سلوك ، و لا يضيرنا ولا يضره أن
نخالفه فى سلوك آخر فهذا تحقيق للذات . .

إلا محمداً عليه الصلاة والسلام :

- و يقولون : إن خبوطاً رفيعة تفصل بين البقرية و الجنون ، و بين
الشجاعة و التهور ، و بين البخل و التنظيم ، و بين الكرم و الاسراف ، مما من
شأنه أن يربك سلوك كثير من الناس و يهملهم يتأرجحون يمناً و يساراً . (إلا
محمداً عليه الصلاة والسلام) .

- والمرء قد يكون سياسياً ماهراً فتدفعه السياسة إلى التكرار لأصدقائه ، و قد
يكون تاجراً ناجحاً فتدفعه التجارة إلى الكذب والغش ، و قد يكون زوجاً ناجحاً
فيخضع فى تبعية و ذل لمن يحب . و قد . . . و قد . . . و قد . . . (إلا محمداً
عليه الصلاة والسلام .

- و كما نعرف من حياة الأنبياء السابقين و المصلحين الكبار فانك قد تجد
فى حياتهم أسونك فى أمور العبادات ، و لكنك لا تجدها فى أمور المعاملات ،
و أنت واجدها بالتأكيد فى أمور العقيدة ، لكنك لا تجدها فى أمور الأحوال
الشخصية كزوج و كآب أو فى أمور الحياة الاجتماعية . كرجل يتعامل مع
الناس تعاملًا بشرياً يومياً . و قد . . . و قد . . . (إلا محمداً عليه الصلاة والسلام)

- و بروز الانسان في بعض القيم الفاضلة قد يجره إلى النقص في فضائل أخرى . . . فالشجاعة قد تدفع إلى الغرور ، و الكرم قد يدفع إلى طلب الفخر و الذكر الحسن ، وكثرة العبادة قد تدفع إلى الرياء أو الشعور بالكمال . . . وهكذا إلا محمداً عليه الصلاة والسلام .

- و العابد قد تكون عبادته على حساب ريته أو مجتمعه .
- و العالم قد يكون طلبه العلم على حساب أسرته أو على حساب القيم الانسانية نفسها ، و السياسي قد يظن نفسه ملكاً للأمة و ليس للزوجة أو العيال أو الاصدقاء . (إلا محمداً عليه الصلاة والسلام) .

في ظلال النبي . . . النبي الحضارة الكاملة الراقية « النموذج » في ظلال النبي . . . وجدت على نحو فريد ، الحضارة المتوازنة البشرية السماوية الواقعية . . . و في ظلاله عليه الصلاة والسلام وجد الانسان النموذج الذي وجدت فيه كل الفضائل حبايتها و تماسكها و انسجامها . . . الشجاعة . . . الصبر . . . العمل . . . الحق . . . الواجب . . . الوفاء . . . العدل . . . الرحمة . . . القناعة . . . الكرم . . . العفو . . . الرفق . . . التواضع . . . الصدق . . . الامانة . . . العفة . . . الحكمة . . . العقل . . . الرجولة . . . الرقة ! !



أجل . . . اذهب إلى ظلاله عليه الصلاة والسلام كما يذهب المحارب من جسيم المادية و الهبوط ، و قلب صفحات حياته الثدية . . . وسوف تجد لكل خلق من هذه الاخلاق نصيباً كبيراً لدرجة قد تطلق معها أنه عليه الصلاة والسلام كان مبتعثاً لنشر هذا الخلق وحده و تثبيت دعائمه وحسب .

لكنك إن ذهبت إلى خلق آخر فسوف تجد أن ما هو موجود في الخلق

الأول موجود نفسه في الخلق الثاني . . . وهكذا . . .

إن أهل مكة الكفار . . . كانوا يسدونه « الصادق » و « الأمين » فكان هاتين الصفتين محصورتان و قاصرتان و مضافتان إلى اسمه الأصلي « محمد » . .

و المسلم الذي يطالع الآن صفحات النبوة يجد أن كل خلق من الأخلاق المذكورة أنفاً يمكن أن يطلق عليه ^{عليه} بنفس التحديد، أى كأنه صفة قاصرة عليه .
بدل عن اسمه الكريم ، فكما قال الكفار عنه الصادق و الأمين يقول المسلم :
الصابر ، الوفي ، الكريم ، الرفيق . . الرحيم . . .

و هذه الأخلاق أصيلة في ظلالة العالية . . إنها ليست قابلة للتغيير و لا للتأثير . .

إنها فوق التغيرات و المؤثرات الخارجية . . و إن كل صفة منها توضع في مكانها السليم . .

و كل هذه الصفات انتظمت حياته عليه الصلاة و السلام على الرغم من كل تقلباتها :

فحمد المطارد المحارب في مكة . . هذه صفاته .

و محمد الذي يعامل النفاق و اليهود في المدينة . . . هذه صفاته .

و محمد الفقير . . . محمد الغنى . . هذه صفاته . .

محمد الرئيس . . محمد المحارب . . هذه صفاته .

محمد الأب . . . الزوج . . . السيد . . . الراعى . . هذه صفاته .

محمد القائد النبي الإنسان . . . هذه صفاته

وهكذا . . . تمت ظلالة الكريمة على امتداد حياته كلها بلا تكلف أو رياء . . . أو قصور . . . أو اختلال .

إنها صفات أصيلة . . . تبدو وكأنها بعضه ، بعض دمه الذكي وبعض أيقانه العالية . . . عليه الصلاة والسلام .

موكب الحضارة . . . في ظلال النبي :

الماضي في ظلال النبي ليس عبثاً . . .

إنه المسيرة البشرية بكل ألوانها . . . وأمراضها و على الطبيب الأخير (عليه الصلاة والسلام) أن يستفيد من التجارب السابقة .

و الماضي ليس تفصيلات فارغة يضيع معها الحاضر . . . و آفاق المستقبل . . .

بل إنه رؤية تركيية كلية تهدف إلى إعطاء المضمون الأخير الذي تتمثل فيه العبرة حتى تعرف أمته كيف تنهض الأمم . . . و تعرف أيضاً : كيف تسقط الأمم .

إن الماضي ليس نفاً كله و ليس مقدساً كله . ، إنه في ظلال النبوة خايط

يكشف المرض و الصحة . . . و الصمود و الهبوط . . . و علينا أن نختار .

و الخير و الحق و الجمال في الماضي . . . هي من دعائم دعوته بل إن دعوته

امتداد لهذا الماضي النبوي الحافل . . . إنه حارس هذه القيم عليه الصلاة والسلام بصرف النظر عن ماضيتها أو عن حاضريتها أو مستقبالتها .

إن القيم لا علاقة لها بنسبية الزمان . . . إنها حاكمة الزمان . . . و حامية

حركته و ليست ذيلاً تابعاً للأهواء المريضة و الفلسفات المفترضة و تقلبات ما يسمى بالتقدم و التخلف .

هذا هو الماضي في ظلال الحضارة النبوية الكاملة .

أما الحاضر فهو الواقع المعاش . . . هو الحركة اليومية التي لا حارس لها

إلا مارسمه منهج القرآن . . . و بما صورته ظلال النبي عليه الصلاة والسلام .

إن الحاضر حائقة متصلة بالماضي . . . تهيم للمستقبل فهو ليس مبتوراً عن

اجبات الماضى متخلبا عنها و هو ليس انطلاقة عابرة مجنونة تسحق إنسان الحاضر اسم الجرى وراء المستقبل .

و للحاضر دوره وحقه فى ظل قوانين الله ، و فى رعاية الأخلاقيات الالفة من الانسان و كرامة الانسان .

و إذا كان الحق و الخير والجمال محترما فى الماضى ، فلا بد من ياب أولى أن يعيش فى الحاضر ، و أن تزدهر أزهاره فى كل ركن من أركان الحياة . . . مادة و معنى ، أفرادا و مجتمعات ، من غير انفصال عن « عبرة الماضى » أو « حق مستقبل » و المستقبل له حقه فى ظلال النبى عليه الصلاة والسلام .

المستقبل القريب . . و البعد معا . .

و من المعجزات الخارقة لهذا النبى الامى الذى لم يدرس فى معهد تخطيط أو إحصاء ، أو يتدرب فى مرصد من مراصد تنبؤات السياسة . . أو التاريخ . . من معجزاته أن كل ما تنبأ به كان صدقا .

و كان حقا حتى كأنه يتكلم كلماته لرسم واقعى للمستقبل . . لا زيادة فيه . و كلماته فى ذلك كثيرة . .

حديثه عليه الصلاة و السلام عن أمته التى تشبه الفضة و التى يوشك أن يتداعى عليها الأعداء بينما المسلمون كثير يشبهون السيل .

ألمست ترى الحديث أصدق صورة لما نحن عليه اليوم من انتفاضه من روسيا و إسرائيل و أمريكا و أوروبا - على أرضنا و بترونا ١١

و ألمست هذه الصورة قد صدقت على المسلمين حين اقتسمت بريطانيا وفرنسا

و إسبانيا و هولندا - العالم الإسلامى فى القرنين التاسع عشر و العشرين ١١

و حديثه الآخر فى مدى تبعية المسلمين لليهود و الصابى : « لتركبن سنن

من قبلكم شبراً بشبر و ذراعاً بذراع ، حتى لو أن أحدهم دخل جحر ضب خرب لدختموه . . . قالوا : اليهود و النصارى يا رسول الله ؟ قال : فن إذن (أى فن غيرهم) رواه البخارى و مسلم .

- ألا تراءنا الآن نعيش ضورة هذا الحديث . . أذبالا لليهود و النصارى

حتى فى ملابسنا و تسريحات شعرنا و تعلنا الدراسات العربية و الاسلامية ١١
- و حديثه الآخر عن « الفتن » حين قال لأصحابه : هل ترون ما أرى ؟

إنى لأرى مواقع الفتن خلال بيوتكم كواقع القطر رواه البخارى و مسلم « فكانت ،

الفتنة الكبرى . ثم كانت عشرات من الفتن الكبرى بين المسلمين بعد ذلك ١١

- و حديثه عن فتنة النساء بعده على الرجال .

- و حديثه أن الله جعل بأس أمته بينها .

- و حديثه فى الخندق عن خضوع كنوز كبرى و قصر المسلمين .

- و حديثه عن الأمن الذى يمشى فى ظله الرجل من مكة إلى صنعاء

لا يخشى إلا الذنب .

- . . وترك هنا معجزاته المستقبلية الفردية التى تتعلق بأفراد كوت همار بن

ياسر على يد الفئة الباغية ١١ و موت أبى ذر وحمده (فى الربرة) و موت

« قرمان » الشجاع على النفاق ، وإخباره أن فاطمة أول أهله لحوقاً به إلى الرفيق

الأعلى - و إخباره - للمسلمين وهو فى الثالثة و الستين فقط ، ولعاذ بن جبل حين

ذهب إلى اليمن . . بأنه قد لا يلقاه بعد عامه هذا . وبأنه قد يمر بمسجده وقبره معاً

و حديثه عن قتال المسلمين لليهود . . قبل قيام الساعة ١١

و حديثه عن الفتن التى تنأت كقطع الليل المظلم : يصبح الرجل مؤمناً ويمس

كافراً يبيع دينه بعرض من الدنيا . . « بوزارة أو امرأة أو غير ذلك » .

لقد عمدنا إلى الاطباب بعض الشئ فى ذكر كلمات الرسول المستقبلية ، وكيف أنها كانت عين الصدق . . . لنكشف حقيقة رجال المادية الجدلية اليهودية (مسيلة العصر الحديث) كارل ماركس . . فان جميع فتاواه التاريخية المستقبلية التى سماها أذباله « تنبؤات حتمية . . كانت كاذبة ١ » .

و بعد نصف قرن فقط من فتاواه ركمت الشيوعية كبلد فقير أمام الرأسمالية القوية التى تنبأ ماركس بسقوطها . ولم يسقط أى مجتمع رأس مالى ، زعم ماركس أنه سيكون ملجأ الماركسية لكن على العكس آل أمر المجتمعات الشيوعية إلى الحضيض إنسانياً . . . و مادياً . . . و فكراً ١١

لكن النبي الامى (الصادق الامين) الذى خرج فى مكة قبل أربعة عشر قرناً من ظهور عصر العلم و التكنولوجيا . .

هذا النبي . . صادق لا يكذب « و ما ينطق عن الهوى إن هو إلا وحي يوحى علمه شديد القوى » .

فكل كلمة من كلماته قس من نور الحقيقة الالهية الموهبة على التاريخ البشرى كله .
المهيمنة على الماضى . . بنفى الخبيث و إتمام مسيرة الحق والخير والجمال ا
و المهيمنة على الحاضر . . بتحقيق خلافة الله فى الأرض ، و استمرار
مسيرة الحق والخير والجمال .

و المهيمنة على المستقبل . . . برسم صورته العامة التى تتحرك وفق قوانين الله ، و التى تساعد قافلة الانسان على السير أيضاً فى طريق الحق والخير والجمال ا
يريد الله ليين لكم ويهديكم سنن الذين من قبلكم ويتوب عليكم والله عليم حكيم .
والله يريد أن يتوب عليكم ويريد الذين يتبعون الشهوات أن تميلوا ميلا عظيماً .
يريد الله أن يخفف عنكم و خلق الانسان ضعيفاً (النساء ٢٦ - ٢٨ .
وعلى محمد العربى الهاشمى - النموذج الكامل للحضارة - سلام الله ورحمته وبركاته .

المفهوم الاسلامى لحقوق الانسان الأساسية^١

الأستاذ صلاح الدين

« معرب »

مفهوم الحقوق الأساسية للانسان قديم في الرؤية الاسلامية كقدم الانسان بالذات ، ذلك لأن خالق الانسان حينما خلق الوسائل الطبيعية للحياة ووفرها للانسان وضع له منهجاً طبيعياً للعيش منذ بدئه ، و لا أدل على هذه الحقيقة من القرآن الذى يشهد بأن الانسان أكرمه الله تعالى بالشعور و الحقوق و المسؤوليات قبل أن يوليه الخلاقة و علمه آداب الحياة مع توفير وسائلها .

فأول إنسان وطأ الأرض بأقدامه إنما بدأ حياته فى نور العلم الالهى الذى لم يكن علماً ناقصاً كما تدل عليه كلمة « كلها » فى قوله تعالى « و علم آدم الاسماء كلها » إذ ليس معنى تعاليم الأشياء أنه عدها له عدأ بل فسر له كل ما يتصل بها من خواص و من آثار و جوانب ، و لا شك أن الانسان ظل يتسع فى نطاق علم الأشياء مع تقدمه فى مجالات التحقيق و الابداع و لا يزال ، يقول الداعية الاسلامى الشيخ أبو الأعلى المودودى ضمن تفسير هذه الآية :

« إن نوعية علم الانسان هى أن العقل الانسانى يأخذ علم الأشياء عن طريق الاسماء و لذلك فان علم الانسان كله يشتمل على أسماء الأشياء و إن تعاليم الاسماء كلها لآدم عليه السلام يعنى أنه رزق علم هذه الأشياء » (١) .

(١) تفهيم القرآن ج ١ ص ٦٤ .

إن تعليم الأسماء هذا يؤكد أن يكون الانسان على علم تام بواجباته وحقوقه ،
و لما نوقشت مسألة الحقوق في أيام آدم عليه السلام لأول مرة هنالك انضحت
حقيقة شعور الانسان باحترام الحقوق على أساس القانون الالهى ، لا على أساس
الزمن و الوجدان ، فهذا قابيل هدد أخاه هابيل بالقتل لما قرب قرباناً فتقبل من
أحدهما و لم يتقبل من الآخر ، أنظر كيف يتحدث القرآن :

« و اتل عليهم نبأ ابنى آدم بالحق إذ قربا قرباناً فتقبل من أحدهما ولم يتقبل
من الآخر قال : لأقنطنك ، قال : إنما يتقبل الله من المتقين ، لن بسطت إلى
يدك لتقتلنى ما أنا بباسط يدى إليك لأقتلك ، إني أخاف الله رب العالمين ، إني
أريد أن نبوء بأئبى بائمك فتكون من أصحاب النار ، وذلك جزاء الظالمين ، (١) .
و فى الآية دلالة واضحة على ما كان يعرفه قابيل من أوامر الله سبحانه تعالى
من حرمة نفس الانسان و قيمتها ، كان يعرف أن قتل النفس لثم يؤدي صاحبه
إلى جهنم ، فرضى بأن لايسط يده على أخيه وإن قتله هو ، خوفاً من الله سبحانه
و تعالى .

و إن مبدأ الحقوق و الواجبات الذى كان الله سبحانه و تعالى قد منحه
آدم عليه السلام لهداية الانسانية ظل ينتقل إلى غيره من الأنبياء حتى محمد ﷺ مع
زيادة توجيهاً و أحكام ، نظراً لما مرت به حياة الانسان فى مراحل تقدمها المختلفة
و مقتضياتها المتغيرة ، و مشكلاتها و مسائلها المتجددة ، فكلما اتسع نطاق العلاقات
الانسانية كلما نزلت لها أحكام حتى آتم الله تعالى مرحلة تعليم و تربية الانسانية
هذه على خاتم الدين محمد ﷺ و أعلن مدوياً مجلجلاً « اليوم أكملت لكم دينكم
و أتممت عليكم نعمتى و رضيت لكم الاسلام ديناً (٢) .

و لكن ما هو منطلق هذا الدين الذى تم على النبي ﷺ و مصدره ، فانظروا إلى تاريخه يقول الله تعالى : « إن الله اصطفى آدم ونوحاً و آل إبراهيم و آل عمران على العالمين ذرية بعضها من بعض و الله سميع عليم » (١) .

كأن هداية الانسانية التى بدئت مع آدم عليه السلام ظلت قائمة من غير تعطل و لا توقف عن طريق الانبياء الآخرين الذين تابعوا بعده ، كما أن القرآن يشير أيضاً إلى أن التعاليم الالهية لم تعد مستمرة لحسب بل إن هناك حقيقة أعظم منها و هى أن الانبياء كلهم إنما دعوا الناس إلى دين واحد من غير تفاوت أو خلاف المنهج كانت مهمتهم واحدة و كانوا حاملين لواء منهج واحد للحياة ذلك الذى لم يكونوا قد اخترعوه بأنفسهم ، و إنما كان منزلاً من عند ربهم .

« شرع لكم من الدين ما وصى به نوحا و الذى أوحينا إليك و ما وصينا به إبراهيم و موسى و عيسى أن أقيموا الدين و لا تتفرقوا فيه » (٢) .

لم يتوقف نفع هذا الدين على إصلاح العقائد لحسب ، بل إنه شمل الحياة بأسرها من العقائد إلى الشؤون الحيوية كلها ، و كان يحتوي على تعليمات وإرشادات واضحة لكل جانب و كل شعبة من جوانب و شعب الحياة .

« و كتبنا له فى الألواح من كل شئ موعظة و تفصيلاً لكل شئ ، فخذها بقوة ، و أمر قومك بأخذوا بأحسنها » (٣) .

و استمعوا الآن إلى القرآن فى لغته الخاصة بالحقوق و الواجبات و كيف كانت تعليماتها المفصلة .

« و إذ أخذنا ميثاق بنى إسرائيل لا تعبدون إلا الله و بالوالدين إحساناً و ذى القربى و اليتامى و المساكين و قولوا للناس حسناً ، و أقيموا الصلاة و آتوا الزكاة ،

(١) آل عمران / ٣٤ (٢) الشورى / ١٣ (٣) الأعراف / ١٤٥

ثم نوابتم إلا قلباً منكم و أنتم معرضون ، وإذا أخذنا ميثاقكم لا تسفكون دماءكم
و لا تخرجون أنفسكم من دياركم ، ثم أقررتم و أنتم تشهدون (١) .
وجاءت في نفس السورة إشارة إلى التعليمات و الاحكام الالهية حول جميع
علاقات الفرد الشاملة من السماء إلى الأرض .

د الذين ينقضون عهد الله من بعد ميثاقه و يقطعون ما أمر الله به أن يوصل
و يفسدون في الأرض أولئك هم الخاسرون ، (٢) .
و أعبدت نفس الإشارة في آية أخرى :

د و الذين ينقضون عهد الله من بعد ميثاقه و يقطعون ما أمر الله به أن
يوصل و يفسدون في الأرض أولئك لهم اللعنة و لهم سوء الدار ، (٣) .
يقول الداعية الاسلامي أبو الأعلى المودودي و هو يشرح هذا العهد والميثاق
ضمن تفسيره لهذه الآية .

د يعني أن هؤلاء الناس ينقضون ذلك العهد الذي أمر الله به أن يوصل
والذي يتوقف على دعمه وميثاقه نجاح الحياة الفردية والاجتماعية ، إن هذا الكلام
الوجيز يحمل في طيه معاني واسعة جداً بحيث إنه يكفي لعالم الانسان الحضاري والخلق
كله وينطلي العلاقات الانسانية كلها من العلاقة بين الاخوين إلى العلاقات العالمية والدولية ،
و ليس المراد من نقض العهد مجرد قطع العلاقات الانسانية بل كل ما يغير الصور
المشروعة لهذا العهد من صلات و علاقات يدخل تحت حكم النقض ، ذلك لأن عاقبة
الروابط و العلاقات الغير المشروعة نفس العاقبة لنقض العهد المشروع ، وتلك عاقبة
تظهر في فساد المعاملات الانسانية و تزوع بيان الاخلاق و المدنية ، (٤) .

(١) البقرة ٨٣ - ٨٤ (٢) البقرة ٢٧ (٣) الرعد ٢٥

(٤) تفهيم القرآن ج ١ ص ٦٠

تاريخ الحقوق الانسانية هذا الذى عرضه القرآن علينا يدل دلالة واضحة على أن المفهوم الاسلامى لحقوق الانسان قديم كقدم الانسان الاول ، كما أنه يبين مصدر هذه الحقوق ، قائمها لا تتبع من تلك المعاهدات والاتفاقيات التى وجدت نتيجة للصراعات والخلافات التى عاشها الحكام فى دولهم المزعومة ، ولا أنها نتيجة جهود الفلاسفة وخبراء السياسة والقانون ، بل إنها منحة الخالق لخلقه و نعمة الحاكم الحقيقى لوعيته ، فهى مرتبطة بحياة الانسان بدورة لا انفصام لها ، وكانت هذه الحقوق ، قد تعينت منذ خلقه ولكنها جاءت مفصلة واضحة فى شريعة النبى الخاتم محمد ﷺ وهى حقوق لا يحددها الزمان والمكان ، غير قابلة للتغيير والتعديل ، حتى إن الانسان إذا هاجر الكوكب الارضى إلى كوكب آخر وسكن فيه تكفبه هذه الحقوق ولا تتغير نوعيتها أبداً كما أن تغير الزمان والمكان لا يؤثر فى تكوين الانسان الخلق و بنيته الجسدية كذلك لا تتعرض الحقوق والواجبات لآى تغيير فى طبيعتها ومكانتها الدائمة ، و لذلك فان هذه الحقوق لا تقبل التغيير والانفصام فى أى حال ، فمسئولية الدولة ليست عن تعيين الحقوق و تقرير الواجبات بل إنها مسئولة عن تنفيذها فقط .

يزعم أهل الغرب أن تاريخ حقوق الانسان الاساسية يرجع إلى ما قبل عدة قرون ، ثلاثة أو أربعة قرون فقط ، وإن جهودهم المضنية التى بذلوها فى ترقية هذا الموضوع وتوسيع نطاقه آثرت ثماراً يانعة جنية أكلها الناس و لا يزالون يأكلون من ردها ، إلا أن التاريخ الذى عرضه علينا القرآن الكريم لحقوق الانسان يثبت أنها جزء من شعوره منذ بدء الخليقة ، و من أول يوم نزل فيه الانسان إلى هذه الدنيا ، و إن اكتساب هذه الحقوق و تقديرها ليس بما صنعه هو بنفسه و إنما الحاكم الحقيقى هو الذى أكرمه بهذه الحقوق تدريجياً ، وحينما نسمع صدى لهذه الحقوق

الاساسية نجد أن التعاليم الالهية هي التي أيقظت في الانسان شعوراً بهذه الحقوق الاساسية .

و قد جاء في كتاب « نحن نؤمن بالله » (We Trust In God) مؤلفه نارمان كوزنس (Norman Cousins) الطبعة الامريكية التي صدرت في عام ١٩٥٨ حيث تناول المؤلف ذكر مؤسسى الدستور في أمريكا وتحدث عن عقائدهم الدينية في تفصيل ، جاء فيه : إن « بنجامن فرينكلن » (Benjamin Franklin) « جورج واشنطن » (George washington) « جون ادمز » (John Adams) « توماس جيفرس » (Thomas Jefferson) « جيمز ماديسن » (James madison) « الكرنندر هملتن » (Allexander Hamilton) « سامول آدم » (Samuel Adam) « جون جى » (John Jay) و « نامس بين » (Thomas Paine) كل هؤلاء الكبار كانوا يؤمنون بتعاليم المسيحية إيماناً كاملاً ، و قد أثرت على أفكارهم و نظرياتهم تأثيراً عميقاً حتى إن « جيمز مبيديسن » يقول و هو يتحدث عن « الحقوق » .

« إنما حق للانسان في هذه الدنيا إنما هو في الواقع واجب حتمه الله تعالى على أمانس آخرين غيره » .

و كذلك إذا درسنا الدساتير البريطانية و الفرنسية في خلفيتها الدينية وجدنا أنها تؤكد أيضاً أن التعاليم الدينية هي في الأصل مصدر الحقوق الاساسية للانسان ، و خاصة نجد مصدرها في ذلك التأثير العميق الذى تركه الاسلام في أوروبا .

إننا إذا رأينا في مرآة تاريخ الحقوق الاساسية ، للانسان الذى عرضة القرآن علينا وجدنا أن الاسلام وحده له الحق في استعمال مصطلح الحقوق

الفطرية (Natural Rights) و الحقوق بالولادة (Birth Rights) لأن هذا المصطلح واضح غاية الوضوح بينما نرى أن المصطلحات القرية لمفهوم الحقوق تسم بالابهام و الغموض .

من هو الذي عين هذه الحقوق الاساسية ؟ .

يرد الاسلام على هذا السؤال بغاية من الوضوح على أن حامل راية نظرية الحقوق الطبيعية في الغرب • بانثم • (Bantham) وزملاءه الآخرين لم يتمكنوا من شرح معنى الطبيعة و من الاشارة إلى القوة المطلقة التي تعين هذه الحقوق ، و بتعبير آخر : من هو الذي منحها مرسوم العمل و التأثير ، أما الاسلام فانه لم يترك أى مجال لاثارة شبهات حول هذا الموضوع مع استعراضه جميع مناحى الحقوق الاساسية ، الفطرية منها و الولادية .

« يتبع »

« و قضى ربك ألا تعبدوا إلا إياه و بالواين إحساناً إما يبلغن عندك الكبر أحدهما أو كلاهما فلا تقل لهما أف و لا تنهرهما و قل لهما قولا كريماً ، و اخفض لهما جناح الذل من الرحمة و قل رب ارحمهما كما ربياني صغيراً » .



الملك

المرأة قبل الاسلام و بعده

الأستاذ سعيد بن عبد الله سيف الحائمي

إن موضوع المرأة من مواضيع الساعة الحساسة ، لأنه إذا صاحت المرأة صاحت الأسرة وإذا صاحت الأسرة صلح المجتمع ، فلذا يجب على الكتاب المسلمين أن يكثرُوا من الكتابة في هذا الموضوع ليرزوا بحاسنه أمام أعين العالم .

ولا يخفى على كل ذي لب حكيم أن أعداء الاسلام قد جعلوا المرأة سلاحهم الفتاك ، و وجهاً لكل الأضواء حولها لاغراء الشباب وإفساد المجتمعات الاسلامية وقد يجهلوا إلى حد ما ، لأن الشباب هم مادة الاسلام بعلمهم أن المرأة هي أول معلم للولد ، و مهما كتب عن هذا الموضوع فإن معيته لا ينضب .

هذا و بتوفيق من الله نتحدث عن حقوق المرأة في الاسلام ، ذلك الموضوع - كما قلنا - لم يتطرق إليه الكتاب المسلمون كما يجب أن يتطرقوا إليه .

لنتظر أولاً من خلال نافذة المحاضرات و الثقافات المختلفة لئرى كيف كانت البيئات و المحاضرات المتباينة تعامل المرأة و بعد ذلك يمكننا أن نقارن بينها و بين ما قدم الاسلام من علاج لمشاكلها و غير ذلك من الأمور . و يمكننا بعد هذه الدراسة أن نكون باذن الله فكرة واضحة عن علاج الاسلام لهذه المشكلة وللشكلات التي تعترض الناس عموماً ، نبدأ فنقول .

أولاً : في الهند

يقول مانو في كتاباته وأساطيره : إنه يجب على المرأة أن تخضع لحايميها (الزوج)

و عليها أن تكون فى حالة الاعتماد الكلى عليه ، أما بالنسبة للإيرات فإنه يكون عن طريق الذكور فقط دون البنات إذ يحرم الإناث الميراث .

كانت الزوجة الهندية تنادى بعلمها : « يا سيدى أو يا إلهى أو يا ربى » لأنهم كانوا يعتبرون الزوج الإله الصغير لها ، ومن عاداتهم أن الزوجة لم تكن تأكل مع علمها أبداً . معها كانت الظروف ، و كان لزاماً عليها أن تمشى خلفه بخطوات بعيدة عنه ، وذلك عند ما يذهبان سوياً ، بل كان الرجل قد ركز فى نفسها من شعور العبودية ما يجعلها تفتخر أن تدعو نفسها (داسى) أى أمة لزوجها و تؤمن بـ (بنى ورتا) أى اتخاذ المرأة من زوجها معبوداً لها وإلهاً .

إن الزوجة الوفية هى تلك الزوجة التى يكون عقلها و كلامها و بدنها خاضعاً لزوجها بحيث تكون مذلة له و عليها أن تكلمه بخشوع تام ، هذه هى المرأة المثلى التى تحظى باحترام و تقدير فى هذا العالم و تعيش فى الآخرة مع زوجها

ثانياً : اليونان

نلقى نظرة عابرة عما كانت عليه الحضارة اليونانية القديمة ، و كيف كانت تعامل فيها المرأة ، كانت المرأة اليونانية تهجر على الزواج دون إذنها إذ أنهم كانوا يعتبرون أن رضاها لم يكن له أية أهمية فى إتمام زواجها .

كان الوالدان يجبران البنت لتخضع لرغباتهما ، و كان عليها أن تقبل هذا الزوج الذى يعتبر سيدها و الذى اختاره لها والداها ، حتى وإن كان هذا الزوج غريباً عنها كل الغريبة و لا تعرف عنه شيئاً .

كانت المرأة اليونانية ناقصة الأهلية ، و كان يجب عليها أن تطيع أوامر أقربائها من الذكور طاعة عمياء ، ويمثل هؤلاء الأقارب من الذكور الأب والابن والأعمام .

و قد قسم الاغريق النساء حسب معاماتهم لمن ثلاث طبقات هي :

الطبقة الاولى : كانت وظيفتها الرئيسية هي استمتاع الرجال بهن و تقديم كل أنواع اللذة الجسدية و كانت تسمى هذه الطبقة « طبقة المؤمسات » .

الطبقة الثانية : و كانت أعمالهن الأساسية هي الأخذان و هو مخادعة الرجال و الاهتمام براحتهم و الاعتناء بأبدانهم و مظهرهم العام .

الطبقة الثالثة : وهى طبقة الزوجات فكانت مهتمن الرئيسية هي إنجاب الأطفال و الاهتمام بتربيتهم كعمل مربية الأطفال و لم ترتق حالتهم إلى أكثر من أن يكن مريات أولاد ساداتهن .

ثالثاً : الرومان

في الرومان : عندما تأتى إلى جيران اليونانيين القدماء ألا وهم الرومانيون ، فثنا نراهم يعتبرون المرأة ناقصة الأهلية مثل أختها في اليونان بالضبط لافرق بينهما ، لأنها كانت تعتبر أنها لا تستطيع أن تفكر لنفسها بنفسها ، ولذا كان لازماً عليها أن يقوم أحد بالاعتناء بها ، إنها تكون دوماً تحت حماية زوجها و رعايته و ذلك أنها عندما تتزوج تنتقل هي و ما تملك فتصير ملكاً لزوجها و له كل الحقوق عليها ، وعندما تقوم بأى عمل مخالف للأنظمة السائدة والقوانين المرعية ، على الزوج أن يحاكمها و يصدر الحكم عليها و يعاقبها ، فله الحق المطلق في إصدار أى حكم عليها حتى و لو أفضى ذلك إلى الحكم بقتلها و لا أحد يعارضه في حكمه ذلك .

و كانت المرأة الرومانية تعتبر ضمن المناع و كأن زوجها قد اشتراها ولذلك كانوا يعاملونها كأنه اشتراها (الزوج) لمصلحته الخاصة .

لم يكن لها الحق في الاشتراك في الأمور المدنية ولا في الأمور العامة ويعنى

هذا أنهم لم يكونوا يسمحون لها أن تكون وصية لأحد أو شاهدة أو كفيلة لغيرها من النساء ، بل و لم يسمحوا لها حتى أن تكون مدرسة .
و عندما يتوفى عنها زوجها فان أبناءها الذكور أو إخوة زوجها أو أعمامهم لهم الحق عليها ، و على كل ما تملك ، و ذلك لأن الملكية انتقلت إليهم بعد وفاة الزوج مباشرة ، فهي شئ موروث ضمن أمتعة الزوج الراحل .

رابعاً : القبائل السلافية

القبائل السلافية : عندما نقرأ تاريخ القبائل السلافية بدقة و إمعان نأتي على حقائق شيقة عن حقوق المرأة لدى تلك الشعوب القديمة .

يكفيننا أن نأخذ بعض المقطوعات من هنا و هناك من الكتاب الذي قام « أوسولينوم » (Ossolineum) بتأليفه ، و إذا قنا بترجمة عنوان الكتاب الترجمة الحرفية تأتي بالمعنى : المرساة المقلوبة للسفينة و أن المعلومات التي نقتبسها مكتوبة في جريدة فاكتي ٧٦ (Fakty - 76) لعدد شهر سبتمبر ٧٦ تحت عنوان يوخ أوني كوشالي (Jok oni Kochali) أي كيف كانوا يحبون ، و هي كما يلي :

في مطلع القرن الثاني عشر كتب كوسماس (Kosmas) مؤلف حوادث تشيكين أنه كان في إمكان رجل بوماري (١) (Pomme Rian) أنه كان قبل ذلك بمائة عام في إمكانه أن يتزوج بأكثر من زوجتين اثنتين ، وأنهم لم يكونوا يعتبرون كون علاقة جنسية بين شخص وزوجة شخص آخر مثلاً مخالفاً للقانون أو العرف . و نلتقي في نفس العصر تقريباً بملك بولوني يدعى بوليستا سمياني (الشجاع) (Boleslaw Smiaty) نراه يعاقب الزوجات الخائئات للفرسان الذين قضوا سنوات طويلة خارج بيوتهم بأنه يعاقبهن لخيانتهن لأزواجهن الذين كانوا يحاربون العدو ، أنهم

(١) شعب من أصل الماني .

لم يراعين عفتن و قن بعلاقات جنسية مع رجال غير أزواجهن .
ويقول لنا كاتب الحوادث الالماني ثيامور (Thiet Mor) إن الزوجة السلافية
كانت تقتل (١) بعد وفاة زوجها مباشرة لتشاركه حفله .

و قد سن الملك بوليسا تشروبي (Bolestw Chroby) قانوناً يقضى بمعاينة
كل من يغرى زوجة شخص آخر بالفساد الزوجى بالطريقة التالية :
يؤخذ الشخص المغرى إلى جسر السوق وتسمر خصيتاه بمسمار و يبقى معلقاً
عليهما إلى أن يموت .

كما أنه قد مرت فترة في حياة بنات السلافية أن يكون لكل واحدة منهن
علاقة جنسية تمارسها مع الرجال ، و قد يحدث أحياناً (في تلك الفترة طبعاً) أن
يطرد الزوج عروسه التى زفت إليه حديثاً لأنه وجدها عذراء لم تنصب بكارتها بشئ ،
وذلك لأنهم كانوا يعتبرون أنه إذا حافظت البنت على شرفها (بكارتها) دل
ذلك على دماء منزلتها بين الفتيات . و إن أحداً لم يكن يريد لها قبل أن تتزوج
هذا الشخص . والنتيجة الحتمية لمثل هذه المعاملة (أى طرد الزوجة التى استطاعت
أن تحافظ على بكارتها) تشجيع بيوت الدعارة و عذما ما تنجب مثل هذه المرأة بنتاً
فإنها تذكر تلك المعاملة القاسية التى عوملت بها من قبل زوجها بعد أن زفت إليه
مباشرة (ألا و هى الطرد) و هنا تستثير عواطفها و يكون رد الفعل هو (٢)
وآد البنت .

(١) إن هذه العملية تذكرنا بما كان يجرى في الهند عندما كانوا يحرقون الزوجة
بعد وفاة زوجها و هى على قيد الحياة ، و هذه العملية (عملية حرق
الزوجة حية مع زوجها الميت تسمى بالسوتى (Sutti) .

(٢) ويهجرنا هذا الحديث إلى ما كانت تفعله العرب قبل الاسلام فى وآد بناتهم
والفرق - كما سوف نرى - هو أنه لدى العرب كان الأب هو الذى يشد
البنت و هند السلافين نجد أن الأم هى التى تقوم بذلك العمل .

لم تكن المرأة السلافية من الوحيدة التي كانت تشد البنات إذ أننا نرى المرأة البروسية (Prussian) نراها تشد بنتها التي أنجبها عن طريق السفاح ، إن عملية وأد البنات هذه عادت الطريق وسهلتها للآب « كريستيان » (Chrystian) لشراء هؤلاء البنات وتعليمهن واستعمالهن في الكوراس للبشرين المسيحيين الذين كانوا ينتقلون من مكان إلى آخر مبشرين بالكاثوليكية .

يقول لنا كوسماس (Kosmas) أن أحد أمراء التشيكوسلوفاكين المدعو برينيسار (Bretystaw) كان يسجن السجن المؤبد كل امرأة غير متزوجة ، أو امرأة توفي عنها زوجها وقد رأوها حاملا ، و عند ما يسأل برينيسار عن سبب سجنها يقول : لا أحد يمنحها الاتصال الشرعي بالزواج ، بالله عليك فلهذا يعاشرون الرجال بالطرق غير المشروعة ؟ و بعد ذلك يطالبن الاجهاض للنخاض من الحمل . إن عملية الاجهاض هي كبرى ذنوب كل العصور (١) .

خامساً : الشعوب الاسكندنافية

أقد كانت المرأة الاسكندنافية تحت الوصاية الأبدية بغض النظر عن كونها متزوجة أو غير ذلك ، وقد استمرت هذه الحالة رداً من الزمن . لم يكن للمرأة حق الزواج إلا بعد موافقة وليها ، وقد أعطى الولي الحق الشرعي عليها ، وكان له الحق كل الحق في استعمال كل ما تملك دون معارضتها ، و لم تكن تستطيع أن تتعلق بالمعارضة أو الاحتجاج .

و إذا حاولت المرأة أن تزوج دون إذن وليها و موافقته فويل لها كل الويل ، و لا يقر للولي قرار إلا بعد فسخ الخطبة و معاقبتها عقاباً صارماً .

سادساً : الصين

في الصين : كانت حالة المرأة الصينية أسوأ حالا من أخواتها في بقية الأماكن

(١) يبدو أن عملية الاجهاض هذه كانت معروفة منذ القدم ، و إنما من أخط الأمور التي يفتريها الانسان ، ولذا نرى أن بعض رجال الدين الأمريكان يطالبون المرشحين للانتخابات بوقفها .

من العالم و ينقل إلينا أن إحدى سيدات الصين قالت : نحن النساء نخطئ بأذن درجة في المجتمع و يجب أن يكون نصيبنا فيه أحقر الأعمال .

و يقال ألا ما أتمس حظ المرأة ، فهي المخلوقة السيئة الحظ ، و ليس في العالم كله شئ أقل قيمة منها ، إن الأولاد الذكور يقفون متكئين على الأبواب كأنهم آلهة سقطوا من السماء ، و أما البنت فإن أحداً لا يسر بمولدها ، و إذا كبرت اختبأت في حجرها تخشى أن تنظر إلى وجه إنسان و لا ييكها أحد إذا اختفت من منزلها (١)

وقد جاء في موسوعة المعارف البريطانية : كانت النساء غير المتزوجات ينتسبن إلى عائلات آبائهن وعندما تزوج إحداهن فإنها تنتقل إلى عائلة بعلها وتكون تحت امره والديه و كبار العائلة منهم .

وعليه تنتقل كل الممتلكات التي أنت بها إلى عائلة بعلها ، كانت منزلة العروس (التي أصبحت زوجة الآن) منزلة هينة جداً ، كان في إمكانها الاعتماد على الحماية البدنية من قبل أقاربها من أوبها إذا كان هؤلاء الأقارب مستعدين للغامرة في جلب عدم الموافقة و سحق أساليبهم ، أما في الحياة الواقعية فأتانا نرى أن منزلة المرأة تتقوى و تتحسن مع الزمن و بعد انجاب الأولاد الذكور خاصة و بعد أن تقوم هي بأعمال النمل و الحزن لوفاة رجال كبار من أقارب زوجها .

كان الزواج عن طريق التغام غير الرسمي بين رؤساء العائلات المعنية بالامر وذلك بعد المفاوضات التي تتم عادة عن طريق وسيط (داية) بين الجهات المعنية و يكون ذلك بطرق تقليدية متعارف عليها (٢) .

كان يحق للزوج أن يطلق زوجته لأسباب معينة و مقبولة و مثال ذلك الحياة الزوجية « الزنا » على شرط أن يكون الأبوان مستعدين لقبولها في بيتها ثانية و إلا فسوف تذهب المرأة إلى الشارع و تكون امرأة ساقطة . « يتبع »

(١) البهي الخولي : المرأة بين البيت و المجتمع .

(٢) موسوعة المعارف ج ٤ ص ٤٠٩ .

صور و أوضاع

فإنها لا تعمى الأبصار ولكن تعمى القلوب التي في الصدور

واضح رشيد الندوى

يعتبر الارتقاء العلمى من خصائص الحضارة الحديثة التى نشأت فى الغرب كما يعتبر فصل الدين عن السياسة من ثمار هذه الحضارة ولكن أصحاب العلم والفكر فى الغرب ، يظهرون بمظهر مختلف فى بحوثهم و كتاباتهم إذا اتصلت بالاسلام و المسلمين ، فيتغلب عليهم الجمود الفكرى ، و التحجر العلمى و التقليد ، و الجمع بين الدين و السياسة فى آن واحد ، كأن لهم مقاييس ، مقياساً لأنفسهم و مقياساً للمسلمين و الاسلام .

كانت فترة قرن كامل لاتصال الغرب بالشرق ، و هى الفترة التى أتاحت فيها للعلماء و المفكرين و الساسة فى الغرب فرصة للاختلاط ، و متابعة واقع الحياة ودراسة التراث العلمى ، واثروة الفكرية للمسلمين ، تكفى لازالة الأباطيل و الشبهات التى كانت قد نفثها أعلام المستشرقين و المبشرين الذين صنعوا التاريخ و زوروه لخدمة المصالح الاستعمارية فى بداية القرن العشرين ، ولكن الذى يتابع الحركة العلمية فيما ينصل بالشرق الاسلامى ، و بالمواضيع الاسلامية ، يصل إلى نتيجة حتمية وحيدة و هى أن الغرب لا يزال يعيش فى أفكار اختلقها المبشرون الصليبيون المستشرقون الحاقدون قبل اتصالهم بالشرق ، و أن الكتاب المعاصرين يسرون على نفس الخط التبشيرى الاستعمارى الحاقد بالنسبة للاسلام و المسلمين .

يرجع ذلك إلى فكرة تكونت في ظروف فرض الاستعمار الغربى على الشرق ، فقد كان قادة الفكر في الغرب يعتقدون أن استيلائهم على الشرق لا يدوم إذا لم تصحبه حملة فكرية عامة لاقتلاع ارتباط الجيل المعاصر والأجيال القادمة بماضيها الذى تعتبره الماضى المجيد ، و تحاول استرداد شرفه التليد ، ولتلاطم طبيعتها بطبيعة الحياة التى فرضها عليها الاستعمار لا بد من قطع الصلة القائمة بتاريخها ، و بأجسادها و تجريدها عن خصائصها القومية و الخلقية و صهرها في بوتقة جديدة .

التزم الكتاب الغربيون هذا الخط بدقة فيما يتصل بالثقافة الاسلامية والترات الاسلامى ، و اللغات و الآداب التى يتميز بها المسلمون في مختلف بقاع الأرض فانسمت كتاباتهم بنهج يختلف عن النهج العام المتبع في البحث و التحقيق و معالجة الظروف . و دراسة الطبيعة ، و الظواهر الانسانية ، و خضعت للتحويل و العمل و الدعاية بدلا من خضوعها للموضوعية التى تعتبر من خصائص البحث المعاصر .

اختار الكتاب في الغرب كل مجال من مجالات التأثير الفكرى ، و كان أهم و أمنع المجالات للكتابة والبحث لهم ، السيرة النبوية الشريفة التى نالت اهتمام أكثر الكتاب و تعرضت لأبشع نوع من التزوير و التحويل ، ثم كان نصيب التاريخ الاسلامى و الثقافة الاسلامية ، و كان من نتيجة هذا التصوير القاتم و العرض المفرض أن بدأ بعض المثقفين بالثقافة الغربية و المتخرجين من الجامعات العصرية ينظرون بنظرة استخفاف و ازدراء إلى الشرق ، و الثقافة الاسلامية (١) و حاولوا

(١) يقول طه حسين عن المصريين : لقد عبثت بهم الخطوب منذ أكثر من

عشرين قرناً ، و اكنتهم ظلوا رغم ذلك مصريين ، و قال : إن من السخف الذى ليس بعده سخف اعتبار مصر جزءاً من الشرق ، و اعتبار العنفة المصرية عقلية شرقية .

ربط أنفسهم بالحضارة الغربية النابضة ، أو حضارات آلاف سنة ماضية (١) .
كان ارتباط الأمة الاسلامية بشخصية الرسول الأعظم ارتباطاً لا يساويه
ارتباط ، لا يختلف فيه متدين وغير متدين ، فكان حب الرسول عليه الصلاة
والسلام يفر كل قلب ، و من يراجع المكتبة الاسلامية يجد ثروة عظيمة من
المدائح النبوية في مختلف اللغات الاسلامية ، و التأليف في السيرة التي يبدو فيه
نوع من التنافس لئلا هذا الشرف العظيم ، ما لا يوجد له نظير في الديانات
الأخرى و تتميز هذه المؤلفات سواء كانت في النظم و النثر بالعاطفة الوقادة
و الهيام و روح التفاني و الفداء النابعة من الاعتراف بالجليل و الامتنان ، و فضل
البعثة المحمدية على الانسانية في مجالات الحياة .

تشاهد مظاهر هذا الحب و الصلة الروحية الوثيقة التي ربطت المسلمين عبر
الأجيال برسولهم و رسول الانسانية ، كلما تجرأ حاقداً على الاسلام و حاول أن
ينال من شخص الرسول ﷺ فلا يبالي المسلمون بالعواقب و يطلقون بدوافع
الفداء لتقديم ضريبة الحب ، و واجب الوفاء و الولاء ، و لحقد الحاقدين تتكرر
هذه المأساة لامتحان حب المسلمين برسولهم الامي العربي ، و قد أثبت المسلمون
في كل مرة أن حبه لا يتغلب عليه حب ، فلم يترددوا في تقديم أسمى التضحيات
بكل اعتزاز و سعادة ، و شعور بشرف ، و كان للهند - هذا البلد المعجى - أكبر
نصيب من الحب ، و من تقديم ضريبة الحب (٢) .

(١) أعلن شاه إيران انتماءه إلى حضارة أربعة آلاف سنة و أعلن رئيس
العراق صدام حسين انتماءه إلى حضارة خمسة آلاف سنة و أعلن جمال
عبد الناصر قبلها الانتماء إلى حضارة سبعة آلاف سنة .

(٢) و من الأمثلة لهذا التفاني احتجاج المسلمين على مثال نشره جريدة استنمين في
كلكتا الذي قتل فيه أكثر من أربعة مسلمين ، و هناك شواهد كثيرة لانفعال المسلمين

كان ارتباط المسلمين بهذه الصلة مصدر قلق أكبر للمستعمرين في الغرب الذين حاولوا منذ فجر القرن العشرين إضعاف هذه الصلة بالحركة الاعلامية ، بالكتب و الصحافة ، و التعليم المادى ، وقد ركز عدد من المستشرقين على هذه الناحية ، فاستهدفوا السيرة النبوية و جعلوها موضوعهم و اختصاصهم ، كذلك اهتمت بها الصحافة الغربية التى تستغل كل فرصة لبث الأباطيل لتقيس بها حرارة الإيمان في قلوب المسلمين و مدى متانة هذه الصلة التى يرتبطون بها بقادتهم .

كانت مجلة Times الأسبوعية قبل شهور نشرت صورة مزورة للرسول ﷺ وتقارير تبث الكراهية في الاسلام و المسلمين ، و تشوه التاريخ ، فاحتج العالم الاسلامى ، و صودرت أعدادها في بعض أنحاء العالم الاسلامى ، و قد فقدت الصحف الغربية رشدتها و تجلّى حقدّها و كراهيتها للاسلام بوصول تقارير الانتفاضة الاسلامية في مختلف أرجاء العالم ، لحاولت أن تصبغ الاسلام والمسلمين بالظن ومعاودة الحرية ، و الجلود الفكرى ، و الارهاب ولم تحترز فيه عن النيل من شخص النبي ﷺ ، و من أحدث أمثلة هذا الحقد الدفين مقال نشرته مجلة نيوزويك الأمريكية و صورة مزورة مختلفة للرسول ﷺ في عددها الصادر في ٣ / ديسمبر ١٩٧٩م فقد تجمّرات المجلة بكل وقاحة غارقة للأدب الصحفى ، و أسلوب البحث العلمى و السلوك النبوى ، و احترام المقدسات الدينية ، و تهجمت على الاسلام و المسلمين و قدمت صورة مشوهة لحرية الرأى و الفكر ، و المذاهب العقائدية و الاجتماعية في الاسلام و أبرزت عنصر التطرف .

كان اتهام المسلمين باتباع طرق التطرف و التفرق من التهم التى اصطنعها المفكرون الغربيون قبل حوالى قرن ، و حاول الكتاب المسلمون نقي هذه التهمة كما حاولوا إزالة شبهات أخرى أثارها الصليبيون ، و لكن العقول الجامدة التى تعتمد على كتابات

مفرضة وتخضع لأغراض الاستعمار لاتبدو مستعدة لقبول الحقائق ، لأن الحق الدفين
 يمشى العميون ويعمى القلوب « فانها لاتعمى الابصار ولكن تعمى القلوب التى فى الصدور » .
 تغفل الصحافة الغربية التى تبرز التطرف الدينى فى الاسلام والمسلمين ، مظاهر
 التطرف الدينى الذى يكاد يصبح سممة لاسيحية ، رغم ادعاء الصليبيين بالانسانية
 والأعمال الخيرية التى تظهر كالمطرب أو الغطاء للكوارث البشرية فى ظل حكمهم ، وقد
 أغفلت الصحافة الغربية مجزرة ألف شخص فى جونز ناون الأمريكية بقيادة القس
 الأمريكى «جيم جونز» صدمت ضمير الانسانية كلها وهى لاتزال محفوظة فى ذاكرة
 المعاصرين لأنها حديث العام الماضى ، وذلك إذا خانت ذاكرة المؤرخين الغربيين
 فى أن يستذكروا مساوى الصليبيين فى التاريخ القديم فى الأندلس . وفى القدس وفى
 المستعمرات الفرنسية والبرتغالية . والبريطانية ، ومعاقل القوى التى تتبى التبشير فى العالم .
 إن مثل هذه الاعتداءات الصحفية التى تتكرر حيناً بعد حين وتجرح مشاعر
 المسلمين اعتداءات متعمدة لاتقوم على سوء فهم أو عدم معرفة وهى تستحق عقاباً
 أكبر من مصادرة أعداد الجرائد والمجلات ، لأن الغرب لا يفهم إلا منطق المصلحة
 المادية ، والمسلمون بثرواتهم وإمكاناتهم استهلاكهم فى خير موقف للاحقوا العقاب الأليم .
 « رفقاً بالقواريير »

ازدادت أخيراً فى كثير من البلدان الاسلامية المطالبة بمنح المرأة حقوقاً مساوية
 لتشارك الرجل فى سائر مجالات الحياة ، وكل من يحمل بين جنبات صدره قلباً إنسانياً
 يعترف بحقوق المرأة ، لأنها أحوج من الرجال إلى ضمانات وحقوق ، وقد وصف
 النبى ﷺ النساء بالقواريير ، فقال « رفقاً بالقواريير » وقد كان واقع الأمر يقتضى
 أن تعامل النساء معاملة النساء ، أو بأصح لتعبير معاملة «القواريير» ولكن المفرضين من
 الرجال ينظرون إلى النساء كلهن لسن بالقواريير وإنما خلقن من الحديد بل من الفولاذ ،
 وعليه . يتوجب على النساء حمل المطارق والمعاول ، والأثقال على الكواهل كالرجال إلى

حمل البنادق والمدافع ، وأعمال الفلاحة وغرس الزهور ، و تربية البزاعم إلى الحياة بين الحديد والنار، إن المساواة شئ وتأمين الحقوق شئ آخر ، فلا يطالب المطالبون بتحرير المرأة ، وإنما يطالبون بالمساواة بين الرجال ، وبذلك واختلط الحابل بالنابل . وكان من قبيل تنفيذ هذه المطالبة إشراك النساء فى كادرات الجيش ، و لا تخلو الصحف العريضة نفسها من تقارير تخريج دفعات من أفواج النساء فى السلاح الجوى والبحرى ، و البرى ، ولئن انقلبت لهم الموازين وبهر عيونهم التقدم الحضارى ، نقدم هذه المقتطفات من صحيفة The Baltimore Sun الأمريكية بعنوان خطر الجنس فى الجيش الأمريكى .

« يهدد الجنس الجيش الأمريكى ويضعف روحه المعنوية ، و يهرج النساء و يرغمن على هجر هذه الخدمة ، نتيجة للمضايقات والاستغلال الذى تعاني منها النساء خلال الترقية ، و النقل و الحياة بين الضباط و الجنود » .

ذكرت الصحيفة بعد أن أجرت مقابلات مع عدد من الموظفات ، المضايقة و الاجبار فى حالة التزام النساء بالاحتشام و نقلت عن عدة موظفات أن ضباط الجيش يجبرونهن على التقاط صور عارية أو الاشتراك فى حفلات و برامج ثقافية ، و يكون ذلك فى كثير من المناسبات مقياساً للترقية و رفع المرتبات .

و شكت النساء أن النظام الإدارى فى الجيش يمنع من تقديم شكوى كتابياً ، و لا يوجد أى وسيلة أخرى لمقاومة هذا الخطر .

واعترف القبطان مارى كور المسئولة عن توفير فرص متكافئة للنساء العاملات بأن هذه الشكاوى لها أساس و هى ظاهرة فاشية ، ولكنها لا تستطيع أن تبين الحجم و أخبر البفتنت الكولونيل « جيك وهيلر » للصحيفة أن الجيش يعرف تفشى هذه المشكلة ، ولكنه من الصعب التغلب عليها .

وأبدى عدد من ضباط الجيش الأمريكى استعجابهم بأن اتجاه مفادرة الجيش والهرب من التجنيد ينمو فى النساء ويزداد أخيراً ولعل أكبر أسبابه المضايقة الجنسية .

العلم الإسلامي

الاعتداء في المسجد الحرام

إفساد لسمعة الاسلام و انتهاك لحرمت الله

الأستاذ محمد الرابع الحسني الندوي

رئيس كلية اللغة العربية بدار العلوم ندوة العلماء

افتتح المسلمون السنة الأخيرة للقرن الرابع عشر الهجري بمواجهة حادث فظيع وقع في الحرم المكي الشريف ، فكان سيئاً لسفك الدماء و قتل الأبرياء ، ثم حال دون حضور المصلين و الطائفين حول بيت الله الحرام لمدة أيام .
هذا المسجد الحرام الذي جاء عنه في كتاب الله العزيز « ومن دخله كان آمناً » صار بأيدي شر ذممة من الناس مسرحاً للاعتداء و الفساد ، وبقى المسجد بعده تحت سيطرة عصابة مسلحة بأحدث الأسلحة و مزدودة بالذخيرة ، متبعة للأسلوب الحربي المتمرد لعدة أيام أصبح لسببها وضع المسجد الحرام المادى الآمن وضماً مشحوناً بحالة الذعر و الخوف ، و انتشرت شائعات كثيرة و فظيعة في كل مكان من العالم فألقت قلوب المسلمين و أفسدت سمعتهم بين الأجانب .

من كان هؤلاء؟ وماذا كانوا يريدون بهذه العملية ؟ هل كانوا يريدون الإصلاح و تصحيح الأوضاع و خدمة الشريعة الاسلامية السمحاء وإعطاء مشاعر الحج و مقدسات الدين ما يليق بها من كرامه و احترام ، أم كانوا يريدون إعلان شريعة جديدة ، أو وصاية على الحرم جديدة ، أو تغيير السياسة والحكم ؟ وماذا كانوا يعنون بالمهدى المنتظر الذى فرضوا على المصلين أن يبايعوا على يده ؟ و قهرم على ذلك فى هذه البقعة الآمنة الشريفة ، التى ليست إلا عمل العبادة والدعاء و مناجاة الرب سبحانه وتعالى .
إن الحوادث فظيع جداً و مؤلم حقاً و لم نستطع أن نعرف هل كان من

المصابة الى قامت به من نفسها وهى تحمل أسلحة كثيرة وحديثة ، أو كان بإيداز من العناصر الخارجية من أعداء الاسلام وحكومة البلاد ، و لم نعرف ما هى الاهداف الحقيقية من وراء هذا الحادث الفظيع و لماذا اختارت الجماعة المعتدية الحرم الشريف كجبال لقردها و طغيانها ، فان هذا المكان الشريف كان من أبعد المواضع عن أن يكون فيه الاعتداء و تسفك فيه الدماء ، فان كان الغرض من وراء هذا الحادث سياسياً فلم يكن يت من بيوت الله تعالى محلاً لا تقاً به وخاصة هذا البيت الحرام الذى ظل حتى فى أحلك أحوال التاريخ العربى مأمناً يلجأ إليه الخائفون وينجو فيه الهاربون فى الوقت الذى كان الناس يتخطفون من حوله .

و إن كان الغرض دينياً فلماذا هذا التسلح و استخدام أدوات الجرح والقتل و لماذا هذه العملية التى قامت بها الطائفة المعتدية .

إننا نخاف من أن يكون هناك إيعاز من الخارج ، ممن يريدون إفساد سمعة الاسلام و المسلمين ، و إزالة ذلك الاحترام الدينى الأكبر للمسجد الحرام الذى هو ثابت فى قلوب الناس فى العالم ، ويشهد به تاريخ الاسلام و العرب ، و ليس من المستغرب أن تكون وراء ذلك أامل دولة شيوعية أو شبه شيوعية ، لأن الشيوعية ترى فى إثارة الفوضى و التدمير و التشاحن فى شطب من الشعوب أو دين من الأديان تحقيقاً لأغراضها ، لأن ذلك طريق فى نظرها إلى أهدافها ، والنظم الشيوعية من النظم التى تكره الأديان و تكره المملكة العربية السعودية أيضاً .

لقد نفت السعودية عن وجود أى علاقة للخارج فى هذا الحادث ، وذلك بالنظر إلى جنسية الأشخاص الذين قاموا بهذه العملية ، ولكن الأمر لن يمد فوق الشبهات حتى تنتهى تحقيقات دقيقة لأسباب الحادث ، فانه لا يجب أن تكون هذه العملية الدقيقة الخطيرة الواسعة فكرة سطحية وعلمية وليس واجباً أن يكون المتمردون قد قاموا بالعملية بفكرتهم وحدهم ، ولم يكونوا عملاء للخارج أو مخدوعين لواضعى مؤامرة خطيرة من الخارج ، فانه لابد من تحقيق دقيق فم مقابلة المتمردين بمقابلة

تكون نكالا لكل من تحدث نفسه بسوء نحو المقدسات الاسلامية أو كرامة الاسلام والمسلمين .

و لقد نفت السعودية وجود أنامل إيرانية كذلك ، و بذلك قضت على الشائنة التي كانت بعض الجهات الخارجية قد أثارها عن العناصر الشيعية الإيرانية ، و قد كان من أسباب الشبهة في ذلك أن الحجاج الإيرانيين و قد بلغوا هذا العام سبعين ألفاً كان كثير منهم يحملون في أيديهم أئناء تآديتهم لمناسك الحج لافتات باسم الثورة الإيرانية ضد ملكهم الشاه السابق ، وكانوا يوزعون نشرات في مختلف اللغات . و قد كانت النشرات التي وزعت تطالب إصلاحات ءائلة لما جاء في مطالب الثائرين في الحرم المكي فيما بعد ، و قد ذكر الحجاج العائدون من البلاد المقدسة أنهم رأوا و قرأوا ذلك بأنفسهم و أن عدد النشرات التي وزعها الإيرانيون في الحجاج كان يبلغ على حسب تقديرهم إلى الملايين .

إنه لم يكن واجباً أن يكون وراء حادث الحرم هذه الاشارة الاعلامية لايحاد الثورة في البلاد المقدسة و قد نفت وجودها المملكة السعودية أيضاً ، و لكن الطريقة التي تبعها الحجاج الإيرانيون كانت خليقة بأن تحمل على الشبهة ثم إنه لا يجوز أبداً أن يستعمل حجاج بلد من بلدان الاسلام الحرية التي منحت لهم لنادية العبادة لأغراض غير مرضية أو لاثارة الفوضى و الفرء في البلاد ، مهما بلغ بهم الخلاف لنظام الحكم ، فان ذلك مخالف لأبسط قوانين الأخلاق والكرامة ، فضلا عن التعاليم الدينية السمحاء ، ثم إن الضرر في ذلك لن يلحق الحجاج الإيرانيين و حدم بل إنما يصيب حرية العبادة في البلد الحرام كذلك .

على كل فان الحادث فظيع و ءمقوت من جميع أبناء الاسلام مهما اختلفت بلادهم و أوطانهم و أفكارهم ، و إن الذين قاموا بالاعتداء يستحقون الجزاء اللائق بعملهم الممقوت .

المؤتمر العالمى للسيرة و السنة النبوية

عقدت دولة قطر المؤتمر العالمى للسيرة و السنة النبوية فى الفترة ما بين ٥ - ١٠ محرم ١٤٠٠ الموافق ٢٤ - ٢٩ نوفمبر ١٩٧٩م فى مدينة الدوحة وقد سبق هذا المؤتمر فى موضوع السيرة مؤتمرات للسيرة النبوية فى إسلام آباد عام ١٩٧٦م و فى استنبول بتركيا ١٩٧٧م على الصعيد العالمى و هذا هو المؤتمر العالمى الثالث الذى يتميز عن المؤتمرات السابقة فى حجم أعماله وحضوره الوافدين الذين بلغ عددهم ٢٦٦ عضواً من الوزراء والعلماء وكبار المسئولين عن الشؤون الاسلامية و القضاء الشرعى و الافتاء فى العالم الاسلامى و المشتغلين بأمور الدعوة الاسلامية و الدراسات الاسلامية و الفكر الاسلامى ممن وفدوا من ٤٧ دولة .

و فى يوم السبت الخامس من محرم ١٤٠٠ ، وبعد استهلال بتلاوة عطرة من آى الذكر الحكيم ، افتتح المؤتمر نيابة عن حضرة صاحب السمو الشيخ خليفة بن حمد آل ثانى أمير دولة قطر ، سمو الشيخ حمد بن خليفة آل ثانى ولى العهد و وزير الدفاع بكلمة رحب فيها بأعضاء المؤتمر مؤكداً أن قدوم القرن الخامس عشر الهجرى يقف بالامة الاسلامية على مفترق طرق و يتطلب منها أن تتبوأ مكانتها . و تقيم موازين القسط بين الشرق و الغرب ، و تحرر أرضها و تستعيد مقدساتها و على رأسها القدس الشريف و المسجد الأقصى الذى بارك الله حوله . كما أهاب بعلما المسلمين أن يبذلوا قصارى جهودهم كي يقدموا سيرة رسول

الله ﷻ و سنته للبشرية منهجاً و قدوة ، هذا و قد تعهد سموه باسم دولة قطر برعاية مقررات المؤتمر و توصياته .

و ألقى فضيلة الشيخ عبد الله بن زيد المحمود رئيس المحاكم الشرعية بدولة قطر كلمة بين فيها عظمة الشريعة الاسلامية و صلاحيتها لكل زمان و مكان و أوضح أن السنة النبوية هى شقيقة القرآن و مينة ، و دعا إلى الاقتداء بسيرة الرسول الكريم عليه الصلاة السلام .

و تحدث معالى ظفر الاسلام الأمين المساعد لمنظمة المؤتمر الاسلامى العالمى فرحب بالمؤتمر باعتباره فاتحة الاحتفالات العالمية بالقرن الخامس عشر الهجرى .

ثم ناب عن الوفود سماحة الشيخ أبى الحسن الندوى رئيس ندوة العلماء بالهند فشكر لدولة قطر أميراً و حكومة و شعباً ، و حفاتها بالمؤتمر ، و توفيرها أسباب النجاح له مؤكداً أن البعثة المحمدية نعمة الله الكبرى على الأمة الاسلامية و أساس حضارتها و عزتها فى ماضيها ، و مرتجى وحدتها و قوتها فى مستقبلها .

و يحسن بنا أن نقل إلى قرائنا الكرام كلمة سماحة الشيخ الندوى التى ارتجلها عفو الساعة و احتوت على كثير من المعانى الكريمة القوية و التى لها قيمتها و أهميتها الكبرى فى الموضوع :

« صاحب السمو ولى العهد المعظم و أصحاب السماحة و الفضيلة ، أصحاب المعالى و السعادة :

لى الشرف العظيم فى أن أنوب عن العلماء الكبار و عن الشخصيات الجليلة التى تمثل الافطار العربية و الافطار الاسلامية .

وكل إلى إلقاء كلمة فى هذا المؤتمر الشريف ، و باشرت هذه الخدمة فكانت

لى شرفاً عظيماً ، لأن هذا المؤتمر يفتى إلى سيد الرسل ﷺ ، و هذا تطابق لمبدأ

المساواة الانسانية و الاخوة الاسلامية الذي نادى به الاسلام وطبقه تطبيقاً دقيقاً لا مثيل له في تاريخ الانسانية و عمل بقول الرسول « يسمى بذمتهم أدناهم » .
ساداتي و إخواني . . .

إن من أكرم الأخلاق التي قررتها الشرائع السماوية و التعاليم الخلقية هو شكر النعمة و عرفان الجليل ، كما أن من أخس الأخلاق التي اتفقت عليها الشرائع السماوية و الفطر السليمة و العقول المستقيمة هو كفران النعمة و نكران الجليل ، و الله سبحانه و تعالى يقول « و لئن شكرتم لازيدنكم و لان كفرتم إن عذابي لشديد » و يقول فيما يتصل بنكران الجليل و الكفور :

« ألم تر إلى الذين بدلوا نعمة الله كفراً و أحلوا قومهم دار البوار » .
لقد انعقد مؤتمر السيرة النبوية الأول في باكستان و كان ذلك رمزاً لعرفان الجليل و لشكر النعمة ، لأن البعثة المحمدية هي التي أخرجت الشعب المولود في شبه القارة الهندية ، وأنا فرد من أفرادها ، أخرجت هذه البعثة المحمدية هذا الشعب الذي قدر الله أن يولد و يوجد في شبه القارة الهندية ، من الظلمات إلى النور ، من الخرافات و الأوهام و الأباطيل ، و من الوثنية الشنيعة ، و اسبحوا لي أن أصرح و أنا أشهد على شعبي ، فلي كل حق ، و أن أحمد الله تعالى على ذلك . . أن البعثة المحمدية أنقذتنا نحن المسلمين في شبه القارة الهندية من عبادة البقر ، و من تقديس الروث ، و من عبادة الأحجار و الأشجار و الأنهار ، فكانت منة هذه البعثة المحمدية عظيمة و جسيمة على هذا الشعب ، فكان عليه - قياماً بواجب الشكر و تظاهراً بسلامة فطرته و الشعور بواجبه - أن يعقد هذا المؤتمر في بلد من بلاد القارة الهندية .

و عقد المؤتمر الثاني في تركيا ، فكان رمزاً لهذا العرفان بالجميل و الشكر للنعمة ،

فان البعثة المحمدية هي التي أنقذت الشعب التركي من عبادة الذئب الأبيض ، وأخرجت هذا الشعب الباسل ، هذا الشعب الموهوب ، هذا الشعب الكريم الاصيل ، من نطاق ضيق ، من بركة صغيرة كان يعيش فيها بعيداً عن العالم ، بعيداً عن مصير الانسانية ، بعيداً عن مجارى الأمور ، بعيداً عن السياسة ، عن الفلسفة ، عن التفكير السامى ، بعيداً عن التعاليم الانسانية ، إلى هذه الواحة الواسعة ، إلى هذه المنطقة المشرفة ، إلى المرصد الرفيع للقيادة و السيادة و الريادة ، يوم ساد هذا الشعب بإذن الله تبارك و تعالى في القرن العاشر الهجرى العالم الاسلامى كله تقريباً ، وكان له شرف خدمة الحرمين الشريفين كما روى عن السلطان العثماني سليم الاول أنه لما ذكر إمام مسجد من مساجد دمشق و هو يخطب الجمعة فقال عن السلطان : ملك الحرمين الشريفين ، فرفع السجادة و حسر الأرض و سجد و قال : لا بل ، خادم الحرمين الشريفين .

فكان حقاً على الشعب التركي المسلم المؤمن الذي لم تستطع قوة أن تحول بينه و بين إيمانه برسالة محمد عليه الصلاة و السلام و بالنعائم التي جاء بها ، كان له كل حق أن يعقد هذا المؤتمر في البلد الاسلامي الحبيب العريق في الاسلام . وقد جاء هذا المؤتمر الثالث في خير أوان و في خير مكان ، جاء في أوانه و في مكانه ، أما الأوان فهو استهلال القرن الخامس عشر الهجرى ، وأما المكان فهو جزيرة العرب .

إن هذه الجزيرة يجب أن تعرف نعمة الاسلام و أن لا تكون كنوداً ، استحوالى أن أقول بكل صراحة ألا تكون كنوداً أمام هذه النعمة الجسيمة التي أخرجت جزيرة العرب من عالم الخنول و من عالم التناحر و من الجاهلية الشنعاء الرذيلة الخسيسة : الموغلة في السفالة و الجهالة ، أخرجت هذه البعثة المحمدية هذه

الجزيرة العربية من لاشئ إلى كل شئ ، أذكر قول هارون الرشيد الخليفة العباسي أمير المؤمنين ، يوم مرت به قطعة من سحابة فرفع رأسه إليها و نظر إليها و قال بعد أن عرف أنها لا تمطر في بغداد فقال أمطري حيث شئت فسيأتيني خراجك ، إن هارون لو عمر عمر نوح و لو عاش ألف سنة إلا خمسين عاماً لما كان له أن يملك بغداد ، فضلاً عن هذه الامبراطورية الاسلامية العظيمة التي لا أرجاء لها بل أتحمس وأقول و أتوكل على الله لو عاش عبد الله بن عباس على ما أكرمه الله به من علم ولقد قال عنه الرسول عليه الصلاة والسلام : اللهم عليه الكتاب وفقيهه في الدين، بل أتقدم خطوة أخرى وأقول : لو عاش سيدنا العباس عم الرسول عليه الصلاة والسلام وما جاءت البعثة المحمدية لاسمح الله بذلك - لما كان له أن يملك مكة ، ما كان له أن يرفع رأسه في مكة فضلاً عن هذا العالم الفسح ، العالم الاسلامي . فكل ما جاء في الجزيرة هو من فضل البعثة المحمدية و انني استحضر الآن بيتاً لشاعرنا شاعر الاسلام الذي أصبح ترجماناً للفتوة الاسلامية وللشهادة الاسلامية الدكتور محمد إقبال اسمحوا لي أن أشد أولاً بلفظه التي قال فيها هذا الشعر فان هناك عدداً من أخواننا الباكستانيين يقول : لقد هبت نفحة من نفحات محمد النبي الأسمى عليه الصلاة والسلام ، و فاضت قطرة من ماء الحياة من فمه الذي لم يكن ينطق إلا بالوحى ، فنشأت جنات و حدائق وفاحت روائح عبير من صحراء العرب .

قدروا أيها الاخوان ، ارجعوا إلى الماضي السحيق و ليس سحيقاً ، ارجعوا إلى الماضي القريب و ما يوم حليلة بسر ، وما قضية أربعة عشر قرناً بقضية كبيرة معقدة ، ارجعوا إلى الماضي القريب أين كانت الجزيرة العربية ؟ ، أين كانت الأمة العربية ؟ أين كانت هذه الامارات رغم دعائى و تقديرى لها ، أين كانت المملكة العربية السعودية ؟ - حفظها الله وصانها من الفتن - أين كانت باكستان وأين كانت

إيران ؟ ، و أين كنا نلتقى نحن فى هذا الملتقى الكريم ملتقى السيرة النبوية ، ملتقى السنة النبوية ؟ لا والله لومرت آلاف من السنين و لو حلم الحالمون و تغنى الشعراء ، و كتب الأدباء و تكهن الكهان لما قدر لهذه الأمة العربية ، ولما قدر لهذه الجزيرة العربية أن ترتفع لها رؤية و أن تسمع لها كلمة .

هذا كله جاءنا من فضل البعثة المحمدية على صاحبها أفضل الصلاة و التسليم ، فلنكن عارفين للجميل ، و لنكن شاكرين لهذا الفضل ، و لنكن معترفين بهذه الحقيقة الناصعة الحقيقية الخالدة و الحقيقة التاريخية التى لا تمحى .

نحن كلنا نعيش فى ظلال البعثة المحمدية ، نحن كلنا نأكل من رفق المائدة التى بسطت للانسانية عامة ، التى بسطها سيدنا محمد عليه الصلاة والسلام ، و التى لولاها لما كان لأبى الحسن أن يتكلم و أن يجلس هذا المجلس الشريف إلى جوار ولى العهد المعظم ، و الله ما كان لى و ما كان لأكبر و لا أعلم منى أن يتحدث بهذه اللغة القرآنية ، هذه اللغة المعجزة ، هذا كله من فضل البعثة المحمدية فلا تنسوا هذه الحقيقة الناصعة .

هذه رسالة هذا المؤتمر ، و لنكن معترفين بكل ما جاءنا بأذن الله تبارك و تعالى و بكل ما يمجينا عن طريق محمد عليه الصلاة والسلام ، عن طريق البعثة المحمدية ، عن طريق القرآن الكريم و السنة المطهرة ، عن طريق الشريعة السمحة ، فلنقرر هذه الحقيقة ، نقررها تطبيقاً و تسليماً ، و تقريراً و تنفيذاً ، و نقول لكم أيها الاخوان: إن من رسالة هذا المؤتمر - إذا كان لهذا المؤتمر رسالة - رسالة هذا المؤتمر الشريف إزالة التناقض من هذا المجتمع الاسلامى العربى . إن دأبنا ، اسمحوا لى أن أقول و أتكلم بلسان المؤتمر ، أن أتكلم بلسان الوفود الموقرة ، أن أتكلم بلسان الدعوة الاسلامية التى لا تهاب أحداً ، أقول لكم :

إن دامنا اليوم ليس الكفر و الحمد لله ، ليس الشرك و الحمد لله ، إن دامنا النفاق ، أزيلوا هذا التناقض الذي جثم على صدر هذا المجتمع و منعه من التحرك ، منعه من أن يحمل رسالة الاسلام إلى العالم ، منعه من أن يمثل الاسلام تمثيلاً حقيقياً ، يجذب إليه العدد الكبير الذي يعيش الآن كي يتسكع في الجهالات و الخرافات .
إخواني : -

إنني استشهدت بكلمة قالها هارون الرشيد و واقع إن الاسلام إذا لم يستطع - و أعاده الله من ذلك - أن يملك شبراً من الأرض ، فإن العقيدة الصحيحة التي جاء بها الاسلام . العقيدة الثقية التي ما عرف البشر أنقى منها و لا أسلم منها و لا أوضح منها ، عقيدة التوحيد و عقيدة الايمان بالله تبارك و تعالى ، و عقيدة الايمان بالآخرة ، الايمان بالمثل العليا و القيم الشريفة هي الثروة التي يعتز بها المسلم لو لم يملك الاسلام شبراً من الأرض فانه يمتلك هذا الكنز المرصود ، عنده هذه الثروة التي لا تنتهي ، صلة العبد بربه .

إنه يعتز بهذه العقيدة ، فالعقيدة هي أول مواهب الاسلام و الاسلام هو الذي نعتز به و ننصر .

فلنبداً هذا القرن بالاخلاص لله تبارك و تعالى و الصدق ، إنه لا ينبغي إلا الصدق . . . فلا ملجأ و لا منجأ من الله إلا إليه . . . قلت هذا للملوك العرب ، قلت هذا لرؤساء الجمهوريات ، كتبت و خطبت و قلت ، و سأكتب و أخطب و سأقول : إنه لا ينبغي في هذه الساعة الرهيبية التي تقشعر منها الجلود ، لا ينقذنا من هذه الورطة التي تورطنا فيها إلا الصدق مع الله تبارك و تعالى . . . لا المؤتمرات ، مع تقديرى لها ، و لا المحاضرات و لا النوادي ، و لا الصحف

ولا الدعايات ولا التحويلات ولا شئ . . إنما ينجى الصدق مع الله تبارك و تعالى
فلنكن صادقين مع الله ، قبل أن نكون صادقين مع أحد ، و لكن صادقين مع
نفوسنا و ضمائرنا ، إن علينا رقياً فى داخل أنفسنا ، و الله تبارك و تعالى ينزل
النصر من فوق سبع سموات ، وترون كيف ينزل النصر و كيف ينقشع هذا
السحاب المترام و كيف يتبدد هذا الظلام الدامس ، و كيف يطلع النور فى بداية
القرن الخامس عشر الهجرى .

إننى إذا لم أكن صريحاً فى كلمتى هنا كنت مسيئاً إلى نفسى قبل أن أكون
مسيئاً إلى غيرى و أترك هذه الكلمة أمانة عنكم .

و أشكر صاحب الفضيلة الشيخ عبد الله إبراهيم الأنصارى الذى كان أول
داع و مخطط لهذا المؤتمر ، و الذى يرجع إليه الفضل فى حضورى هنا ، و كذلك
أرفع تهنئتى و تشكراتى لصاحب السمو أمير قطر و سمو ولى العهد و أهنئهما على
نجاح هذا المؤتمر وعلى حضور هذا العدد الكبير الوجيه ، لا كما بل كيفاً كذلك ،
و ما حضر هذا العدد الكبير إلا لأنكم كنتم جادين فى عقد هذا المؤتمر
و مخلصين فيه .

و الله سبحانه و تعالى ينصركم و يؤيدكم بروح منه و يقبلكم الفتن ما ظهر منها
و ما بطن ، و الحمد لله رب العالمين و الصلاة و السلام على سيد المرسلين ،

و اختتم الحفل الافتتاحى فضيلة الشيخ عبد الله الأنصارى مدير الشؤون
الدينية بدولة قطر و رئيس اللجنة التحضيرية للمؤتمر مرحباً بأعضاء المؤتمر و منوهاً
بأهمية إضافة السنة النبوية قرينة للسيرة فى موضوعات المؤتمر و أبحاثه .

و فى أعقاب ذلك عقد أعضاء المؤتمر جلسة عمل برئاسة معالى الشيخ محمد

على الحركان الامين العام برابطة العالم الاسلامى و اختاروا الهيئة الادارية التالية :

- ١- فضيلة الشيخ عبد الله الانصارى رئيساً للمؤتمر
- ٢- فضيلة الشيخ أبو الحسن الندوى نائباً اول للرئيس
- ٣- فضيلة الدكتور يوسف القرضاوى نائباً ثانياً للرئيس
- ٤- الدكتور عز الدين إبراهيم مقررأ عاماً

و قد انبثق عن المؤتمر أربع لجان حسب ما يلى .

- ١- لجنة السنة مصدراً للتشريع و منهاجاً للحياة .
- ٢- لجنة التربية و الشباب .
- ٣- لجنة الدعوة و الاعلام .
- ٤- لجنة التراث و المصادر .

و من خلال هذه اللجان الأربع عكف المؤتمر على دراسة الأبحاث العلمية المستفيضة التى تقدم بها السادة العلماء و رجال الفكر الاسلامى فى العالم و التى تم إعدادها خلال العام التحضيرى للمؤتمر ، و بلغ عدد الأبحاث ثلاثة و سبعين بحثاً فطحت جوانب عديدة من موضوعات السيرة و السنة النبوية .

و درست اللجان المجتمعة هذه الأبحاث و ناقشتها بروية و جهد دؤوب و استخلصت منها توصيات و قرارات لها قيمتها الموضوعية وأهميتها الكبيرة خاصة فى الأوضاع الحاضرة التى يمر بها العالم الاسلامى اليوم ، و لكى يعم النفع المرجو من هذه الأبحاث وتقديراً لقيمتها العلمية ، فان المؤتمر يوصى بما يلى :

- ١- طبع الأبحاث مع خلاصة المناقشات التى دارت حولها ونشرها تباعاً على نطاق واسع ، و ترجمة مختارات منها إلى اللغات الأخرى .

٢- أن تنهج المؤتمرات القادمة نحو التخصص ما أمكن بجمل كل مؤتمر مختصاً بجانب محدد من جوانب السنة و السيرة ، تتوافر جميع الدراسات على استيفائه مع الأصالة و العمق و الابداع - و ذلك حرصاً على تعميق هذه الدراسات و تحاشياً للتكرار فى تناولها .

تدارس المؤتمر من خلال لجانته و فى ضوء الأبحاث التى قدمت إليه شئون السنة و التشريع و التربية و الشباب و الدعوة و الاعلام و التراث و المصادر والشئون العامة للعالم الاسلامى وأصدر بشأنها توصيات مفصلة ضافية إذا وجدت إلى التنفيذ سيلاً ، تبدلت الأمة الاسلامية غيرها ، وتغيرت الاوضاع و أصبحت من الأهمية و القيمة بمكان كبير ، و استعادا الاسلامى مكائنه فى خارطة العالم المعاصر و انحلت جميع المشكلات و الأزمات التى يواجهها العالم الحديث اليوم . و نرجو الله سبحانه و تعالى أن يحقق ذلك قريباً ، و ما ذلك عليه بهويز .



• بقية الافتتاحية المنشورة على صفحة ٨ •

- الامة الاسلامية ، و تقوية التضامن فى مجال العلم و الفكر الاسلاميين .
- ٧- استقبال القرن الخامس عشر الهجرى بعمل اسلامى جماعى فكرى يؤكد وحدة الامة الاسلامية و بعيد إليها الثقة برسالتها العالمية الخالدة .
- ٨- التعرف عن كُتب على الشخصية الاسلامية لدولة قطر ، والتعاون مع أجهزتها ومؤسساتها المختلفة ، لنعصرة الدعوة الاسلامية عامة ، وخدمة السنة والسيرة خاصة ، و بأمل باسم وثقاؤل مشرق نترقب ذلك اليوم الاغر الذى يؤق فى المؤتمر اكله الذى سيعتبر باكورة القرن الهجرى الجديد باذن الله ويومئذ يفرح المؤمنون بنصر الله ، ينصر من يشاء و هو العزيز الحكيم ٩ سعيد الاعظمى

سماحة الشيخ السيد أبى الحسن على الحسنى الندوى

يعود فى سلامة الله

عاد سماحة مولانا الشيخ أبى الحسن على الحسنى الندوى رئيس ندوة العلماء ، من رحلته إلى السعودية ، و الخليج العربى ، و قد حضر فى جلسة لجنة المتابعة (المبنقة من مؤتمر وزراء الاوقاف) التى عقدتها رابطة العالم الاسلامى بمكة المكرمة ، و ذلك فى غرة محرم لعام ١٤٠٠ هـ نفس اليوم الذى حدث فيه حادث الاعتداء على الحرم المكى الشريف (حرسه الله و حماه من كل سوء) .

كما حضر فى المؤتمر العالمى للسيرة والسنة النبوية الذى عقدته دولة قطر ، واختير النائب الاول لرئيس المؤتمر فضيلة الشيخ عبد الله إبراهيم الانصارى مدير الشؤون الدينية فى قطر ، و ألقى فى المؤتمر كلمة مجملجة قيمة ارتجلها نيابة عن الوفود التى حضرت فى المؤتمر من ٤ دولة ، وكان لها تأثير بالغ فى النفوس ، وهى منشورة فى نفس العدد فى التقرير الذى نشرناه عن المؤتمر .



البعث الإسلامي

~~مكتبة~~

A 18 ✓
E. 10571

شعوبنا للوحدة

إلى الإسلام من جديد

تصدرها: ندوة العلماء، كمنتر (الهند)

البعث الإسلامي

سهره إسلاميه جامة

رئاسة التحرير : سعيد الأعظمي
واضح رشيد لندوي

الاشتراكات السنوية

في الهند ٣ روبية ، ثمن النسخة ٣ روپيا

في العالم العربي ٩ دولارات أمريكية أو ما يعادلها بالبريد العادي
١٥ دولار بالبريد الجوي

في أفريقيا الجنوبية ٢٠ دولار بالبريد الجوي
والشمال و أمريكا وأوربا ٨ دولارات بالبريد العادي

في باكستان ٥٥ روبية بالبريد العادي
مع اجرة البريد

الاشتراكات في الخارج برسالة راجه
محلية : البيلال كرم رقم ١٢
لاهور

المراسلات

العضوات : ١٠٠ روپيا سنوية
٢٠ روپيا نصف سنوية
١٠ روپيا ربع سنوية

نشر في :
NADWA LUCKNOW
٢٠١٩/٢٠٢٠

البعث الإسلامي

(في عام ١٩٧٠م - ١٩٧١م)

شخصية إسلامية مستقلة

منعزل إلى تكوين شخصية إسلامية قوية بارزة تتجلى في مزار الحكم كاتجلى في دور
المادة، تتجلى في البرلمان، كاتجلى في المسجد، وتتجلى في أوساط الذرية و أجهزة
الاعلام، كاتجلى في كلام الواعظين، و جهاد المسلمين و سقوط البطاة و الظالمين
و حيثما يكون العالم الاسلامي كله كلمة واحدة ذات شخصية إسلامية مستقلة
لا يتبع مؤسسة، ولا تنظيم إداري، ولا يفت بوقفاً إلا و هو و في شخصية
حريص على شخصيته، محافظ على سمائه و علامته، متسلح بأهدافه و طاقاته
سلم في السلم و الحرب، مسلم في الحق و القدر، مسلم في الحكم و الادارة، مسلم
في الاعلام و الذرية، مسلم في الصناعة و العلم، مسلم في السياحة و الفن
عبد الحق (الله)

رئاسة التحرير (٧٦) ١٩٧٠

محمد شيباني

عبد الله عظمي

المجلد الرابع والعشرون

١٩٧٠م - ١٩٧١م

العدد السابع

١٩٧٠م - ١٩٧١م

في .. لفتا الهد

٣	اخى القارىء!
٤	دعوها فانها منتفة ! وحاربوها فانها رذيلة
	★ التوجيه الاسلامى ★
١٠	ابراهيم عليه السلام امام الروع الشرى
١٥	رسالة سيرة النبى الامين
٢٧	البعث الاسلامى و تحررنا من نير العبودية
	★ الدعوة الاسلامية ★
٣٥	الاصول المعتمدة فى إثبات أحكام الاسلام وتعاليمه
٤٥	مراحل الدعوة الى الحق
	★ دراسات وأبحاث ★
٥٥	الحلابة شروطها والتزاماتها
٦٣	الحقيقة المجردة عن عيد الميلاد
٦٩	المفهوم الاسلامى لحقوق الانسان الاساسية
	★ المرأة ★
٧٩	المرأة قبل الاسلام وبعده
	★ العالم الاسلامى ★
٨٩	صبر و أوضاع : العمل الاسلامى فى مواجهة خطر
٩١	عدو فى ثياب صديق
٩٤	كف نودى دورنا فى بناء العالم المعاصر ؟
١٠٠	أخبار اجتماعية و ثقافية
	★
	الاستاذ عبد الماجد الدرايادى
	سماحة الشيخ أبى الحسن على الحسنى الندوى
	الكاتبة الأمريكية المسلمة مريم جميلة
	★
	سماحة الشيخ عبد العزيز بن عبد الله بن باز
	الاستاذ أمين أحسن الاصلاحى
	★
	الاستاذ خالد سالم
	الاستاذ محمد مصطفى رمضان
	الاستاذ صلاح الدين
	★
	الاستاذ سعيد بن عبد الله سيف الحائى
	★
	واضح رشيد الندوى

	الاستاذ محمد الحسنى رحمه الله
	التحرير



بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

أخي القارى :

كم كانت المفاجأة الیمة حیثما حلت إلیك موجات الاثیر لیلة ٢٧ / دسمبر ١٩٧٩م نبأ التدخل السوفیائی فی أفغانستان ، و اقتحام القوات السوفیات فی العاصمة الأفغانیة و المدن الرئیسیة ، و الهجوم المفاجئ على جبهات المجاهدين و تجمعات المسلین الثارین ضد الحكم الشیوعی ، و ضربهم بالقتال و الدبابات ، و تدمير استراتيجیةهم و مراكز جهادهم .

كل ذلك لمجرد أن المسلم الأفغانی یرید أن یعیش فی بلده حرّاً كريماً یرید أن یعود إلى ماضیه الذی عاشه آباءه الأبطال ، و إلى تاریخه الذی صنعہ رجاله الغر الميامین ، سلط علیه الحكم الاجنبی فرفضه ، و فرضت علیه الشیوعیة قتار علیها و أبی أن یتجرع مرارتها .

و أى ذنب على شعب یرفض هذا الاستعمار البغیض الذی یتحكم فی رقاب الناس ، و یذیقهم ألواناً و ألواناً من العنت و الارهاب و الظلم و الارهاق . و أى ذنب على شعب مؤمن أن ینكر المنكر ، و یبغض الجور ، و ینكره أن یبعث الظالم بكرامته و یبعث المجرم فی أرضه .

و لكل شعب حق فی طرد عدوه من بلده ، و تطهير أرضه من كل تدخل عسکرى ، له كل الحق فی الدفاع عن كرامته و مقدساته .

و قد استنكر العالم هذا العدوان السافر ، بل هذه الوقاحة المجرمة الی می شمار الشیوعیة و فلسفتها ، فهل بعد أفغانستان من مبرر للثقة بمواعید الشیوعیین ، فضلاً عن ربط المصیر بهم ، كما فعلت و تفعل بعض دول المسلین .

سعيد الاعظمی

دعوها فانها منتنة ، و حاربوها فانها رذيلة

هل يجتمع الايمان و الشيوعية في قلب واحد ؟

كلا . . . كما لا يجتمع الايمان و الكفر في قلب واحد .

ذلك لان الايمان حب و سلام و نور و برهان ، و الشيوعية بغض و عدا ، و ظلمة و نفاق ، و وحشية و شقاق ، و عجباً من مسلم يحب الشيوعية كفلسفة ، و يعتقد كحزب سياسى ، ثم ينضم لايه كعضو ، و أعجب منه من يقبل الشيوعية و يتهم دينه بالرجعية ، و شعبه بالترف ، و مجتمعه بالتنعم ، و يرى الشيوعية المنقذ الوحيد للانسان من أسر الذل و العبودية و الظلم ، يراها سفينة نجاة للانسان من شقاء الرأسمالية و التفاوت الطبقي .

نجحت الشيوعية - و حججها الاساسى هو الخداع و النفاق - في إخفاء وجهها الكالح وراء ستار غليظ من دعايات كاذبة كساواة اقتصادية و عدالة اجتماعية ، و وراء أسماء براقة و مصطلحات لماعة من حذب على مصالح الطبقة للكادحة ، و محاربة ضد اكتناز الثروة في أيدي الأثرياء و المترفين و التجار و الاقطاعيين ، و توزيع للثروة بين الشعب بالمساواة ، و ترويج للبضاعة و الحاجيات بين الجماهير من الناس ، بهذه الهتافات و الدعايات المزورة دخلت الشيوعية في المجتمعات العامة ، و في طبقات السذج من الناس ، و بفلسفتها الاقتصادية و نظرتها المادية العلمية و بميثاقها العلمانى وجدت سيلا إلى الطبقة المثقفة من السياسيين و الاقتصاديين ، و الصناع والفنين .

إنها أسست فلسفتها قبل كل شئ على رفض الاله و القوة الخارقة التى تفوق الفطرة ، و تعتبرها شيئاً لا يعدو الأوهام ، تلك التى سيطرت على المتدينين ، وتؤمن هذه الفلاسفة بأن الدين إذا وجد فى العهد البدأى حينما كان الانسان يجتاز عقله مرحلة النضج و الاكتمال ، فلم يوجد إلا كشئ يعتمد عليه إنسان عهد البداوة و الوحشية لمواجهة العدو من سباع الغابات والأوبئة مثلاً ، فكان الدين هو الشئ الخيالى الذى اخترعه المتوحشون بشكل إله خيالى لمجرد مواجهة العدو باسم ذلك الاله ، متحدين فى صف واحد ، أما الآن فلم يعد الانسان بعدما تم له إخضاع الطبيعة لأغراضه ، وانتصر فى مجال العلوم والتكنولوجيا فأصبح بذلك فى غنى تام عن الدين و عقائده .

و من هنالك بدأ مؤسسو الشيوعية و زعماءها يرسلون صيحاتهم واحدة تلو الأخرى ضد الدين و الاله :

☀ الدين أفيون الشعوب .

☀ الدين أكبر عائق فى سبيل النهضة الحضارية و التقدم المادى .

☀ الدين يجب أن يكون هدفاً لكل انتقاد لاذع مرير .

☀ الخوف هو الذى أوجد الاله .

☀ تعاليم الدين صدى لنظام الاستعباد فى القرون المظلمة ، وتأكيد للتمييز الطبقي ، ويقولون إن العقيدة الدينية هى فى الحقيقة اسم للادواء الروحية التى يعانى منها الكادحون من العمال والفقراء لتوفير الراحة والمتعة و إزفاء اللذة والرغاء لغيرهم ، و يعتقدون أن المظلوم حينما يواجه الاخفاق و الفشل فى كفاحه ضد الظلم تتمثل أمامه العقيدة الدينية فتلغى بالصبر والقناعة و تسليه بمواعيد النعيم واللذة فى الجنة ، و أما طبقة الأثرياء و الارستقراطيين التى تتمتع على حساب غيرها فتلقاها العقيدة

الدينية بالصدقات ، و هكذا يمد العالم و البغى مرتعاً خصباً إلى المجتمع بدون أن يحرم أهله من الجنة و النعيم ،

بهذا و أمثاله يهذى هؤلاء العبيد من حملة لواء الشيوعية و لا يريدون بذلك إلا تجريد الانسان من كل القيم الخلقية و الدينية و تعريضه عن المثل العليا و المقاييس الانسانية كلها ، أنظروا كيف يصرح « لينين » برأيه نحو القيم الخلقية .

« إن النظام الخلقى الذى أخذ من خارج المجتمع الانسانى لا يقام له وزن

ما فى نظرنا ، إن النظام الخلقى عندنا تابع لمنافع الصراع الطبقي » .

و هذا ماركس يقترح على أنصاره و متبعى الشيوعية لكى ينشروا فكرتهم

و يدسوا سمومهم فى العقول أن يأخذوا بالحيلة البالغة و الحكمة العميقة فى سبيل كسر شوكة الدين و إزالة هيئته و أهميته من القلوب حتى يتم تطهير العقول من رواسب الدين و علاقته .

و يشرح هذه النقطة أصحابه الذين تلوه بغاية من الابضاح و الصراحة فيقول « لينين » .

« الماركسية تعبر آخر للمادية ، وهى من كبرى الحركات المعادية للدين ، إن

أساس الماركسية إنما يقوم على محاربة الدين و لئلا يكتفى لىست مادية صغيرة تكتفى

بهذه المحاربة فحسب ، بل إنها تخطو إلى الأمام بخطى واسعة و تعلن : أن الانسانية

ليست مسئولة عن محاربة الدين و حسب ، بل يجب عليها أن تعد نفسها لهذه الحرب

و تنشئ فيها صلاحية كبيرة لشن الهجوم عليه » .

و يزيد فيقول : « لا يصلح لمضوية الحزب الشيوعى الاشتراكى إلا من

أعلن بصدق و إخلاص أنه ملحد و معارض للدين » .

وبأتى « أنجلس » فيقول : « الدين لا تحمل محل العلاقات العائلية فى الحزب

الاشتراكى ، إن حزبنا الاشتراكى يتنفع بالشعور الطبقي و يسمى الحرية العمال ،

و لذلك فان حزبا كهذا لا يستطيع أن يتغافل عما أوجده المعتقدات الدينية من جهل و حماقات كثيرة .

وقد أقيمت تحت إشراف هؤلاء الزعماء الشيوعيين جمعية « لا إله » (God Less) عام ١٩٢٢م الى استهدفت الغاية التالية :

« الثورة على الملوك السماوية وإنزالها من عرشها كما فعلنا مع الملوك الأرضية في هذا العالم » .

ولكن هؤلاء الثوار على الدين بالرغم من تجاهر مقتهم و كراهيتهم وعدائهم السافر و حقدهم البالغ للدين قد يوصون عبيدهم و أتباعهم بأبداء كراهيتهم للدين والاختذ بالحكمة في نشر ظلالهم الموبوءة يقول « لين » نفسه :

« إننا لا نحبذ مجاهرة الاتحاد و إعلانه بطريق واضح جداً »

و كذلك كان « انجلس » لا يكره ضغط الحكومة جبراً و العنف السياسى ضد الدين ، و لكنه كان يرى من مصلحة الفكر الشيوعى اتخاذ الحيطة نحو انتقاد الدين و تفنيده .

هذه الحقائق القليلة التى سردناها تكفى للاطلاع على نوايا الشيوعية ومطامعها التى طالما تختفى وراء ستار الإصلاح الاقتصادى و الاجتماعى ، و إيجاد المساواة مع القضاء على التفاوت الطبقي ، بين أفراد المجتمع ، بين العمال والقطاعيين ، وبين الفقراء و الرأسماليين .

و قد يبدو فى بادى الرأى أن الشيوعية تهدف إلى صالح الانسان و رفع مستواه فى كل مجال ، و لكن ذلك خداع ليس بعده خداع ، و أجدر بالمسلمين رغم الشعوب الأخرى أن يحذروا منها و يتفطنوا لمكرها ، و ما تريده من هدم الأخلاق و الفضائل و التسفل بهم إلى أسفل درك حيث يتعرى الانسان

من كل فضيلة و خلق ، و يتحول إلى سبع ضار و حيوان مخيف ، و إن كان يرتدى لباس الانسان ، و يتقنع بقناع البشر ، ولكن الواقع الذى لا مراد فيه أنه يكون أضرى من الوحوش و السباع .

وقد جرب كثير من الدول والشعوب ، الشيوعية فوجدتها أخفق فلسفة وأخفق نظرية حتى فى مجال المساواة الاقتصادية و العدالة الاجتماعية ، ويقال إنها لم تصدق فى أى دعوى من دعاويها و فى أى مصلحة من مصالحها التى تزعمها ، وأخفقت فيها أى إخفاق ، حتى فى مهدها الذى نشأت فيه و ترعرعت ، و فى مركزها الذى نمت فيه و شبت .

و أمامنا أمثلة كثيرة لما قامت به دولة الشيوعية الأم من ثورات دموية و إجراءات وحشية فى كثير من الدول ، فى عدن و بورما ، و كيويا و كمبوديا و فى العراق و سوريا ، و فى مصر وليبيا ، أما تدخلها العسكرى فى أفغانستان ، بعد ثورات دموية و قتل و تشريد ، واعتقالات و اغتيالات ، فواقع شاهده العالم كله بعين رأسه ، و صدق الناس بالعيان ما كانوا يسمونه بالآذان .

فهل بعد ذلك كله يبقى ما يبرر لنا موقف الشيوعية وما يدعوها إلى الانخداع باللافئات الجميلة ، و المصطلحات المزورة ، و الهتافات الخلافة . أم يتطلب منا أن نحاربها كذليلة ، و نطاردها كعدو خسيس ، و نقاومها كسرطان خبيث .
• يريدون ليطفئوا نور الله بأفواههم والله متم نوره و لو كره الكافرون .

سيد محمد الطحطاوى

التجيب الاسلامي

إبراهيم عليه السلام إمام النوع البشرى

- ٢ -

بقلم : الكاتب الاسلامى و المفسر الشهير المرحوم عبد الماجد الدريابادى

وصية يعقوب لابنه بالتوحيد

في آخر أيام حياته

[أم كنتم شهداء إذ حضر يعقوب الموت] .

« العهد القديم » المعاصر ساكت عن ذكر هذه القضية الهامة ، إلا أن

دائرة المعارف اليهودية قد ساقت لنا الكلمة التالية لبعض أحبار اليهود :

« أوصى إبراهيم بنه قبل وفاته بهذه الأمور الثلاثة :

١- أن لا يعبدوا الأصنام ، ٢- أن لا يستخفوا بالله ٣- أن لا يمسن كافر

جنازتي » (١) .

و هناك مجموعات روايات وحكايات يهودية ، تعترف بذلك بصراحة أكثر .

« قال يعقوب لابنه : أخشى أن يكون منكم من يفكر في عبادة الأصنام ،

فقال : أبناؤه الاثنا عشر : ألا يا إسرائيل أبانا ، إن إلها هو الاله الأزل . ونحن

تؤمن بإله واحد من أعماق قلوبنا كما تؤمن أنت بإله واحد من أعماق قلبك (٢) » .

المعينة لا تتوارث :

(١) دائرة المعارف اليهودية ٥ / ١ .

(٢) قصص اليهود لكنز برك .

[و لا تسألون عما كانوا يعملون] .

لقد أصبحت هذه الفكرة شيئاً عادياً لا يسترعى انتباهاً ، بفضل الاسلام ، غير أنها كانت شيئاً عظيماً يبعث الاستغراب ، حينما نادى بها القرآن ، حقاً إن فكرة « المستوية الفردية » هي من مزايا الاسلام وحده ، أما اليهود - فضلاً عن المشركين - و هم أهل التوحيد ، قد بلغوا غاية الاسفاف والسفاهة ، حتى اعتقدوا أنه لا حاجة إلى « العمل الشخصي » فان الانتهاء - نسبياً - إلى أولياء الله الصالحين كاف للنجاة ، فكأن اليهود اختلقت - مقابل عقيدة « المعصية المتوارثة » لدى المسيحية التي تعني أن الخطأ الذي صدر من البشر آدم لا يزال ينتقل إلى أجياله - عقيدة « النجاة المتوارثة » و اعتقدوا « أن الله سبحانه و تعالى - بفضل اسمه الطاهر و بفضل ألطافه - دائماً ينقل حسنات الآباء إلى الأبناء » (١)

و في « العهد القديم » المعاصر آية تقول :

« إني أنا الرب إلهك إله غيور أجازي باثم الآباء على الأبناء إلى ثلاثة و أربعة أحقاب للذين ييفضوني » (٢) .

وجعلوا من الحبة قبة ، فاعتقدوا أن كل جيل ينال الجزاء من جانب الأسلاف و الأخداف معاً ، و لاسيما أولاد إبراهيم ، فاهم لا خوف عليهم .

« فبعض يثاب على أعمال الأسلاف . وبعض على أعمال الأخلاق » (٣) .

« قد تعاقت كل آمال اليهود على قداسة الأسلاف ، يعني على أنهم أولاد

إبراهيم » (٤) .

(١) راجع دائرة المعارف اليهودية ١٢ / ٤٤٧ .

(٢) الاستثناء ٥ : ٩

(٣) دائرة المعارف اليهودية ٦ / ٦٠ .

(٤) دائرة المعارف البريطانية ج ١٣ ، ط ١١ .

حقيقة البر والتقوى :

[و لكن البر من آمن بالله] .

لا شك أن جميع الآيات القرآنية واجبة الايمان والعمل بها ، وعظيمة جليلة فى مكانها ، إلا أن هذه الآية ، قال عنها الحديث النبوى « من عمل بهذه الآية فقد استكمل الايمان » و روى عن المحققين أنهم قالوا : إن الآية من أهم الآيات فى القرآن ، و هى تتضمن ١٦ حكماً من أحكام الشريعة (١) .

و قال بعض العلماء - نظراً إلى شمول أجزاء الآية و جامعيتها - إن الآية أصل الشريعة و الطريقة و مدارها ، و إن الآية تدل على أن المؤمن لبس يكفيه الاعتقاد الباطنى ولا الاعتقاد الظاهرى على الانفراد ، بل لابد أن يجمع بين الايمان فى القلب و بين العمل بالأحكام فى الظاهر

وهذا كله ما قاله أبناء الاسلام ، أما الأجانب ، فقد مضى منهم « بابا » اسمه « وهبرى » (Wherry) كان من ألد أعداء الاسلام و المسلمين ، أمضى حياته فى عداوة الاسلام ، زاد بقلبه تفسيراً على ترجمة القرآن الانجليزية بقلم « سيل » (Sale) فلما وصل فى تفسيره إلى هذه الآية الكريمة ، جملمته القدرة الالهية يكتب يمينه :

إن هذه الآية من أجل وأرفع الآيات القرآنية . . . إنها تصرح أن الايمان بالله تعالى وصنع الخير مع النوع البشرى ، هما روح الدين و جوهره الاصيل ، و الآية جمعت فى وقت واحد بين اب العقائد و خلاصة الأعمال .

مناط الحكم فى رؤية الحلال :

[فمن شهد منكم الشهر فليصمه] .

(١) راجع القرطوبى .

رؤية أى بلد تستبر؟ قد دقق رجالات الفقه و العلم فى الاجابة على هذا السؤال ، و شقوا الشجرة ، و أطالوا الكلام حولها ، بيد أن خلاصة الاجابة ، و الكلمة الصريحة فيها ، أن العبدة فى مدينة أو قرية هى رؤيتها أو رؤية المدن و القرى التى تجاورها .

أما استبصال خبر رؤية الهلال بالتليفون ، و الاسلكى ، أو الراديو و ما إليه من بعد آلاف الأميال ، و العبدة برؤية كلكنا فى بومبائى - وبينهما مسافة ١٩٠٠ ميل - مثلاً ، يتنافى مع روح الشريعة الاسلامية تماماً فاختلف المطالع شئ مشاهد لا يمكن استنكاره ، قال القرطبي :

« و اختلفوا إذا أخبر مخبر عن رؤية بلد ، فلا يخلو أنه يقرب أو يبعد فإن قرب فالحكم واحد ، وإن بعد فلاهل كل بلد رؤيتهم ، روى هذا عن عكرمة و القاسم ، و سالم ، و روى عن ابن عباس ، و به قال إسحاق ، و إليه أشار البخارى حيث بوب « لاهل كل بلد رؤيتهم » .

و جاءت فى تفسير القرطبي هذا رواية عالة على صحيح مسلم ، خلاصتها : أنه بلغت مرة رؤية الشام إلى المدينة ، و قد اختلفت رؤيتنا الشام و المدينة فى التاريخ ، فاستشهد عبد الله بن عباس رضى الله عنهما ، بحديث رسول الله ﷺ ، و أفتى : نحن لا نعتبر إلا رؤية المدينة ، يقول الامام القرطبي معلقاً على ذلك : « قال علماؤنا : قول ابن عباس : « هكذا أمرنا رسول الله ﷺ » كلمة نصح برفع ذلك إلى النبي ﷺ و بأمره ، فهو حجة على أن البلاد إذا تباعدت - كتباعد الشام و الحجاز - فالواجب على أهل كل بلد أن يعملوا على رؤيته دون رؤية غيره » .

و قد عقد الامام مسلم رحمه الله - و هو من فقهاء المحدثين - باباً فى صحيحه

سماه ، باب بيان أن لكل بلد رؤيتهم وأنهم إذا رأوا الهلال يولد يثبت حكمه لما بعد عنهم ، و ساق تحت الباب ، ذلك الحديث الذي أشرنا إليه وأحلناه على القرطبي ، و حكاه ابن المنذر عن عكرمة و القاسم و سالم و إسحاق ، و حكاه الترمذي ، و الصحيح عند أصحابنا أن الرؤية لا تعم الناس بل تختص لمن قرب على مسانه لا تقصر فيها الصلاة ، و قبل إن اتفق المطلع لهم ، و قبل إن اتفق الاقليم ، و إلا فلا (١) .

أما القاضي ابن رشد المالكي رحمه الله فاستنتج من هذا الحديث أنه لا تعتبر في بلد إلا رؤيته ، و لا تعتبر فيه رؤية بلد آخر ، تقارباً أو تباعداً يقول :
 « فظاهر هذا الأثر يقتضي أن لكل بلد رؤيته قرب أو بعد (٢) » .

و المذهب المشهور من المالكية أن رؤية بلد تكفي جميع البلاد ، لكن ابن عبد البر قد حكى الاجماع على خلافه ، و قال رؤية بلد في بلد يتباعد عنه كتباعد خراسان من أسبانيا .

رسالة سيرة النبي الأمين إلى إنسان القرن العشرين

• بحث قدمه سماحة الشيخ أبي الحسن علي الحسيني الندوي في المؤتمر
العالمي للسيرة و السنة النبوية الذي عقد في الدوحة في الفترة ما بين
٥ - ١٠ محرم ١٤٠٠ هـ ، نشره نظراً إلى قيمته العلمية و التاريخية
و تعميماً لفائدته بين قراء المجلة ،
[التحرير]

كلما قرعت آذاننا كلمة « الجاهلية » تمثل أمامنا عهود القرن السادس
المسيحي المظلم ، الذي بعث فيه النبي الأعظم سيدنا محمد ﷺ ، و ظهرت أولى
معجزات تعاليمه و تربيته و توجبه . . . فإنا أن نسمع كلمة « الجاهلية » إلا وتتمثل
أمام أعيننا الأمة العربية بخصائصها و مزاياها ، و ملامحها و قسماها الجاهلية ، تلك
التي صورها كتابنا في موضوع السيرة .

لكن « الجاهلية » لا تخص بذلك العهد ، فكل عهد عهد الجاهلية لدى
الاسلام إذا حرم هداية الوحي الالهي و نور النبوة ، و تفاوض عن تعاليم الانبياء
و تنكر لها بعد أن تبين له الهدى ، أو لم يحظ به بتاتاً ، و لا فرق في ذلك بين
جاهلية القرن السادس المسيحي العالمية ، أو القرون الوسطى في تاريخ أوروبا ، التي
تعرف في الأغلب بالقرون المظلمة (العصور المظلمة) أو عهد الحضارة و الرقي
الزاهر الزاهي في القرن العشرين الذي نجتازه .

بصرح القرآن الكريم أن النور فرد ، و مكانه واحدة : الله نور السموات
و الأرض ، و الظلمات لا حد لها ولا نهاية ، ولو لم يتجل النور الالهي (الذي

يأتى عن طريق الانبياء و الرسل و حدهم) الخيم على العالم من الظلمات المتراكمة ما لا يحصى و لا يقاس ، و لا ظلمت كل مرحلة من مراحل الحياة ، و عمت الظلمة و طمت ، و تراكت و تكاثفت .

« كظلمات فى بحر لجل يمشى موج من فوقه موج من فوقه سحاب ، ظلمات بعضها فوق بعض ، إذا أخرج يده لم يكسدها ، و من لم يجعل الله له نوراً فما له من نور (١) »

وكما يذكر القرآن الكريم النور و الظلمة متقارنين ، يذكر النور فرداً و الظلمة جمعاً ، بما يدل على أن الظلمة أنواع و أشكال ، و أما النور فهو واحد ، و لو لم يسطع هذا النور الالهى لما استطاع نور صناعى أن يشق هذه الظلمات الحاصلة المطبقة ، و لكان العالم البشرى كقبرة مظلمة مترامية الأطراف ، ليس فيها منفذ نور ، و لم يكن ليستضى منها أوقد الموقدون « شعوعاً صناعية » ذات أضواء قوية قاهرة ، ساطعة باهرة ،

« أو من كان ميتاً فأحييناه ، و جعلنا له نوراً يمشى به فى الناس ، كمن مثله فى الظلمات ، ليس بخارج منها (٢) »

يبدو كأن أرض الغرب — التى لا تطلع منها الشمس و إنما تغرب فيها — قلما حظيت بنور النبوة ، و حاول أهلها أن يستمعيضوا عنه النور البشرى الصناعى .. إن عهد اليونان و الروم الذهبى هو العهد الزاهر الرائع جداً فى التاريخ البشرى ، بالنسبة إلى ازدهار العلوم و الفنون البشرية ، لكنه أحلك المهود — كأحلك المهود الجاهلية — بالنسبة إلى تعاليم الانبياء ، و قد خبطوا خبط عشواء فيما يتعلق بذات

(١) النور : ٤٠ -

(٢) الانعام : ١٢٣ -

الله و صفاته ، و كان عمادهم فى ذلك الظن و التخمين ، والحرص و الترجيم دون استناد إلى توجيه صديد ، و اشرافة مستقيمة . ما لهم به من علم ، إن هم إلا يحرصون ، و لا تقل فلسفتهم و إلهياتهم التى دونها حكائهم و فلاسفتهم طرافة و خرافة من أساطير الشرق و الأعيبيها و أعاجيبها ، و قد تلعب فى أقوال سقراط و أفلاطون - دون أرسطو - و تعليمات فلاسفة الأخلاق أنارة من تعاليم الأنبياء لعان البراعة فى البلة المطيرة الشائبة ، مما يدل على أن تعاليم الأنبياء قد طرقت آذانهم فى حين من الأحيان ، لكن هذا الدور لم يكن من السطوح و الثبات بحيث يمكنهم أن يعولوا عليه فى دياجير الحياة . كلما أضاء لهم مشوا فيه ، و إذا أظلم عليهم قاموا .

و بما يبعث العجب أن مصباح الهداية الذى أوقده سيدنا المسيح عليه السلام ظل بسطع و ينير فى الشرق طوال مدة قرنين ، رغم العواصف الهوجاء ، ولكنه خبا فى الغرب فى حضنة المعنيين به و المحارسين عليه . فقد فقدت تعاليم المسيح عليه السلام أصالتها فى الغرب ، حيث حظيت المسيحية لأول مرة بالحكم والسيادة ، و انصب تيار الوثنية و الشرك فى نهر المسيحية ، و ربما لم تشق ديانة فى العالم البشرى بمتبعيها الجدد ، كما شقيت المسيحية بامبراطور قسطنطين ، و « بولس القديس » (القديس بولس) و بهد ما انحرف هذا المصباح الإلهامى الإلهى ، بقى رجال الكنيسة يندعون العالم المسيحى الغرب المفتون بحسن الظن ، بمصاحب صناعة من عند أنفسهم ، و حاولوا أن يؤكدوا للناس أنهم لا يزالون يحتفظون بالنور الكريم الوهاج الذى جاء به المسيح عليه السلام من عند ربه ، و الواقع أنه كان قد توارى فى الظلمات المتراكمة المترامية منذ قرون ، و ابتلعت الوثنية الرومية المتطرفة :

« مثلهم كمثل الذى استوقد نارا ، فلما أضأت ما حوله ، ذهب الله بنورهم ،

و تركهم في ظلمات لا يبصرون (١) ٥

و على الرغم من ذلك كله يجب الاعتراف بأن الغرب ظل يسعد بالاعتقاد بالاله ، والايمان بالآخرة ، بفضل المسيحية ، و ذلك لأن الدين السماوي مهما تغير و تبدل ، فانه يجعل الايمان بالله و بالآخرة يجرى في المؤمنين به مجرى الدم ، و يتغلغل في أحشائهم ، بحيث لا يمكن زعجه من القلوب زحاً تاماً . . . هبت في القرن الخامس عشر و القرن السادس عشر المسيحية في أوروبا ربح العقلانية بل المادية العاتية ، التي وضعت الغرب على طريق المادية الجامحة في صورة جوفاء ، وعلى طريقة عمياء ، و درج عليه الغرب و قطع أشواطاً بعيدة ، فعاد أسلوبه للحياة و التفكير لا يقبل الاله و الآخرة ، إن الغرب كله لم يعلن كفره بالاله أو رفضه لعقيدة الآخرة نهائياً و جهاراً ، لكن أسلوب حياته الذي يعيشه لا ينم عن الايمان بالاله و الآخرة ، و صبح اليوم أن نقول : إن أوروبا لا تدين بالمسيحية و إنما تدين بالمادية ، و قد ظلت الوثنية ديانة أوروبا قروناً ، و ندعى الآن منذ مدة طويلة أنها تدين بالمسيحية ، لكنها لم تخلص لها ، و لم تحرص عليها ، و لم تبدل لها حبها و ودها ، كما صنعت هذه « الديانة » (المادية) وكنائس هذه « الديانة » الجديدة و معابدها ، المصانع ومراكز الصناعة و التجارة ، والمنزهات — غنية ليل نهار ، أهلة في كل حين و آن — و رجال هذه الديانة هم أصحاب رؤوس الأموال و الصناع ، و المليونيرات — ينظر إليهم نظرة الاجلال و الاحبار ، بل يقدسون و يعبدون ، و بالعكس من ذلك أصبحت المسيحية في الغرب ظلاً شاحباً .

و قد ظهر — ولا يزال — في الغرب جميع ما هو نتيجة منطقية لهذا التناهي للذات ولهذا الأسلوب من الحياة ، وأولى هذه النتائج الوخيمة أن الانسان الغربي

(١) البقرة : ١ .

تكرر للاله الاحد الصمد ، و عاد يتضرع إلى مئات الآلهة ، قد رفع جبينه من عبثة واحدة - كان فيها له غنى من كل العتبات - و بدأ يطرح على كل عبثة ، و تلك هى عاقبة محتومة لكل من تكرر للاله الواحد الاحد ، الفرد الصمد ، وهؤلاء الأرباب من دون الله • قد تسلطوا على الغرب فى عدد لا يحصى إلا الله ، و غلبوا على الغرب أمره ، فلا يجد من دونهم موئلا ، و هذه الأصنام أشكال والوان ، تتمثل حيناً فى الزعيم السياسى ، و حيناً آخر فى إله الاقتصاد ، و فى مكان التزامات و قيود ، و مستوى الحياة التى افترضها الانسان ، و تبنائها ، و فى مكان آخر واجبات و ضروريات ، التزامها الانسان بنفسه ، و هذه الأصنام مجعوعها قد ضيقت الحناق على عبادها ، و أرغمتهم على عبادة ، تجعل عبادة الله مقابلها أيسر و أحلى منها آلاف المرات ، و تعاملهم معاملة شاقة قاسية ، دونها معاملة الانسان مع العجايزات و الآلات الصماء ، و تضطرم إلى تضحيات هائلة ما قام بها أحد من قبل لهم أو إله ، و هناك صراع مرير بين أغراض هؤلاء الأرباب من دون الله ، و مطاعمهم و أهوائهم ، جعل العالم يقوم و يقعد ، و من بين هؤلاء الأصنام الكثيرة المتنوعة صنم «الوطنية» الذى يتطلب لنفسه قرايين النفوس البشرية و الدماء الانسانية ، و من بينها صنم « الممعة » الذى عكف على عبادة إنسان القرن العشرين ، و لا يبرحها ، و لا يتحول عنها ، لكنه لا يكاد يرضى عنه بأى كبة من التضحية و العبادة ، و قد أجاد المستر « آلبورلاج » حوث قال قبل مدة فى محاضراته :

« أصبحت بساطة الحياة حلماً من الأحلام ، و لا يهم أحداً غرض كريم ، و فكرة سامية ، و أصبح كل من الناس يدور حول مصغه أو مكتبه ليل نهار كثور الطاحون ، و يخدمه خدمة العيد ، و أدى اختراع المراكب السريعة إلى أن

أصبح إنسان القرن العشرين دواء لا مهدوء لها و لا قراء .
وأدى تقصير الانسان فى جنب الله إلى أنه وقع فريسة للتاسى للذات ، وقد
صرح القرآن أن ذلك عاقبة محتومة لمن نسى الله ، و طوى عنه كشفاً :
« و لا تكونوا كالذين نسوا الله فأنساهم أنفسهم (١) »

حقاً أن إنسان القرن العشرين هو نموذج كامل للتاسى للذات قد نسى
حقيقته ، و خصائصه الانسانية ، وغرضه من هذه الحياة ، و مقصده من وجوده ،
وعاد يعيش عيشة البهائم و الجمادات ، وصار ماكبنة تصوغ الدولارات الى
لا تستطيع هى أن تتفجع بها فى قليل أو كثير ، وبلغ إلى أن الراحة البدنية ،
و الطمأنينة القلبية التى قد تكون بعض قيمة هذه الجهود و الجهاد ، أصبح لا يتأها
فى حياته ، و لا يفكر فيها و لا يتبسه إليها ، وقد صدق البروفيسور « جود »
حينما قال :

« يقول د . زرائلى أن المجتمع فى عصره يعتقد أن الحضارة هى الراحة أما
نحن فنعتقد أن الحضارة عبارة عن السرعة ، فالسرعة هى إله الشباب المصرى ،
و أنه يسعى على نصبه بالمهدوء و الراحة و السلام و المطف على الآخرين من
غير رحمة . »

وقد تغيرت وظيفة هذا الانسان بفعل التاسى للذات ، و بحكم إهماله لحقيقته
و حقيقة نفسه ، فتقدم أشواطاً بعيدة فى مجال الرقى فى غير دائرته الطبيعية ،
و لم يخط خطوة فى دائرته الانسانية ، و لا تزال خصائصه و أخلاقه و صفاته
الانسانية فى انحطاط ، و إذا رحت تحمل الرقى الذى أحرزه الانسان المصرى ،
فسوف لا تجد إلا أنه عبارة عن بعض فضائل السباع الضواوى ، و الطيور ،

و الاسماك ، و قد اعترف الكتاب الاوريون بهذه الحقائق ، و قد جاء الكثير من شهادتهم و اعترافهم فى كتابنا « ماذا خسر العالم بالمحطاط المسلمين » .

و كيف يرجى من الغرب أن يتضرع إلى الله ، و يلجأ إلى كنفه ، و يطرح على عنته ، و قد بلغ إلى هذا الحد من التناسى للذات ، إنه مصداق صحيح لما قاله الفيلسوف و الشاعر الاسلامى الدكتور محمد إقبال فى يته الفارسى : « إذا نسبت ذاك و تنكرت لنفسك ، فلماذا تبحث عن محب لك ، عارف بك ، إذا لم تعرف على الانسان و حقيقته ، فأنى لك أن تتوصل إلى الله خالق الانسان و فاطر الكون » .

أما نسيان الغرب للآخرة ، فأولى نتائجها الطبيعية أنه فتن بالمادية ، و أمعن إلى الحياة الدنيا ، و أخذ إليها ، و نشأ فى قلبه الحرس المجنون الجاهل على التمتع بلذات الحياة ، و أصبح كل ذلك غاية عليا ، و مقصداً اسمى ، و هدفاً أسنى فى حياته فتسامع اليوم من كل جوانب الغرب نداء قوياً عالياً إلى الحصول على الخبز واقمة العيش ، و الاهتمام بالمعدة ، و التلذذ بالحياة الدنيا و الولوع بمظاهرها الجوفاء و التمسك بأسبابها ، و الحصول على وسائلها ، و لا يصرف فرصة حياته إلا فى التنافس فى إحراز قصب السبق فى هذا المجال ، و قد جعلت هذه المسابقة و التنافس الحياة فى الغرب مضمار الرهان الذى لا نهاية له ، فهم فى سكرة من الحياة الدنيا ، لديهم منها عليل لا يشفى ، و غليل لا يروى ، و كل يتطلع إلى الجديد المزيد ، و يردد « هل من مزيد » و تتجدد كل يوم ضروريات الحياة و تتنوع و تتكاثر وسائل إشباع متطلبات الحياة و تتكشف ، و قد ولد كل ذلك مشكلات مستعصية ، و قضايا معقدة ، و قد أمدّها و زاد فى حدتها و شدتها ، التنافس التجارى ، و لا يزال مستوى الحياة يترفع مع الأيام ، و كل يرى الغاية بعيدة ، و المسافة شاسعة ، فأصبحت الحياة قلقة متبللة فقدت هدوئها و طمأنينتها من أجل انصراف

المهمة كلياً إلى اتخاذ الوسائل للحصول على هذه الأمور ، وأضحى الانسان الأوربي في عذاب من الحرص والطمع والجشع لا ينتهى ، و رهيباً للجهد و السعى للحياة الدنيا الذى لا يكاد يقف عند حد ، وأصبح الصبر و القناعة - اللذان هما أكبر بضئى على القلب طمأنينة و سكينه - كالعناء الذى يسمع عنها الانسان و لا يراها . و هذا الحرص على التمتع بالحياة الدنيا - الذى زراه نحن المسلمين جنوناً و هوساً - هو كل السعادة و النجاح ، و تمام الحظ لدى المتكرين للآخرة ، وذلك أمر طبيعى ، لأن الذى أنكر الآخرة ، و أخذ إلى هواه ، و اطمأن إلى الحياة الدنيا ، مالى بمنعه من التمتع بها والفوز بأكبر حظ من اللذة - وإشباع كل نهمه و نلية كل حاجة ، و لماذا يقصر فيما يمكنه من التمتع و التمتع و المرح والطرب و من أن يشهد اللذات و يبادهها بما ملكته يده :

« والذين كفروا يتمتعون و يأكلون كما تأكل الأنعام ، والنار مشوى لهم ، (١) »

« ذرهم يأكلوا و يتمتعوا و يلهم الأمل ، فسوف يعلمون » (٢) .

و النتيجة الثانية المشثومة التى تترتب على إنكار الآخرة ، هى أن هذه الحياة الدنيا و مطاعمها ، و أمتعتها و زخارفها ، و الوسائل التى تسعف الانسان فيه ، تزين فى القلوب ، و تتجمل فى الاعين ، و تتحسن لدى العقول :

« إن الذين لا يؤمنون بالآخرة ، زينا لهم أعمالهم فهم يعمهون (٣) »

« قل هل ننبئكم بالأخسرين أعمالا ، الذين جنل سعيهم فى الحياة الدنيا و هم يحسبون أنهم يحسنون صنأ ، أولئك الذين كفروا بآيات ربهم و لقائه لحبطت أعمالهم ، فلا تقيم لهم يوم القيامة وزناً (٤) »

(١) محمد : ١٢ (٢) الحجر : ٣

(٣) النمل : ٤ (٤) الكهف : ١٠٣ - ١٠٤

و من نتيجة ذلك ، أن الحياة أصبحت تتميز باللهو و اللعب ، وبدأت تفقد عناصر الجد و الحقيقة ، وعادت تشغلها وسائل اللهو والطرب والتسلية والسرور ، و لا يغير فى وضعهم هذا تغييراً ما ، أخطر الساعات العصية ، و لا يحدد من غلوائهم أدهى الأوقات و أمرها :

« وذر الذين اتخذوا دينهم لعباً و لهواً ، و غرهم الحياة الدنيا (٢) »
و من نتيجته ، أنهم لا يطلون الحوادث و الوقائع إلا بالعلل المادية الظاهرة المحسوسة المشهودة ، و لا يتوصلون إلى الاسباب الحقيقية ، و لا يدركون حقيقة الأمر ، و لا يحسون صميم الواقع ، فلا يقع خلل فى إيمانهم فى وسائل التمتع و التسلية و اللهو ، فى أدق الساعات و أخرجها ، و يطلون الحوادث بما يشاؤون ، و يسترسلون إلى الملل الجوفاء التى يفترضونها ، و لا يقع تغير ما فى موقفهم و أسلوب حياتهم :

« و لقد أرسلنا إلى أمم من قبلك فأخذناهم بالبأساء والضراء لعلهم يتضرعون ،
فلولا إذ جاءهم بأسنا تضرعوا ، و لكن قست قلوبهم ، و زين لهم الشيطان
ما كانوا يعملون (٤) »

و من خصائص إنكار الآخرة و جوائها ، العلو والاستكبار ، فنكر الآخرة لا يمنعه شئ من الانانية و التكبر و الخيلاء ، لأن الذى لا يؤمن بقوة فوق قوته و بحياة بعد هذه الحياة ، و يوم يحاسب فيه العبد على كل صغيرة و كبيرة أتاهها فى الحياة الدنيا ، لا يحول بينه و بين أن يكون فرساً جامعاً حبله على غاربه ، و إنساناً سادراً فى غلوائه ، يصنع ما يشاء ، و يسير على الأهواء ، و يركب العمياء ، و من ثم قد شفع القرآن الكريم فى أكثر مواضعه ذكر إنكار الآخرة

(١) الأنعام : ٧٠ (٢) الأنعام : ٤٢ - ٤٣

بذكر التكبر ، فكأنها يلزم أحدهما الآخر :

« فالذين لا يؤمنون بالآخرة قلوبهم منكرة وهم مستكبرون (١) »

و جاء في معرض الحديث عن فرعون و جنوده :

« واستكبر هو و جنوده في الأرض بغير الحق ، و ظنوا أنهم لن يمسوا »

لا يرجعون (٢) »

و مثل هذه الأمة ، المنكرة للآخرة ، المؤمنة بالمادية ، يكون بطشها شديداً

و ضربها موجماً أليماً ، و فتحها إذلالاً للعباد ، و تدميراً و إفساداً للبلاد :

« و إذا بطشتم بطشتم جبارين (٣) » إن الملوك إذا دخلوا قرية أفسدوها

و جعلوا أعزة أهلها أذلة ، و كذلك يفعلون (٤) »

و كذلك بقي الغرب محروماً من الايمان بالرسالة والنبوة ، و قد آمن بالمسيح

عليه السلام ابناً لله ، و لكنه لم يؤمن به - في الواقع العملي - رسولا مطاعاً ،

و هادياً في الحياة ، وقائداً لسفينة النجاة ، كان الامر الأول شيئاً اعتقادياً نظرياً ،

لا يؤثر على الحياة ، و لا يغير في الاعمال و الاخلاق ، و السلوك و العادات ،

أما الامر الثاني - و هو الايمان به كهاد في الحياة ، و داع إلى الفلاح والنجاة ،

و الاستنضاء بسيرته و حياته في ظلمات الحياة ، و اعتباره نموذجاً كاملاً للسلوك

الأمثل - فكان شيئاً يغير مجرى الحياة ، لكن الغرب لم يصنع ذلك ، و لم يكن

له ذلك سهلاً ميسوراً ، فلم يكن يعرف إلا أحوال خمسين (٥٠) يوماً من حياة

المسيح عليه السلام ، و هي نبذات متباعدة لا تحظى بحورة واضحة للنبي المبعوث من

الله ، فلا تمكن الانسان من الاقتداء ، ولا تيسر له الاتساء ، يقول القس الفاضل

(١) النحل : ٢٢ (٢) القصص : ٣٩

(٣) الشعراء : ١٣٠ (٤) النمل : ٣٤

الدكتور شارلس اندرسن إسكات فى مقال له فى دائرة المعارف البريطانية ، الطبعة الرابعة عشرة ج ١٣ ، ص ١٧١٠ :

« ينبغى أن يتنازل الانسان عن محاولة وضع كتاب فى سيرة المسيح بكل صراحة فانه لا وجود للمادة والمعلومات التى تساعد على تحقيق هذا الغرض ، والايام التى توجد عنها بعض المعلومات لا يزيد عددها على خمسين يوماً ، و على ذلك فلو أراد الغرب أن يهتدى هدى المسيح عليه السلام ، و أن يجعل أقواله و أفعاله و تعاليمه و ارشاداته ، منارة نور فى طريق الحياة ، لمواجهة صعوبات عملية ، و لم يكن عند قادة المسيحية رصيد موثوق به من التراث الدينى يستندون إليه فى قيادة أمة بأسرها ، و توجيهها ، و لا كانوا يحملون من الالعبه و الفراسة الدينية ، و الحكمة الربانية ما يستطيعون به أن يمحسروا الأمم الأوربية الفتية المتوثبة فى نطاق الدين مع التقدم الديوى ، و الرقى المادى . فكانت نتيجة ذلك أن الأمم المسيحية تحررت - فى حياتها العملية - من قيادة المسيح عليه السلام و مراقبة الكنيسة ، و حطمت كل الحدود و القيود التى كانت تمنعها من الانطلاق بحرية ، وبدأت تعيش الحياة كأنها ليست من أمة نبى . و ذلك لانه لم تؤثر تعاليم المسيح الساذجة فى عقولها و قلوبها تأثيراً قوياً عميقاً . و لم تتفاعل هى الأخرى معها تفاعلاً مطلوباً ، و لم تحفظ بالتربية الخلقية ، و التزكية العقلية و النفسية ، التى يتلقاها أتباع الأنبياء والرسل ، فشاء من ذلك أنها وفرت الوسائل أشكالاً وألواناً و لكنها بقيت مجردة عن عاطفة الصلاح . و نزعة الخير و الرشد ، لأنها لا تتأق إلا عن طريق تعاليم الأنبياء وتربيتهم وإصلاحهم ، ولا تولدها العلوم والاختراعات و الاكتشافات ، فعادت هذه الوسائل و الآلات البريئة - التى كان لها أن تكون طريقاً إلى سعادة البشرية بنية الخير و حسن استخدامها - وبالا على النوع البشرى و طريقاً إلى الملو و الاستكبار . و العبث و الافساد ، و التدمير و الهدم ، لأن الذين يستخدمونها لاعد لهم بالتوجيه الربانى القرآن الحكيم :

« تلك الدار الآخرة نجعلها للذين لا يريدون علواً في الأرض ولا فساداً
و العاقبة للأتقيين » (القصص : ٨٣) .
و هذا الاستغناء عن الله ، و الاعراض عن تعاليم الأنبياء ، و رفة
الآخرة ، كل ذلك أدى إلى أن الغرب ينما هو منور مستضيء حتى أصبح ليله نهراً
إذا هو مظلم حالك حتى إن نهاره ليل ، و يقع في عهد الرقي و النور كل ما كا
من خصائص عهد الوحشية و البربرية ، و كان كما قال الشاعر الاسلامي الكبير
المرحوم أكبر حسين الاله آبادي في بيته الأردني :
سبجل القلم (قلم المؤرخ) بكل أسف ودهشة أن « الظلمات » كانت سائد
في « ضوء الكهرباء » .

و هذا الوضع المزري هو الذي اضطر وزير بريطانيا الأسبق المستر لويد جورد
أن يقول لدى وضع الحرب العالمية أوزارها :
« لو بعث المسيح عليه السلام في هذه الدنيا مرة ثانية ، لما استطاع أن يعيش
مدة طويلة ، لأنه سيلاحظ أن الانسان لا يزال - بعد ألف عام - على حاله مز
الفتنة و الفساد ، و القتل و النهب ، و إراقة الدماء و الاغارة ، أما اليوم فاز
جسم الانسانية لا يزال يتقطر دما بعضه أكبر حروب التاريخ ، و خربت الأرض
حتى صمت الجماعة ، و ما عسى أن يراه سيدنا المسيح ؟ هل يرى أن الانسان
بصافح بعضه بعضاً بدافع من الاخوة و المساواة ، أو يرى - عكس ذلك -
عكوفاً على إهداد و استعداد للحرب أكثر ضراوة و قساوة و دماراً من هذه
الحرب العالمية ، و إقبالاً على اختراع آلات أكثر تدميراً وهدماً و إبادة ، و التفكير
في أحدث أساليب التعذيب (١) » .

(١) قلا من جريدة « سيج » الأردنية لصاحبها المرحوم الأستاذ الكبير عبد الماجد
الهدريابادي .

البعث الاسلامى وتحررنا من نير العبودية

الكاتبة الامريكىة المسلمة مريم جملة

تعريب : واضح رشيد الندوى

(الحلقة الثانية)

يختار الغرب من بين السياح و الطلبة الذين يزورون بلاده أكثرهم شغف و اقتناعاً بالمجتمع الغربى ، و أكثرهم كراهية لمجتمعه الاصيل ، فبصطاد أمثال هؤلاء الطلبة و السياح الذين يحذوهم المجتمع الغربى ، و تحرم تلك الحضارة ، فيندمجوا إليها سريعاً ، و يختارون ثقافة العدو ويطبقونها على حياتهم الشخصية فيتكلمون بلغة العدو ، و يرتدون بزي العدو ، و يقلدونه فى الكلام و المعيشة و يحذون حذوه فى سائر أعمالهم ، و يهتم العدو بتربيتهم و تعليمهم و تثقيفهم ، فيؤتى لهم كتب و جرائد ، و مناهج الدراسة ، فى الكليات ، و الجامعات ، ما يزيدهم كراهية و اشتعازاً من ثقافتهم الاصيلية ، و تكون سائر هذه المواد للدراسة التى تنبأ لهم معرفة و موجهة إلى إحداث تطور فى الطلبة ، فكرة و تصوراً مماكساً لمجتمعهم السابق ووطنهم . لكن ينظروا إليها برؤية العدو ، و يقبلوا مقياسه للخير و الشر ، و الصالح و غير الصالح ، ثم السكتب التى توفر للطلبة و مناهج الدراسة تخلق مركب النفس فى أذهانهم ، و الشعور بالتفوق فيما ينصل بالغرب ، و خلال هذه الفترة التى تستحق أن تعتبر فترة غسل الذهن ، و شحبه بأفكار جديدة و تصور جديد للحياة ، لا يترك الطلبة على راحتهم ليتعلموا النظريات و القيم الغريبة ، كدروس ، و إنما تفرض هذه القيم عليهم فتصبح جزءاً من أفكارهم و معتقداتهم ، و يسمح للطلبة - بصورة مؤقتة - بأن يحتفظوا فى ناحية من أذهانهم بمعتقداتهم القديمة المتصلة بالله ، و بالبعث

بعد الموت ، وفى الوقت نفسه يجرى تلقينهم بأن يعتبروا أنفسهم متخلفين غير متطورين غير مثقفين و غير علميين ومتوهمين رجعيين وهى تعبيرات الالهانة و الاستخفاف فى ذلك المجتمع ، فنبعث منهم شعور خفى بأن يجهدوا ليكبروا متطورين ، وتقديمين ولا يمكن ذلك بأى حال من الأحوال إلا إذا سلكوا الخط الذى يخطه لهم الغزاة التقدميون المتطورون .

ينفق الدول الغازية كميات هائلة من الأحوال لتحويل هذه الرحلات ، و تغيير أذهان الشباب ، و يجرى ذلك فى ستار المساعدة التقنية ، و التدريب ، و بذلك ينقل الطلبة الطامحون إلى كليات و جامعات ، و معاهد التدريب الأخرى الواقعة فى بلاد الغزاة ، و تلقى عليهم محاضرات يعدها الاساتذة الأجانب بدقة ورعاية كاملة لأذهانهم ثم تنظم لهم برامج لزيارة مشروعات ضخمة للأعمال الانشائية و الصناعية من مصانع الاسمنت ، و الطوب ، و السدود و القناطر الرائعة .

و يبدل العدو خلال هذه الفترة كل ما فى وسعه من حيلة و دهاء لمنع الطلبة من أن يسألوا عن قيمة الانسان ، و معنى الحياة و غرضها و غايتها و ما هو الموت ؟ ما هو سبب تقديس حياة الانسان و ترجيحها على الكائنات الأخرى ، و عن الدخيل القومى ، و أرصدة البنوك ؟ فلا يجيب العدو على مثل هذه الأسئلة التى قد يسألها الطلبة خلال فترة التربية الذهنية ، مثلا ، ما هو موقف الانسان من أسرته ، و نظام الحكم ، و هدف الحياة و غايتها ، و يأمل المدربون بل يفضلون أن ينسى الطلبة خلال فترة التربية الذهنية ، مثل هذه الأسئلة ، و هكذا تقطع سائر الصلات القائمة بين الطلبة ، و بين القيم و المثل و الأفكار التى توارثوها من ماضيتهم الثقافى ، والاجتماعى ، فلا يتذكرون إلا تاريخ بلاد العدو ، ويعتبروا أبطال العدو ، أبطالهم ، و فى الواقع يصبحون عملاء عاقلين للعدو ، فيصير

و تصرفهم ، و تعاملهم تبعاً لعدوه و تخطيطه طوعياً . و ينقلبون وكلاء .
يبدلون ما فى وسمهم لاستماله شعبهم وبلادهم إلى أن ينتهجا الطريق الذى
العدو . و إذا ساعد الحظ أحداً منهم أن يتمكن من الوصول إلى
ة اقتصادية فانه يعمل كوكيل ثقافى و يحول مراكزه و محلاته التجارية إلى
ثقافة الاجنبية . و بما يجدر بالذكر لاهميته أن العدو يستخدم سائر نفوذه
مع البلد الذى يخضع لنفوذه . ليصل إلى مواقع النفوذ و القوة كل من
و ممثلاً عنه ، و ممثلاً لأوامره . و محققاً لرغباته . و يتم ذلك فى بعض
. بطريق لا يتنبهه عامة الناس . و فى بعض الأحوال يضطر العدو إلى
. و يستخدم العنف و وسائل التأثير ، و قد يلجأ إلى عمليات الاغتيالات
قاء عملائه و أعوانه فى مواضع الحكم و النفوذ .

على العدو فى إعداد مناهج الدراسة و نظام التربية فى بلاده للوافدين من
ن يتخرج من مدارسها رجال تنغير أذهانهم ، و تنقطع صلتهم عن تراثهم
نهم ، و بلادهم كلياً ، و بالتالى يصبحون عملاء العدو ، و يخدمون مصالحه
المهام التى تسند إليهم ، و المسؤوليات التى تلقى على عواتقهم فى الجيش ،
ارس ، و الكليات ، و يعمل هؤلاء المتخرجون كالطابور الخامس فى حالة
لادهم لغزو العدو ، فيتحولون إلى مساومين ، ووكلاء و عملاء ، و ممثلين فى الميدان
ن ، و تزداد مسؤولياتهم عند ما يسحب العدو جيشه و يحل من البلاد
ممثلين عن العدو و يحاولون إبقاء سيطرتهم التى كسبوها أثناء الغزو الاجنبى
ن ، و أن يجنوا ثماره ، و قد تمكن العدو بفضل التقدم فى التكنولوجيا من
، الثقافى على البلاد بدون اللجوء إلى وسائل عسكرية ، فيتعدى الحدود السياسية

و يجتاز الحواجز اللغوية و لا يبالي بخطار أى مجابهة ، و تساعد في تحقيق هذه الأهداف المحطات القوية للإذاعة في اللغات المحلية لتلك الدول التي يستهدفها، وإذاعة تطبيقات خاصة وتقارير إذاعية موجهة يجرى إعدادها بدقة و رعاية للمصالح الخاصة بطريق يؤثر على أذهان المستمعين في تلك الدول المتكوبة ، و قد مهدت الأقار الصناعية السبيل إلى النفوذ إلى المستمعين في المناطق النائية فتصل برامج العدو الموجهة ، وتنسرب ثقافته إلى غرف النوم ، وصالات الطعام ، و غرف الاستقبال و تستولى على أذهان السذج المعصومين من الأطفال و الصبيان ، و عامة الناس الذين يتمتعون بهذه البرامج المثيرة باعتبارها برامج التسلية و الترفيه التي تدخل متعة إلى النفوس و تساعد على تزجية الوقت ، و تحذو المحطات المحلية للإذاعة و التلفزيون حذو محطات العدو ، و تتعاون في تعميم تلك البرامج و تقلدها في برامجها ، و بذلك يتدهور الوضع الاعلامى للبلاد ، و يعاني من الافلاس المعنوى .

و بالإضافة إلى هذه البرامج ، تسعى بلاد العدو إلى كسب صداقة و تأييد الطبقة التي تسعى بالخبراء ، و الاخصائيين و المستشرقين و الدبلوماسيين ليساهموا في هذا المجال ، لكي يحمل رأيه وزناً علمياً ، ولايقدر من ضحايا هذه الحملة الاعلامية على مواجهة و مقاومته عملية غسل الذهن ، و دراسة هذه الأفكار دراسة نقدية ، و ليرفضوها في النهاية إلا من تعد أسماءهم على الأنامل ، وهو قلة قليلة لاثنايرهم ، و معظمهم لا يحملون وزناً أو صوتاً بسمع ، و يسذل العملاء كل ما في وسعهم من جهد و يقظ في سبيل إقصاء أى شخص يخشى أنه يقف عقبة في هذا المجال ، فيجرى إبعاده أو عزله عن مجالات النفوذ والسياسة (١) .

إن هناك أسباباً لاختفاء السيادة السياسية الشكلية التى أحرزتها الدول الاسلامية فى آسيا و إفريقيا فى إحداث أى تغير و تحول فى المجال الثقافى ، وعلى العكس يشاهد أن عملية التغريب قد نالت قوة وسعة فى هذه الدول بعد الاستقلال وذلك لأن نظام التعليم الذى فرضه العدو خلال عهد الاستعمار لا يزال نافذاً و سارياً فى سائر هذه الدول فى الوقت الحاضر .

يتميز النظام التعليمى المنتفع فى آسيا و إفريقيا بأن تكوينه كان بنية إعداد متغربين ، و تسخير العقلاء ، و مهما تعلم هذه الجامعات و المدارس من علوم و ثقافات ، فإنها لا تمت إلى الثقافات المحلية ، والتقليدية بصلة ، إنما تدرس العلوم الحديثة ، والتكنولوجيا ، والاقتصاد الحديثة ، والعلوم الاجتماعية ، والطرق الحديثة لدراسة الثقافات التقليدية المحلية ، و عندما تتناول النصوص التقليدية لثقافتها بالبحث و الدراسة تتناولها بطريقة يختلف عن الطريق التقليدى ، جوهرى ، وكذلك دراسة اللغات المحلية ، فهى دراسة عصرية ، تختلف عن طبيعة تلك اللغات .

إن طرق الدراسة للغة و الثقافة و العلوم يرجع إلى تفكير المستعمر ، وهى مستمدة كلياً من ثقافة و تفكير المستعمر الأوروبى السابق ، و تعتمد الجامعات فى الدول الحديثة كلياً على تلك الطرق المستوردة و ثقافتها للتعليم ، و تخلو مناهجها و طرق الدراسة فيها عما نشأ فى بلادها و تطور من تجارب ، و علوم و وسائل كما تخلو مناهجها من تاريخ بلادها وعلومها الاجتماعية و ثقافتها المحلية (١) .

كانت النتيجة الحتمية القضاء الكامل على تراثنا التاريخى وحو شخصيتنا الاسلامية و هكذا يستمر انهيار مجتمعتنا بسرعة فائقة .

(١) Modernization & Higher Education Edward Shils Moderatization
the Dynamics of Growth Myron weiner the Voice of Amerca
Lectures washington D. C. 1966 1' 97

يواجه مجتمعنا نزفاً ، وتوزعاً نتيجة لانتقطاع صلته عن تراثه التاريخى المجيد و طمس معالم طريقه ، و يتولد منه جبل ليس له تاريخ ، و لا أصالة ، يعانى من الارتباب و الغربة و الانعزال ، و قد ظهرت نتائج خضوعنا الفكرى لنير العبودية . خلال عهد انجلاء الاستعمار ، فى كل مكان ، و يمكن أن يلاحظ ذلك بوضوح ، فى إندونيسيا على سبيل المثال ، وهى أكبر دولة باعتبار عدد السكان من المسلمين فى العالم .

• من المفارقات أن إندونيسيا تعرضت لتأثير الغرب الحديث بعد الاستقلال أكثر مما تعرضت له فى عهد الحكم الهولندى المباشر ، فكتبت اللغة الاندونيسية ، بالخط الرومانى بدلاً من الخط العربى المحلى ، و قد فرصت لغة جديدة لخط جديد و صارت لمعظم الاندونيسيين لغتهم الاندونيسية بالخط الرومانى لغة أجنبية ، لا يقرأون و لا يكتبون بها رغم توجه عدد أكبر من الاندونيسيين إلى المدارس للتعليم الثانوى و الجامعى والدراسات فى الخارج ، لكن عدداً أكبر منهم يقدر على أن يقرأ فى اللغات الغربية ، و خاصة اللغة الانجليزية التى يتعلمونها بسهولة أكثر مما يتعلمون به اللغة العربية ، لتسهيل أبجديتها ، و قد سهلت الاذاعات الانجليزية و برامج التسلية و المتعة و سبل الصحف الانجليزية الذى يكتسح البلاد انتشار الثقافة الغربية والتفاهم مع أصحابها و تذوق آدابها فى المدن ، أما اللغة الاندونيسية الحديثة فهى جديدة ، ولا تزال فى مرحلة التطوير ، والتكوين ، وفوق ذلك أنها صيغت إلى حد كبير صياغة جديدة فى قالب الثقافة الغربية ، وقد خلف ذلك انعكاسات ، وملايسات خطيرة بالنسبة لها ، لأنها تمر الآن بالمرحلة النهائية للتكوين ، والنشأة وقد لاتمحو محاولات التهذيب المتأخرة هذه الآثار التى تتركها عليها الثقافة الغربية . لا تنقل المصطلحات والكلمات الانجليزية الصحف والمجلات الثقافية و العلمية و الشعبية التى تصدر فى إندونيسيا وحدها ، و إنما تعدى تأثيرها و رواجها حتى فى الصحف و المجلات الاسلامية الدينية التى تكافح بجد أو تقاوم حملة التغريب الثقافى و الخلقى ، فان الصحف الاسلامية ، تقدر على تقديم بديل أيديولوجى

للاندونيسيين ، وأن تكافح للاحتفاظ بحرية العقيدة ، ولكنها لا تستطيع ولا تقدر على مكافحة الاتجاه اللغوي فيما يستغربه المتصفح للصحف الاسلامية الاندونيسية و هو يكاد يكون ظاهرة عامة في ركن الاطفال مقالات في شرح المشاكل الدينية الاساسية ، منضمة لألفاظ وتعبيرات إنجليزية ، وأحياناً بلل كاملة بالانجليزية تترك بدون ترجمة ، حيث يمكن استعمال مصطلحات عربية أو إندونيسية وتكون أكثر مفهومة من الانجليزية ،

لم يكن تأثير اللغة الانجليزية هامشياً فيما يتعلق بالمشاكل الدينية والعقائدية التي قد يعتبرها الاسلاميون الاندونيسيون المشاكل الحقيقية للبلاد ، فان عدداً متزايداً من الشباب المسلم في إندونيسيا يدرك بأن التغريب اللغوي يقصر و يعزل الوعي الاسلامي ، لأنه يجعل المسلمين في اندونيسيا منعزلين لغوياً عن الدول الاسلامية الاخرى . ويتعسر عليهم دراسة اللغات الاسلامية ، و بالتالي يتعدون عن المصدر العربي للعقيدة الاسلامية . و تتعذر عليهم الدراسة المباشرة للقرآن والحديث النبوي الشريف و التعمق فيها .

و بذلك فان غزو اللغة الانجليزية يهدد بتغيير الطبيعة و القالب الثقافي للغة الاندونيسية نفسها ، لكي يتحول النضال العقائدي والثقافي إلى اتجاه ملائم لأغراض و نوايا المستعمرين في الغرب و غير ملائم لمتطلبات الاسلام و مقتضياته ، و قد كان إلغاء الخط العربي ، بمثابة إزالة شارة لامة للشخصية الاسلامية ، و هويتها ، وعضوية اندونيسيا في جالية الأمم الاسلامية ، وسد طرقها إلى دراسة القرآن والحديث ، فكانت حملة تغيير اللغة عملية استعمارية في غاية من الخطورة ، تمت بعد الاستقلال ، وقد عزم الشباب المسلم على مقاومة هذا الاتجاه بالاحتفاظ على المكونات العربية و الملازمة المحلية للغة الاندونيسية (١) .

(١) Islam & Language Change in Indonesia Dennis walken yaqeen

الدعوة الإسلامية

الأصول المعتبرة في إثبات أحكام الاسلام وتعاليمه

سماحة الشيخ عبد العزيز بن عبد الله بن باز
رئيس ادارات البحوث العلمية و الافتاء و الدعوة و الارشاد (الرياض)

الحمد لله رب العالمين و العاقبة للمتقين و الصلاة و السلام على عبده و رسوله
ينا محمد المرسل رحمة للعالمين و حجة على العباد أجمعين و على آله و أصحابه الذين
تلوا كتاب ربهم سبحانه و سنة نبيهم ﷺ إلى من بعدهم بغاية الأمانة و الانفاق
الحفظ التام للعاني و الألفاظ رضى الله عنهم و أرضاهم و جعلنا من أتباعهم
حسان .

أما بعد : فقد أجمع العلماء قديماً و حديثاً على أن الأصول المعتبرة في إثبات
لأحكام ، و بيان الحلال و الحرام في كتاب الله العزيز الذى لا يأتيه الباطل من
بين يديه ولا من خلفه ، ثم سنة رسول الله عليه الصلاة و السلام الذى لا ينطق
ن الهوى إن هو إلا وحي يوحى ، ثم إجماع علماء الأمة ، و اختلاف العلماء
، أصول أخرى أهمها القياس ، و جمهور أهل العلم على أنه حجة إذا استوفى شروطه
لمعتبرة ، و الأدلة على هذه الأصول أكثر من أن تحصر و أشهر من أن تذكر :
أما الأصل الأول : فهو كتاب الله العزيز و قد دل كلام ربنا عز وجل
مواضع من كتابه على وجوب اتباع هذا الكتاب و التمسك به و الوقوف عند
حدوده قال تعالى : « اتبعوا ما أنزل إليكم من ربكم و لا تتبعوا من دونه أولياء قليلا
تذكرون » و قال تعالى : « و هذا كتاب أنزلناه مبارك فاتبعوه و اتقوا لعلكم

ترحمون ، و قال تعالى : « قد جاءكم من الله نور و كتاب مبين يهدي به الله من اتبع رضوانه سبيل السلام و يخرجهم من الظلمات إلى النور بإذنه و يهديهم إلى صراط مستقيم » و قال تعالى : « إن الذين كفروا بالذكر لما جاءهم و إنه لكتاب عزيز لا يأتيه الباطل من بين يديه و لا من خلفه تنزيل من حكيم حميد » و قال تعالى : « و أوحى إلى هذا القرآن لأنذرکم به و من بلغ » و قال تعالى : « هذا بلاغ للناس ولينذروا به » و الآيات في هذا المعنى كثيرة ، و قد جاءت الأحاديث الصحاح عن رسول الله ﷺ أمرة بالتمسك بالقرآن والاعتصام به دالة على أن من تمسك به كان على الهدى و من تركه كان على الضلال ، و من ذلك ما ثبت عنه ﷺ أنه قال في خطبته في حجة الوداع : « إني تارك فيكم ما إن تصلوا إن اعتصمتم به كتاب الله » رواه مسلم في صحيحه ، و في صحيح مسلم أيضاً عن زيد بن أرقم رضي الله عنه أن النبي ﷺ قال : « إني تارك فيكم ثقلين أولهما كتاب الله فيه الهدى و النور فخذوا بكتاب الله و تمسكوا به ، لئلا يضلوا » و في كتاب الله و رغب فيه ، ثم قال و أهل بيتي ، أذكركم الله في أهل بيتي أذكركم الله في أهل بيتي ، و في لفظ قال في القرآن هو جبل الله من تمسك به كان على الهدى و من تركه كان على الضلال .

و الأحاديث في هذا المعنى كثيرة ، و في إجماع أهل العلم و الإيمان من الصحابة و من بعدهم على وجوب التمسك بكتاب الله و الحكم به و التحاكم إليه مع سنة رسول الله ﷺ ما يكفي و يشفي عن الإحالة في ذكر الأدلة الواردة في هذا الشأن .

أما الأصل الثاني : من الأصول الثلاثة المجمع عليها فهو ما صح عن رسول الله ﷺ من أقواله و أفعاله و تقريره و لم يزل أهل المسلم من أصحاب رسول الله ﷺ و من بعدهم يؤمنون بهذا الأصل الأصيل و يحتجون به و يعلونه الأمة ،

و قد ألفوا في ذلك المؤلفات الكثيرة و اوضحوا ذلك في كتب أصول الفقه
و المصطلحة ، و الأدلة على ذلك لا تحصى كثرة ، فمن ذلك ما جاء في كتاب الله
العزيز من الامر باتباعه و طاعته و ذلك موجه إلى أهل عصره و من بعدهم
لأنه رسول الله ﷺ إلى الجميع ولأنهم مأمورون باتباعه و طاعته حتى تقوم الساعة
و لأنه عليه الصلاة و السلام هو المفسر لكتاب الله و المبين لما أجل فيه بأقواله
و أفعاله و تقريره ، و لولا السنة لم يعرف المسلمون عدد ركعات الصلوات وصفاتها
وما يجب فيها و لم يعرفوا تفصيل أحكام الصيام و الزكاة و الحج و الجهاد و الأمر
بالمعروف و النهي عن المنكر ، و لم يعرفوا تفصيل أحكام المعاملات و المحرمات
و ما أوجب الله بها من حدود و عقوبات ، و ما ورد في ذلك من الآيات قوله
تعالى في سورة آل عمران « واطيعوا الله واطيعوا الرسول لعلكم ترحمون » و قوله تعالى في
سورة النساء « يا أيها الذين آمنوا أطيعوا الله واطيعوا الرسول واولى الأمر منكم
فان تنازعتم في شئ فردوه إلى الله و الرسول ان كنتم تؤمنون بالله واليوم الآخر
ذلك خير و أحسن تأويلاً » .

و قال تعالى في سورة النساء أيضاً « من يطع الرسول فقد أطاع الله و من
تولى فإمّا أرسلناك عليهم حفيظاً » و كيف يمكن طاعته و رد ما تنازع فيه الناس إلى
كتاب الله و سنة رسوله إذا كانت منه لا يحتاج بها أو كانت كلها غير محفوظة ،
وعلى هذا القول يكون الله قد أحال عباده إلى شئ لا وجود له ، وهذا من أباطل
الباطل و من أعظم الكفر بالله و سوء الظن به ، و قال عز وجل في سورة النحل
« و أنزلنا إليك الذرّتين للناس ما نزل إليهم و لعلهم يتفكرون » و قال فيها
أيضاً « و ما أنزلنا عليك الكتاب إلا لتبين لهم الذي اختلفوا فيه هدى و رحمة
لقوم يؤمنون » . فكيف بكل الله سبحانه إلى رسوله ﷺ تبين المنزل إليهم و سنته
لا وجود لها أولاً حجة فيها ، و مثل ذلك قوله تعالى في سورة النور « قل

أطيعوا الله و أطيعوا الرسول فان تحولوا فانما عليه ما حمل و عليكم ما حماتم و إن تطيعوه تهتدوا وما على الرسول إلا البلاغ المبين . و قال تعالى في السورة نفسها « و أقيموا الصلاة و آتوا الزكاة و أطيعوا الرسول لعلكم ترحمون » .

و قال في سورة الاعراف « قل يا أيها الناس إني رسول الله إليكم جميعاً الذى له ملك السماوات والأرض لا إله إلا هو يحيى ويميت فآمنوا بالله ورسوله النبي الأمي الذى يؤمن بالله وكلماته و اتبعوه لعلكم تهتدون » و فى هذه الآيات الدلالة الواضحة على أن الهداية والرحمة فى اتباعه عليه الصلاة والسلام، وكيف يمكن ذلك مع عدم العمل بسنته أو القول بأنه لاصحة لها ألا يعتمد عليها، وقال عز وجل فى سورة النور « فليحذر الذين يخالفون عن أمره أن تصيبهم فتنة أو يصيبهم عذاب أليم » وقال تعالى فى سورة الحشر « وما آتاكم الرسول فخذوه وما نهاكم عنه فانتهوا » و الآيات فى هذا المعنى كثيرة وكلها تدل على وجوب طاعته عليه الصلاة والسلام واتباع ما جاء به كما سبقت الأدلة على وجوب اتباع كتاب الله والنسك به وطاعة أوامره و نواهيه وهما أصلان متلازمان، من جحد واحداً منهما فقد جحد الآخر و كذب به و ذلك كفر و ضلال و خروج عن دائرة الاسلام باجماع أهل العلم و الايمان و قد تواترت الأحاديث عن رسول الله ﷺ فى وجوب طاعته واتباع ما جاء به وتحريم معصيته وذلك فى حق من كان فى عصره وفى حق من يأتى بعده إلى يوم القيامة، ومن ذلك ما ثبت عنه فى الصحيحين من حديث أبى هريرة رضى الله عنه أن النبي ﷺ قال من أطاعنى فقد أطاع الله ومن عصانى فقد عصى الله » و فى صحيح البخارى عنه رضى الله عنه أن النبي ﷺ قال : « كل أمى يدخلون الجنة إلا من أبى قيل يا رسول الله و من أبى قال من أطاعنى دخل الجنة ومن عصانى فقد أبى » و خرج أحمد و أبو داود و الحاكم بإسناد صحيح عن المقدم بن معدى كرب عن رسول الله ﷺ أنه قال « ألا أنى أوتيت الكتاب و مثله معه

لا يوشك رجل شبعان على أريكته يقول عليكم بهذا القرآن فما وجدتم فيه من
لال فأحلوه و ما وجدتم فيه من حرام لحرّموه . وخرج أبو داود وابن ماجة
مسند صحيح : عن ابن أبي رافع عن أبيه عن النبي ﷺ قال : لا الفين أحدكم متشككاً
لى أريكته بأنّيه الأمر من أمرى مما أمرت به أو نهيت عنه فيقول لا ندرى ما وجدنا
، كتاب الله اتبعناه .

و عن الحسن بن جابر قال سمعت المقدم بن معدى كرب رضى الله عنه
نول : حرم رسول الله ﷺ يوم خيبر أشياء ثم قال يوشك أحدكم أن يكذبنى
هو متكئ يحدث بحديثى فيقول يئنا وبينكم كتاب الله فما وجدنا فيه من حلال
سنحلّاه و ما وجدنا فيه من حرام حرّمناه الا أن ما حرم رسول الله مثل ما
حرم الله : أخرجه الحاكم و الترمذى و ابن ماجة باسناد صحيح .

وقد تواترت الأحاديث عن رسول الله ﷺ بأنه كان يوصى أصحابه فى خطبته
أن يبلغ شاهدكم غائبهم و يقول لهم رب مبلغ أوعى من سامع و من ذلك ما فى
الصحيحين أن النبي ﷺ لما خطب الناس فى حجة الوداع فى يوم عرفة و فى يوم
النحر قال لهم فليبلغ الشاهد الغائب قرب من يبلغه أوعى لهم من سمعه ، فلولاً أن
سنه حجة على من سمعها و على من بلغته ، و لو لا أنّها باقية إلى يوم القيامة
لم يأمرهم بتبليغها ، فعلم بذلك أن الحجة بالسنة قائمة على من سمعها من فيه عليه
الصلاة السلام و على من نقلت إليه بالأسانيد الصحيحة .

و قد حفظ أصحاب رسول الله ﷺ سنته عليه الصلاة و السلام القولية
و الفعلية و بلغوها من بعدهم من التابعين ثم بلغها التابعون من بعدهم ، و هكذا
نقلها العلماء الثقات جيلاً بعد جيل و قرناً بعد قرن ، و جمعوها فى كتبهم و أوضحوا
صحيحها من سقيمها ، و وضّحوا لمعرفة ذلك قوانين و ضوابط معلومة ينهم يعلم

بها صحيح السنة من ضعفها و قد تداول أهل العلم كتب السنة من الصحيحين وغيرهما وحفظوها حفظاً تاماً كما حفظ الله كتابه العزيز من عبث العابثين وإلحاد والملحدين وتحريف المبطلين تحقيقاً لما دل عليه قوله سبحانه « إنا نحن نزلنا الذكر وإنا له لحافظون » ولاشك أن سنة رسول الله ﷺ وحى منزل قد حفظها الله كما حفظ كتابه وقبض الله لها علماء نقاداً ، ينفون عنها تحريف المبطلين وتأويل الجاهلين و يذنبون عنها كل ما ألصقه بها الجاهلون والكذابون والملحدون لأن الله سبحانه جعلها تفسيراً لكتابه الكريم و يائناً لما أجمل فيه من الأحكام و ضمنها أحكاماً أخرى لم ينص عليها الكتاب العزيز ، كتنصيل أحكام الرضاع و بعض أحكام الموارث و تحريم الجمع بين المرأة وعمتها و بين المرأة وخالتها إلى غير ذلك من الأحكام التي جاءت بها السنة الصحيحة ولم تذكر في كتاب الله العزيز .

ذكر بعض ما ورد عن الصحابة و التابعين و من بعدهم من أهل العلم في تعظيم السنة ووجوب العمل بها . . في الصحيحين عن أبي هريرة رضي الله عنه قال لما تولى رسول الله ﷺ و ارتد من ارتد من العرب قال أبو بكر الصديق رضي الله عنه : والله لأقاتلن من فرق بين الصلاة والزكاة فقال له عمر رضي الله عنه كيف تقاطلهم و قد قال النبي ﷺ « أمرت أن أقاتل الناس حتى يقولوا لا إله إلا الله فإذا قالوها عصموا مني دماءهم و أموالهم إلا بحقها » فقال أبو بكر الصديق ألبست الزكاة من حقها و الله لو منوني عناقاً كانوا يؤدونها إلى رسول الله ﷺ لقاتلتهم على منعها فقال عمر رضي الله عنه فإني أقاتلهم على ذلك فقالوا فقاتلوا أبي بكر للقتال ففرفت أنه الحق ، وقد تابعه الصحابة رضي الله عنهم على ذلك فقاتلوا أهل الردة ، حتى ردوهم إلى الاسلام وقتلوا من أصر على رده ، وفي هذه القصة أوضح دليل على تعظيم السنة ووجوب العمل بها وجاءت الجدة إلى الصديق رضي الله عنه

نسأله عن ميراثها فقال لها ليس لك في كتاب الله شيء ولا أعلم أن رسول الله ﷺ قضى لك بشيء وسألت الناس ، ثم سألت رضي الله عنه الصحابة فشهد عنده بعضهم بأن النبي ﷺ أعطى الجدة السدس فقضى لها بذلك وكان عمر رضي الله عنه يوصي عماله أن يقضوا بين الناس بكتاب الله فان لم يجدوا القضية في كتاب الله فبسنة رسول الله ﷺ ، ولما أشكل عليه حكم إملاص المرأة وهو إسقاطها جنيذاً ميتاً بسبب نعدى أحد عليها سألت الصحابة رضي الله عنهم عن ذلك فشهد عنده محمد بن مسلمة والمغيرة بن شعبة رضي الله عنهما بأن النبي ﷺ قضى في ذلك بغرة عبد أو أمة فقضى بذلك رضي الله عنه . ولما أشكل على عثمان رضي الله عنه حكم اعتداد المرأة في بيتها بعد وفاة زوجها وأخبرته فريسة بنت مالك بن سنان أخت أبي سعيد رضي الله عنهما أن النبي ﷺ أمرها بعد وفاة زوجها أن تمكث في بيته حتى يبلغ الكتاب أجله قضى بذلك رضي الله عنه وهكذا قضى بالسنة في إقامة حد الشرب على الولد بن عقبة ولما بلغ علماً رضي الله عنه أن عثمان رضي الله عنه ينهى عن متعة الحج أهل على رضي الله عنه بالحج والعمرة جميعاً وقال لا أدع سنة رسول الله ﷺ لقول أحد من الناس ولما احتج بعض الناس على ابن عباس رضي الله عنهما في متعة الحج بقول أبي بكر و عمر رضي الله عنهما في تحييد أفراد الحج قال ابن عباس يوشك أن تنزل عليكم حجارة من السماء أقول قال رسول الله ﷺ وتقولون قال أبو بكر و عمر ، فإذا كان من خالف السنة أقول أبي بكر و عمر تخشى عليه العقوبة فكيف بحال من خالفها لقول من دونهما أو لمجرد رأيه واجتهاده ، ولما نازع بعض الناس عبد الله بن عمر رضي الله عنهما في بعض السنة قال له عبد الله هل نحن مأمورون باتباع النبي ﷺ أم باتباع عمر ، ولما قال رجل لعمران بن حصين رضي الله عنهما حدثنا عن كتاب الله وهو يحدثهم عن السنة غضب

رضى الله عنه وقال إن السنة هي تفسير كتاب الله ولولا السنة لم نعرف أن الظهر أربع و المغرب ثلاث والفجر ركعتان ولم نعرف تفصيل أحكام الزكاة إلى غير ذلك مما جاءت به السنة من تفصيل الأحكام ، والقضايا عن الصحابة رضي الله عنهم في تعظيم السنة و وجوب العمل بها والتحذير من مخالفتها كثيرة جداً ، ومن ذلك أيضاً أن عد الله بن عمر رضي الله عنهما لما حدث بقول ﷺ « لا تمنعوا إمام الله مساجد الله ، قال بعض أبنائه والله لنمنعن فغضب عليه عبد الله وسبه سباً شديداً وقال أقول قال رسول الله وتقول والله لنمنعن ، ولما رأى عبد الله بن المغفل المزني رضي الله عنه وهو من أصحاب رسول الله ﷺ بعض أقاربه يخذف نهاء عن ذلك و قال له إن النبي ﷺ نهى الخذف و قال إنه لا يصيب صيداً و لا ينكأ عدواً و لكنه يكسر السن و يفقأ العين ثم رآه بعد ذلك يخذف فقال و الله لا كلمتك أبداً أخبرك أن رسول الله ﷺ ينهى عن الخذف ثم تعود ، وأخرج البيهقي عن أبواب السخيتاني التابعي الجليل أنه قال إذا حدثت الرجل بسنة فقال دعنا من هذا ، و أنبئنا عن القرآن فاعلم أنه ضال و قال الأوزاعي رحمه الله السنة قاضية على الكتاب ولم يجزى الكتاب قاضياً على السنة ، ومعنى ذلك : أن السنة جاءت ليان ما أجل في الكتاب أو تقييد ما أطلقه أو بأحكام لم تذكر في الكتاب كما في قول الله سبحانه « وأنزلنا إليك الذكر لتبين للناس ما نزل إليهم و لعلم يتفكرون » وسبق قوله ﷺ « ألا أني أوتيت الكتاب و مثله معه » و أخرج البيهقي عن عامر الشعبي رحمه الله أنه قال لبعض الناس « إنما هلكتم في حين تركتم الآثار » يعني بذلك الأحاديث الصحيحة ، أخرج البيهقي أيضاً عن الأوزاعي رحمه الله قال أنه لبعض أصحابه إذا بلغك عن رسول الله حديث فإياك أن تقول بغيره فان رسول الله ﷺ كان مبلغاً عن الله تعالى « وأخرج البيهقي عن الإمام الجليل سفيان بن سعيد الثوري رحمه الله

له قال إنما العلم كله بالآثار ، وقال مالك رحمه الله ما منّا إلا راد و مردود عليه إلا صاحب هذا القبر وأشار إلى قبر رسول الله ﷺ ، وقال أبو حنيفة رحمه الله إذا جاء الحديث عن رسول الله ﷺ فلي الرأس والعين و قال الشافعي رحمه الله من رويت عن رسول الله ﷺ حديثاً صحيحاً فلم آخذ به فأشهدكم أن عقلي قد ذهب ، وقال أيضاً رحمه الله إذا قلت قولاً و جاء الحديث عن رسول الله ﷺ بخلافه فأضربوا بقولي الحائط ، وقال الامام أحمد بن حنبل رحمه الله لبعض أصحابه لا تقلدني ولا تقلد مالكا ولا الشافعي خذ من حيث أخذنا ، وقال أيضاً رحمه الله عجت لقوم عرفوا الاسناد و صحته عن رسول الله ﷺ يذهبون إلى رأى سفيان و الله سبحانه يقول « فليحذر الذين يخالفون عن أمره أن تصيبهم فتنة أو يصيبهم عذاب أليم » ثم قال أتدرى ما الفتنة ، الفتنة الشرك لعله إذا رد بعض قوله عليه الصلاة و السلام أن يقع في قلبه شئ من الزيغ فيهلك وأخرج البيهقي عن مجاهد بن جبر النابغي الجليل أنه قال في قوله سبحانه « فان تنازعتم في شئ فردوه إلى الله و الرسول » قال الرد إلى الله الرد إلى كتابه و الرد إلى الرسول الرد إلى السنة و أخرج البيهقي عن الزهري رحمه الله أنه قال كان من مضى من علمائنا يقولون الاعتصام بالسنة نجاة ، وقال موفق الدين بن قدامة رحمه الله في كتابه « روضة الناظر » في بيان أصول الأحكام ، ما نصه : و الأصل الثاني من الأدلة سنة رسول ﷺ و قول رسول الله ﷺ حجة لدلالة المعجزة على صدقه ، وأمر الله بطاعته وتحذيره من مخالفة أمره انتهى المقصود ، و قال ابن كثير في تفسير قوله تعالى : « فليحذر الذين يخالفون عن أمره أن تصيبهم فتنة أو يصيبهم عذاب أليم » أي عن أمر رسول الله ﷺ و هو سبيله و منهاجه و طريقته و سنته و شريعته فوزن الأقوال و الاعمال بأقواله و أعماله فما وافق ذلك قبل و ما خالفه فهو

مردود على قائله و فاعله كائناً من كان كما ثبت في الصحيحين وغيرهما عن رسول الله ﷺ أنه قال « من عمل عملاً ليس عليه أمرنا فهو رد » أى فليخش وياحذر من خالف شريعة الرسول باطناً و ظاهراً : « أن تصيبهم فتنه » أى في قلوبهم من كفر أو نفاق أو بدعة « أو يصيبهم عذاب أليم » أى في الدنيا بقتل أو حبس أو نحو ذلك : كما روى الامام أحمد حدثنا عبد الرزاق حدثنا معمر عن همام بن منبه قال هذا ما حدثنا أبو هريرة قال قال رسول الله ﷺ « مثلى ومثلكم كمثل رجل استوقد ناراً فلما أضاءت ما حولها جعل الفراش و هذه الدواب اللأى يقعن في النار يقعن فيها و جعل يحجزهن و يغلبهن فيقتحن فيها قال فذلك مثلى و مثلكم أنا آخذ بحجزكم عن النار هلم عن النار فتغلبونى و تقتحمون فيها ، أخرجاه من حديث عبد الرزاق و قال السيوطى رحمه الله في رسالته المسماة مفتاح الجنة في الاحتجاج بالسنة ما نصه :

« اعلموا رحمكم الله أن من أنكر أن كون حديث النبي ﷺ قولاً كان أفعلاً بشرطه المعروف في الأصول حجة كفر و خرج عن دائرة الاسلام و حشر مع اليهود والنصارى أو مع من شاء الله من فرق الكفرة ، انتهى المقصود ، والآثار عن الصحابة و التابعين و من بعدهم من أهل العلم في تعظيم السنة و وجوب العمل بها و التحذير من مخالفتها كثيرة جداً و أرجو أن يكون في ما ذكرنا من الآيات و الأحاديث و الآثار كفاية ومقنع لطالب الحق ، و نسأل الله لنا ولجميع المسلمين التوفيق لما يرضيه و السلامة من أسباب غضبه ، وأن يهدينا جميعاً صراطه المستقيم إنه سميع قريب .

وصلى الله على عبده ورسوله نبينا محمد و على آله و أصحابه و أتباعه باحسان .



مراحل الدعوة إلى الحق

(الحلقة الثالثة الأخيرة)

الأستاذ أمين أحسن الإصلاحى
تعريب : الأستاذ نور عالم الندوى

المرحلة الثالثة ، هى : مرحلة الحرب

إنما تدخل الدعوة مرحلة الحرب إذا تخطت مرحلتى التبليغ و الشهادة على الناس ، و الهجرة ، ذلك أن الحرب الإسلامية تتوقف على شروط عدة ، و ما لم تتوفر هذه الشروط لا يجوز لأبناء الحق أن يسلوا السيوف و يريقوا الدماء فى الأرض ، فلو صنعوا ذلك متسرعين لىكون ذلك عملاً مفسداً منهم لا تبيحه الشريعة الإسلامية ، و ربما يؤاخذون عليه عند الله و يعتبرون مفسدين فى الأرض فضلاً عن أن ينالوا عليه الثواب .

و تلك الشروط هى :

١- الشرط الأول أن يعرض الدعوة على المحاربين - بالفتح - حتى تتم الحجة عليهم ، أما بدون التبليغ و عرض الدعوة فلا يجوز إعلان الحرب ضد قوم ، و تستثنى من هذه القاعدة « الحروب الدفاعية » فإنها مسموح بها فى كل حال ، و يجوز أن يحاربها الأفراد ، كما يجوز أن تحاربها الجماعات ، و هى ليست بمشروطة بالتبليغ و عرض الدعوة ، فهما كان الهجوم على نفس أو مال أو عرض أحد ، يجوز له أن يستخدم فى الدفاع كل ما يملكه من قوة و عدد و عدد ، و إذا قتل فى هذه السبيل ، يكون شهيداً ، و لو قتل الخصم المهاجم - يئو - بائمين ، أولاً ،

لأنه أضع نفسه في المعصية وغطى الحق ، و ثانياً ، لأنه كان سيئاً لتلطيخ سيف صاحب الحق بالدم . أما « الحروب الهجومية » فإنها لا تجوز ما لم يتم شرط التبليغ و عرض الاسلام ، و هذا التبليغ يتم عن طريقين :

(أ ب) الطريق الأول أن يكون هذا التبليغ عن طريق النبي ، و النبي هو الوسيلة الكاملة للتبليغ و إتمام الحجة ، و يتم عن طريقه شرط التبليغ و إتمام الحجة على أكل الوجوه . لأن الله يبعثه بجميع الوسائل الممكنة في الحياة لانقاع العقل البشرى ، و إذا فلا يمكن أحداً من البشر أن يقوم بعمل الانقاع على خير طريق إلا النبي المبعوث المؤيد من الله العلى القدير ، فهو خير أفراد القوم ، من خير النبعة ، و أكرم المنبت ، و هو أكرم خلفاً و سلوكاً قبل البعثة و بعدها ، لا يعرف الكذب ، و الافتراء ، و النفاق و المكر ، و الفساد ، و الخيانة ، و الاعجاب بالنفس ، و حب العلو و الاستكبار ، حتى يشهد له بهذه الخلال العدو و الصديق معاً ، إنه يعرض دعوته في لغة مفهومة لدى العامة و الخاصة ، ويصل الليل بالنهار من أجل إيصالها إلى كل صغير و كبير في القوم ، تكون تعاليمه من الدقة و الاحكام و قوة الاستدلال بحيث لا يسع المعارضين أن يردوا عليها :

و يحدث تحول كلي في حياة الناس إذا جالسوه ، يتحول الظالم عادلاً ، و المفسد صالحاً ، و السارق أميناً ، و قاطع الطريق محباً للامن والسلام ، و الزاني عفاً ، و الفاسق نزيهاً ، و المقامر ورعاً تقياً ، و يعمل أولاً بنفسه بما يدعو إليه ، و يخضع خضوعاً كاملاً للنظام الذى ينادى بالناس للاخذ به ، و يأخذ أصحابه بمتطلبات دعوته ، و يأخذهم بتمثيلها حقيقة حية متحركة ، و يستطيع أن يرى المعجزات و خوارق العادات إذا ألم الناس عليه بذلك ، و من أجل ذلك كله كان تبليغ النبى وسيلة أخيرة لاتمام الحجة وحيثما يتم إتمام الحجة على قوم عن طريق النبى ، فإن

الله لا يدعمهم يعيشون على هذه الأرض ، بل لابد أن يصنع أحد الأمرين : لو كان المنكرون يشكلون أغلبية ساحقة ، يميز الله منهم أهل الحق ، ويرسل على المنكرين والكافرين عذاباً من عنده أرضياً أو سماوياً ، و يدمرهم تدميراً ، فيصيحون لا عين لهم ولا أثر ، و قد كان ذلك مع قوم نوح و قوم صالح و قوم شعيب عليهم السلام ، ولو كان المؤمنون في عدد لا بأس به كالمنكرين ، يؤمر المؤمنون أن يعادوا الحرب ضد المنكرين ، و لا ينتهوا من هذه الحرب ، حتى ينتهي المنكرون عن جحدهم و كفرهم إلى الإيمان بالله ، والخضوع لاطاعة الله ، أو تنظير أرض الله من دنسهم و أرجاسهم ، و قد أمر النبي ﷺ باعلان هذه الحرب ضد بني إسماعيل بعد ما تمت حجة الله عليهم .

و هذا القانون يتأسس على أن الأنبياء هم مظاهر قانون المكافأة الالهي ، يعيشون كمحكمة إلهية في الأرض ، و تأتي بعثتهم حكماً قاطعاً بين الحق و الباطل ، و لكي يفوز المحقون و يخسر المبطولون ، و بما أن مثل هذا الثواب و العقاب يتطلبان أن يسبقهما إتمام الحجة ، فإن الأنبياء تتوفر فيهم جميع وسائل التبليغ و الإتمام ، فإذا ماثم هذا العمل في أكل وجوهه و أدق صوره ، لا يدع القانون لالهي أن يعيش على هذه الأرض و تحت هذه السماء أوامك الذين لا يزالون يلحون في غيهم و لا ينتهون من سكرتهم ، و لا يفقهون من شرهم و إفسادهم في الأرض ، لما كان هذا العقاب بعد عملية دقيقة من إتمام الحجة لا يمكن مثلها في الدنيا مدماً ، لا يسمى إكراهاً و إجباراً ، لأن ذلك عين العدل و الانصاف ، و الذين يؤمنون برسالة الله بعد إتمام الحجة عن طريق الأنبياء ، فليس لهم حيلة إلا أن يرفع الستار عن الحقائق الغيبية لكي يشاهدوها بأم أعينهم ، لكن ذلك يتعارض مع سنة الله الجارية في الوجود ، لأننا كلفنا بالإيمان في هذه الدنيا على أساس

المشاهدة و الرؤية ، فاذا ما تم كل ما كان يتطلبه العقل و الاستدلال عن طريق الانبياء ، فلا معنى بعد ذلك للإيمان ، و ليس العقاب بعد ذلك - من الجور أو الاكراه فى شئ .

(ب) أن يكون هذا التبليغ عن طريق الصالحين ، و أنه لا يمكن أن يأتي إتمام الحجة عن طريق الصالحين فى قوة إتمام الحجة عن طريق الانبياء و المرسلين لأنهم لا يتمتعون بتلك الوسائل و الاسباب التى تتوفر عند الانبياء ، كما أنهم لا يعيشون تلك الاوضاع الفكرية و القلبية التى يعيشها الانبياء عليه السلام ، أضف إلى ذلك أنهم لا يمكن أن يكونوا من العصمة والبراءة ، ومن النجوة من الشبهات والشكوك و التهم ، بمكان فيه الانبياء ، فغاية الحرب التى يشنونها ضد المنكرين لا تعدو أن يكون إقامة العدل و الأمن ، و لا يستطيعون أن يضعوا شيئاً سوى أن ينزعوا القوة السياسية من المنكرين عن طريق الحرب و القتال ، حتى لا يتعدى مرضهم الخبيث إلى آخرين من خلق الله الأصحاء ، و لهذا فلا يجوز لهم أن يتجاوزوا القدر الذى يتحقق به هذا الغرض ، فلو تجاوزوا - ولو خطوة - يستحقون المؤاخذه عند الله ، و تلك هى الحروب التى حاربها الصحابة رضى الله عنهم فيما بعد رسول الله ﷺ ، و كان الصحابة يعرضون على المعارضين أن يستجيبوا لأحد من ثلاثة أشياء ، إما أن يدخلوا فى حظيرة الاسلام ، فهم سواء مع الصحابة فى كل شئ . وإما أن يعيشوا كرعابا للحكومة الاسلامية فعليهم إذن أن يؤدوا مقداراً محدداً من الضريبة ، و أن يخضعوا لها فى جميع شئون الحياة إلا أحوالهم الشخصية فهم فيها أحرار ، و إما أن يستعدوا للحرب .

وربما يوم ذلك أن هذا التبليغ الذى كان يقوم به الصحابة رضى الله عنهم كان فى غاية من الاجمال ولم يكونوا يعرضون الدين الحق على الناس فى تفصيل وإيضاح

كان يعرضه بهما النبي ﷺ ، أو كما يجب أن يعرض مفصلاً موضعاً حتى يسيغه القلب و تقبله النفس ، ويحبه العقل ، لكن ذلك وهم ليس من الحقيقة في شئ ، وذلك أنه قد قام هناك في عهد الصحابة نظام حق فعلاً ، لم يكن قائماً في عهد الدعوة النبوية على صاحبها الصلاة والسلام . فلم يكونوا بحاجة إلى التبليغ التفصيلي لفهم الاسلام ، بل كان النظام الحق القائم مثلاً لحقيقة الاسلام ، ولما يتطلبه الله تعالى من خالقه في حياتهم الفردية والاجتماعية ، و كان هذا النظام العملي مظهر كل حقيقة ، و موضع وضوح لجميع شئون الحياة ، من العقيدة إلى العمل ، إلى الاجتماع ، إلى السياسة ، كان يراها العالم جلياً واضحاً في صورة واقع عملي حى متحرك ، وكان يمكن لكل واحد من الناس أن يعرف الاسلام بظاهره و باطنه ، و بالاعتبارات التي يفوق بها نظم العالم كلها ، ويعرف الأسباب التي تؤهله للبقاء وحده دون جميع النظم في العالم ، ومهما كان هذا النظام قائماً في العالم ، فانه يغنى أهل الحق عن مسئوليات الدعوة التفصيلية و يجدر بالمؤمنين أن يطالبوا العالم أن يخضعوا له ، فلو تآمروا عن الطاعة فلهم أن يرغموهم عليهما بالحرب و المغالبة و بقوة الساعد والسنان . ويرضى الاسلام للناس - في صورة عدم إتمام الحجة الذي ربما يقع في دعوة غير الأنبياء - أن يتشبثوا بأى عقيدة شاذة ، ولكنهم لا يرضى لهم أبداً أن يعرضوا على الناس نظاماً فاسداً جائراً ، بالقوة و السلطان .

٢- والشرط الثاني أن يحارب هذه الحرب الصالحون والمؤمنون ، لأن الجهاد الاسلامى يرمى إلى تطهير الأرض من الفساد والجور ، فلا معنى لهوض أولئك الذين أصبح الافساد و الهدم شعارهم و دثارهم ، للجهاد و القتال في سبيل الله ، إنما يقوم بهذا العمل الجليل أولئك الذين يؤمنون إيماناً كاملاً لا يشوبه رياء و لا نفاق بالاغراض التي فرض من أجلها الجهاد ، و لامثال هؤلاء وحدهم يجوز أن

يسلوا السيوف ، و الحرب التي يحاربونها هم هي التي عبرت عنه الشريعة بالجهاد في سبيل الله ، فلو قتلوا فيها لدعوا « شهداء » و لو نجوا منها بالحياة لسما غزاة مجاهدين ، و الذين لا يؤمنون بالحق والعدل الذين من أجل إقامتها فرض الجهاد لا يسمح لهم الاسلام بأن يريقوا دم أحد من البشر ، ولو صنعوا ذلك لكان عملا هادما منهم ويسألون عنه يوم القيامة ، والجنود الاسلامية لا تتكون من « المستأجرين » - بفتح الجيم المعجمة - بل تتألف من الرجال الذين يؤمنون - بكل معاني الكلمة - بالاسلام ، و من أجله وحده يقاتلون . . و إن طبيعة الاسلام نفسها تتطلب أن لا ينتشر إلا بالمؤمنين به ، و ألا يسعى وراء تحقيقه و تنفيذه إلا الذين لا يبتغون إلا رضا الله ، وإقامة الحق والعدل ، لا يريدون عرضاً من الحياة الدنيا ، فلو شاب جهودهم و اجتهدهم غرض دنيوي ، لا يكون لجهودهم قيمة في نظر الاسلام ، على أنهم يذوقون وبال ما أراقوه من الدماء ، و من أجل هذا كله كون الأنبياء عليهم السلام جماعة سالحة قبل أن يعلنوا الحرب و يخوضوها ، و لم يؤلفوا جنداً من « المستأجرين » ، وقد عرض على النبي ﷺ أناس بمناسبة بعض الغزوات أنهم راضون بالمساهمة في الجهاد حماية للأسلمين ، لكنهم لم يكونوا يؤمنون بحقيقة الاسلام بل كانوا قد عرضوا خدماتهم مدفوعين بالعصبية القومية ، فرفض النبي ﷺ عرضهم و صارحهم بأنه لن يستعين في هذا العمل بمن لا يؤمنون بالهدف الذي من أجله يخوض المسلمون كلهم هذه الحروب و الغزوات ، و كذلك الحروب التي خاضها سيدنا موسى ، وسيدنا داود . وسيدنا سليمان عليهم السلام إنما خاضوها بالمؤمنين الهالخين . ليس غير .

و على ذلك فالحروب التي حاربها الصحابة رضی الله عنهم إنما ساهم فيها أولئك الذين كانوا يؤمنون عقيدة وعملا بالفرض الذي من أجله أمسكوا السيوف

و على الرغم من أن نفوذهم كان بعيد المدى ، و سلطانهم كان مترامى الاطراف ، فكان بالامكان أن يجمعوا السكينة الكثيرة من الجنود « المستأجرة » لكنهم لم يصنعوا ذلك لحسب ، بل لم يجندوا الجنود على الرواتب ، بل كلما عرضت لهم حالة الحرب ، كان ينفر كل منهم بزاده ، و مركبه ، و بنية إقامة الدين وحده ، و قد بلغوا من التقوى والورع و الحيلة إلى إنه لو خطر ببال أحد منهم - أثناء الاخذ و الرد فيما بينهم و بين الأعداء - أنه مدفوع بعاطفة غير عاطفة الحصول على وجه الله و نبل رضاه أعتمد من ساعته سيفه المسلول حتى لا يبلغ في دم إنسان بمجرد إرضاء الهوى ، و نزوات النفس (١) .

٣- الشرط الثالث أن تقام هذه الحروب في قيادة و إمارة أمير ذى سلطان و المراد من الأمير ذى السلطة ، أن يكون سلطانه قائماً على جماعته بالقوة و الدقة ، و يملك أن ينفذ الأحكام الشرعية في الناس ، وأن يرغبهم على طاعتها و الخضوع لها ، و أن يكون خاضعاً هو لسلطة عليا تابعة من سلطة الله ، و أوضح و أقوى دليل على ذلك أن الأنبياء الكرام لم يعلنوا الجهاد ما لم يهاجروا إلى منطقة حرة و ينظموا جماعتهم و أتباعهم ، يدل على ذلك صنيع سيدنا موسى ، و تشهد به حياة سيدنا محمد ﷺ ، وقد صنع ذلك من حاول أن يقوم بهذه المسؤولية الجسيمة في القرون المتلاحقة ، كالسيد الامام أحمد بن عرفان الشهيد والعلامة إسماعيل عبد الغنى الشهيد « ش ١٢٤٦ - ١٨٣١م » فقد هاجرا مع جماعتهما إلى منطقة حرة ، و أسسا فيها إمارة مستقلة ونظما جماعتهما ، ونفذا عليها جميع الأحكام الشرعية والحدود الالهية .

(١) قد يمكن شعب الحكومة الاسلامية من غير المسلمين أن يساهموا في الحرب ،

لكن ذلك منوط بشروط وأوضاع خاصة ، لا يعنيها هنا تفصيلها ، وقد

أفضت في الحديث عنها في مؤلفاتى الأخرى .

و هذا الشرط يجب من سيدين اثنين :

(أ) أولاً : لأن الله لا يريد تمزيق نظام باطل ، ما لم يكن هناك أمل في أن الذين عازمون على هذا التمزيق والتفكيك ، يستطيعون أن يقيموا محله نظاماً حقاً ، إذ أن حالة الفوضى والاضطراب حالة غير طبيعية و غير عادية ، تبعد عن الطبيعة البشرية كل البعد ، حتى تفضل عليها نظاماً باطلاً ، ومن ثم فإن الله لا يسمح بآثار الحرب بجماعة مبهمة بجهولة ، غامضة ، لا تعرف قوتها وقدرتها ، ولا يحكمها أمير ذو نفوذ و سلطان له الحل والعقد ، قد امتحن في وفاته و ولاته ، وطاعته و اتباعه ، أعضاء جماعته منتشرون انتشار الخردل ، يستطيعون أن يفرقوا نظاماً ، ولكن ليس لديهم دليل قوى على أن يوحّدوا متفرقاً ، ولا تمكن الثقة بهذا الصدق إلا بجماعة تحوات فعلاً جماعة سياسية يمدّها تنظيم و تسقي . أصبحت تستحق أن تطلق عليها كلمة « الجماعة » أما قبل ذلك فنستطيع جماعة أن تجتهد وراء الحصول على هذه المكانة مكانة « الجماعة » لكنها غير مسموحة بالأقدام على الجهاد ، بالسيف .

(ب) و ثانياً : لأن السلطان الذى تملكه الجماعة المقاتلة المجاهدة نحو نفوس الناس وأموالهم ، هو سلطان وخطورة بالغة لا تحمله جماعة لا تعدو سلطة زعيمها عليها سلطة خلقية معنوية ، لأن السلطة المعنوية ليست ضماناً كافياً للحيولة بين الناس و بين إفسادهم فى الأرض ، و من هنا فلا يجوز لزعيم إسلامى ، أن يسمح لاتباعه بسل السيوف ثقة منه بالسلطة الخلقية و السلطات المعنوية فحسب ، لأنهم لا يفرقون بين الحلال والحرام بعد ما يجربون السيوف لمرة واحدة ، فربما يصدر منهم ما قد خرجوا لمحوه بالسيوف ، و مقاومته بالرماح و السنان ، و قد نقوم بهذه التجربة الخرقاء - و فعلاً تقوم - تلك الأحزاب الثورية التى لا ترى إلا إلى إحداث الانقلاب ، ولا تهدف إلا إلى القضاء على سلطان و نفوذ الحزب الحاكم ، و إلى إحلال سلطانها محله ، فهى لا تبالى باحتلال الأمن ، و لا تنخرج عن ارتكاب الجور ، ولا ترى معصية فى ممارسة أى وحشية و ضراوة ، فكل شئ مباح عندها ، وجائز فى شريعتها ، أما زعيم الجماعة الحققة التى تحب العدل وتحاول

أن تنشره ، فانه مضطر - طبعاً - أن يلاحظ : أن النظام الذي يريد القضاء عليه هل يستطيع أن يعرض عباد الله نظاماً خيراً منه أم لا ، و الظلم الذي نهض بقمعه ، هل يستطيع أن يمنع منه رجاله كلياً أم لا . فاذا لم يكن يستطيع ذلك لحرام عليه أن يعرض أموال الناس و أعراضهم و أرواحهم للملاك اعتماداً منه على مجرد الصدقة ، فيكون - بذلك - قد قام بفساد شر من الفساد الذي نهض لبيأسأصله .

٣ و الشرط الرابع ، الاعداد ، و استكمال القوة و العدة ، لكن الجماعة الصالحة لا تحتاج إلى تركيز العناية على هذا الجانب بمفرده ، لأن العناية الكاملة بالشروط الثلاثة المذكورة كفيلة بتوفير القوة و الاعداد عفواً ، و الدعوة الحققة تضم حولها أصحاب الكفاءات و الاستعدادات المختلفة ، و تتوفر عن طريقهم الوسائل المادية و الامكانيات اللازمة ، و كذلك تنضاعف قوتهم المعنوية و الخلقية عندما يأخذون طابع جماعة سياسية في جو حر تحت أمير ذي سلطان و نفوذ ، و يتفصح المجال أكثر من ذي قبل أمام توفر الوسائل و الامكانيات المادية .

و من هنالك فإن توفير القوة و العدة منوط بتحقيق الشروط المشار إليها و لا حاجة إلى العناية الزائدة بذلك مفردة ، و لكن على الرغم من ذلك تمس الحاجة من أجل الحروب الهجومية إلى إعداد القوة كشرط لازم ، فاذا ما أعلنت جماعة الحرب قبل هذا الاعداد ، تكون قد عرضت نفسها للمهلك .

و الامعان في نوعية هذه الشروط الأربعة يدل دلالة واضحة على أن مرحلة الحرب فيما يتعلق بدعوة ما تأتي بعد مرحلتى الشهادة على الناس و الهجرة ، وذلك لأن بعسدها تبرز المرحلتين يتميز الاماس الذين تجوز معهم الحرب في الاسلام ، وبعدهما تبرز للوجود تلك الجماعة التي يجوز لها أن تقيم العدل و الأمن في أرض الله بقوة الحديد و النار ، و السيوف و السنان ، و الذين لا يعرفون هذا المنهج العملي النبوى ، و لا يعرفون إلا المنهج الذى تتبعه الأحزاب الثورية ، فعليهم أن يمنوا في فوائد و نتائج هذه المراحل الثلاث .



دراسات وأبحاث

الخلافة شروطها و التزاماتها

الأستاذ خالد سالم

الخلافة عقد مراضة و اختيار ، لأنها بيعه بالطاعة لمن له حق الطاعة من ولاية الأمر . فلا بد فيها من رضا من يبيع ليتولاهما ورضا المباعين له . ولذلك إذا رفض أحد أن يكون خليفة و امتنع من الخلافة لا يجوز إكراهه عليها ، فلا يجبر على قبولها بل يعدل عنه إلى غيره . و كذلك لا يجوز أخذ البيعة من الناس بالاجبار والاكراه لأنه حينئذ لا يصح اعتبار العقد فيها صحيحاً لمنافاة الاجبار لها ، لأنها عقد مراضة واختيار ، لا يدخله إكراه ولا إجبار كأي عقد من العقود ، إلا أنه إذا تم عقد البيعة من يعتد ببيعتهم فقد انعقدت البيعة ، و أصبح المبيع هو ولي الأمر ، فوجبت طاعته ، و تصبح البيعة له بيعه على الطاعة و ليست بيعه لعقد الخلافة ، و حينئذ يجوز له أن يجبر الناس الباقين على بيعته لأنها إجبار على طاعته و هذا واجب شرعاً ، و ليست هي في هذه الحال عقد بيعه بالخلافة حتى يقال لا يصح فيه الاجبار ، وعلى ذلك فالبيعة ابتداء عقد لا تصح إلا بالرضا و الاختيار ، أما بعد انعقاد البيعة للخليفة فتصبح طاعة أى انقياداً لأمر الخليفة و يجوز فيها الاجبار تنفيذاً لأمر الله تعالى ، و لما كانت الخلافة عقداً فانها لا تتم إلا بعقد كالقضاء لا يكون المرء قاضياً إلا إذا ولاه أحد القضاء . و الامارة لا يكون أحد أميراً إلا إذا ولاه أحد الامارة . و الخلافة لا يكون أحد خليفة إلا إذا ولاه أحد الخلافة .

ومن هنا يتبين أنه لا يكون أحد خليفة إلا إذا ولاء المسلمون ، ولا يملك
 صلاحيات الخلافة إلا إذا تم عقدها له ، ولا يتم هذا العقد إلا من عاقدين أحدهما
 طالب الخلافة و المطلوب لها ، و الثاني المسلمون الذين رضوا به أن يكون خليفة
 لهم ، و لهذا كان لا بد لانعقاد الخلافة من بيعة المسلمين - و على هذا فانه إذا
 قام متسلط واستولى على الحكم بالقوة فانه لا يصبح بذلك خليفة و لو أعلن نفسه
 خليفة للمسلمين ، لأنه لم تتعد له خلافة من قبل المسلمين ، و لو أخذ البيعة على
 الناس بالاكراه و الاجبار لا يصبح خليفة و لو ببيع ، لأن البيعة بالاكراه
 و الاجبار لا تعتبر و لا تتعد بها الخلافة ، لأنها عقد مرأضة و اختيار لا يتم
 بالاكراه و الاجبار ، فلا تتعد إلا بالبيعة عن رضا و اختيار ، إلا أن هذا المتسلط
 إذا استطاع أن يقنع الناس بأن مصلحة المسلمين في بيعة وأن إقامة أحكام الشرع تحتم
 بيعته و قمعوا بذلك و رضوا ، ثم يبيعوه عن رضا و اختيار ، فانه يصبح خليفة
 منذ اللحظة التي يبيع فيها عن رضا و اختيار ، و لو كان أخذ السلطان ابتداء
 بالتسلط و القوة - فالتسوط هو حصول البيعة و أن يكون حصولها عن رضا
 و اختيار ، سواء كان من حصلت له البيعة هو الحاكم و السلطان أو لم يكن .

أما من هم الذين تتعد الخلافة ببيعتهم فان ذلك يفهم من استعراض ما حصل
 في بيعة الخلفاء الراشدين و ما أجمع عليه الصحابة . ففي بيعة أبي بكر اكتفى بأهل
 الحل و العقد من المسلمين الذين كانوا في المدينة وحدها و لم يؤخذ رأى المسلمين
 في مكة و في سائر جزيرة العرب ، بل لم يسألوا . و كذلك الحال في بيعة عمر
 أما في بيعة عثمان فان عبيد الرحمن بن عوف أخذ رأى المسلمين في المدينة ،
 و لم يقتصر على سؤال أهل الحل و العقد كما فعل أبو بكر عند ترشيح عمر ، وفي
 عهد علي اكتفى ببيعة أكثر أهل المدينة وأهل الكوفة و أفرد هو بالبيعة واعتبرت

يتمه حتى عند الذين خالفوه و حاربوه ، فانهم لم يبايعوا غيره و لم يعترضوا على بيعته ، و إنما طالبوا بدم عثمان ، فكان حكمهم حكم البغاة الذين قعموا على الخليفة امراً ، فعليه أن يوضحه لهم و يقاتلهم ، و لم يكونوا خلافة أخرى .

و قد حصل كل ذلك - أى بيعة الخليفة من أكثر أهل العاصمة فقط دون باقى الأقاليم - على مرأى و مسمع من الصحابة ، و لم يكن هنالك مخالف فى ذلك و لا منكر لهذا العمل من حيث اقتصار البيعة على أكثر أهل المدينة مع مخالفتهم فى شخص الخليفة و إنكارهم أعماله ، و لكن لم ينكروا اقتصار مبايعته على أكثر أهل المدينة ، فكان ذلك إجماعاً من الصحابة على أن الخلافة تنعقد بمن يمثلون رأى المسلمين فى الحكم ، لأن أهل الحل و العقد و أكثر سكان المدينة كانوا هم أكثرية المشايخ لرأى الأمة فى الحكم فى جميع رقعة الدولة الاسلامية حينئذ .

و على هذا فان الخلافة تنعقد إذا جرت البيعة من أكثر المشايخ لأكثر الأمة الاسلامية بمن يدخلون تحت طاعة الخليفة الذى يراد انتخاب خليفة مكانه كما جرى الحال فى عهد الخلفاء الراشدين ، و تكون بيعتهم حينئذ بيعة عقد للخلافة ، أما من عداهم فانه بعد انعقاد الخلافة للخليفة تصبح بيعته بيعة طاعة ، أى بيعة انقياد للخليفة . لا بيعة عقد للخلافة .

هذا إذا كان هنالك خليفة مات أو غزل ، و يراد إيجاد خليفة مكانه ، أما إذا لم يكن هنالك خليفة مطلقاً ، وأصبح فرضاً على المسلمين أن يقيموا خليفة لهم لتنفيذ أحكام الشرع و حمل الدعوة الاسلامية إلى العالم ، كما هى الحال منذ زوال الخلافة الاسلامية فى اسطنبول سنة ١٣٤٣ هجرية الموافق سنة ١٩٢٤ ميلادية حتى يومنا هذا سنة ١٣٧٩ هجرية الموافق سنة ١٩٦٠ ميلادية . فان كل قطر من الأقطار الاسلامية الموجودة فى العالم الاسلامى أهل لأن يبايع خليفة ، و تنعقد به الخلافة

فاذا بايع قطر ما من هذه الاقطار الاسلامية خليفة ، و انعقدت الخلافة له ، فانه يصبح فرضاً على المسلمين أن يبايعوه بيعة طاعة أى بيعة انقياد ، بعد أن انعقدت الخلافة له بيعة أهل قطره ، سواءاً كان هذا القطر كبيراً كصر أوتركيا أو إندونيسيا أو كان صغيراً كالألبانيا والكورون ولبنان على شرط أن تتوفر فيه أربعة أمور : أحدها : أن يكون سلطان ذلك القطر سلطاناً ذاتياً يستند إلى المسلمين وحدهم لا إلى دولة كافرة أو نفوذ كافر .

ثانيها : أن يكون أمان المسلمين في ذلك القطر بأمان الاسلام لا بأمان الكفر أى أن تكون حمايته من الداخل والخارج حماية لإسلام من قوة المسلمين باعتبارها قوة إسلامية بحجة .

ثالثها : أن يبدأ حالاً بمباشرة تطبيق الاسلام كاملاً تطبيقاً انقلايياً شاملاً ، وإن يكون متلبساً بحمل الدعوة الاسلامية .

رابعاً : أن يكون الخليفة المبايع مستكملاً شروط انعقاد الخلافة ، وإن لم يكن مستوفياً شروط الافضالية ، لأن العبرة بشروط الانعقاد .

فاذا استوفى ذلك القطر هذه الامور الأربعة فقد وجدت الخلافة بمبايعة ذلك القطر وحده و انعقدت به وحده ولو كان لا يمثل أكثر أهل الحل والعقد لأكثر الأمة الاسلامية ، لأن إقامة الخلافة فرض كفاية ، والذي يقوم بذلك الفرض على وجه الصحيح يكون قام بالشئ المفروض . و لأن اشتراط أكثر أهل الحل والعقد إذا كانت هنالك خلافة موجودة يراد إيجاد خليفة فيها مكان الخليفة المتوفى أو المزعول . أما إذا لم تكن هنالك خلافة مطلقاً ويراد إيجاد خلافة ، فان مجرد وجودها على الوجه الشرعى تعقد الخلافة بأي خليفة يستكمل شروط الانعقاد مهما كان عدد المبايعين الذين يبايعوه ، لأن المسألة تكون حينئذ مسألة قيام بفرض قصر المسلمون عن

القيام به مدة تزيد على الثلاثة ايام ، فتقصرهم هذا ترك لحقهم فى اختيار من يريدون . فمن يقوم فى الفرض يكفى لانعقاد الخلافة به ، و متى قامت الخلافة فى ذلك القطر وانهقدت لخليفة ، يصح فرضاً على المسلمين جميعاً الانضواء تحت لواء الخلافة و مبايعة الخليفة و إلا كانوا آثمين عند الله ، و يجب على هذا الخليفة أن يدعوهم لبيعته ، فان امتنعوا كان حكمهم حكم البغاة و وجب على الخليفة محاربتهم حتى يدخلوا تحت طاعته ، وإذا بويع لخليفة آخر فى نفس القطر أو فى قطر آخر بعد بيعة الخليفة الاولى وانهقدت لخلافه له انعقاداً شرعياً مستوفياً الامور الاربعة السابقة ، وجب على المسلمين محاربة الخليفة الثانى حتى يبايع الخليفة الاول ، لما روى عن عبد الله بن عمرو بن العاص يقول : إنه سمع رسول الله ﷺ يقول « و من بايع إماماً فأعطاه صفقة يده وثمرة قلبه فليطعه إن استطاع ، فان جاء آخر ينازعه فاضربوا عنق الآخر » و لأن الذى يجمع المسلمين هو خليفة المسلمين برأية الاسلام ، فاذا وجد الخليفة وجدت جماعة المسلمين و يصح فرضاً الانضمام إليهم و يحرم الخروج عنهم ، عن ابن عباس رضى الله عنه عن النبي ﷺ قال « من رأى من أميره شيئاً فليصبر عليه ، فانه من فارق الجماعة شبراً فمات إلا مات ميتة جاهلية » . و روى مسلم عن ابن عباس عن النبي ﷺ قال : « من كره من أميره شيئاً فليصبر فانه ليس أحد من الناس خرج من السلطان شبراً فمات إلا مات ميتة جاهلية » . و مفهوم هذين الحديثين لزوم الجماعة و لزوم السلطان .

و لا حق فى البيعة لغير المسلمين و لا نجب عليهم ، لأنها بيعة على الاسلام و على كتاب الله و سنة رسول الله ، و هى تقتضى الايمان بالاسلام و بالكتاب و السنة ، و غير المسلمين لا يجوز أن يكونوا فى الحكم ، إلا أن ينتخبوا الحاكم ، لأنه لا سبيل لهم على المسلمين ، و لأنه لا محل لهم فى البيعة .

اليعة :

اليعة فرض على المسلمين جميعاً ، وهي حق لكل مسلم رجلاً كان أو امرأة أما كونها فرضاً فالدليل عليه أحاديث كثيرة منها قوله عليه الصلاة والسلام « من مات و ليس في عنقه بيعة مات ميتة جاهلية » . وأما كونها حقاً للمسلمين فإن البيعة من حيث هي تدل على ذلك ، لأن البيعة هي من قبل المسلمين للخليفة وليست من قبل الخليفة للمسلمين ، وقد ثبتت بيعة المسلمين للرسول في الأحاديث الصحيحة .

ففي البخارى عن عبادة بن الصامت قال : « بايعنا رسول الله ﷺ على السمع والطاعة في المشط والمكروه وأن لا ننازع الأمر أهله وأن نقوم أو نقول بالحق حيثما كنا لا نخاف في الله لومة لائم » . وفي البخارى عن أيوب عن -فصة عن أم عطية قالت « بايعنا رسول الله ﷺ فقرأ على أن لا يشرك بالله شيئاً ونهانا عن النباحة فقبضت امرأة منا يدها فقالت فلانة أسعدتني وأنا أريد أن أجزيها فلم يقل شيئاً فذهبت ثم رجعت » . وعن أبي هريرة قال : قال رسول الله ﷺ « ثلاثة لا يكلمهم الله يوم القيامة ولا يزكهم ولا يرحمهم عذاب أليم : رجل على فضل ماء بالطريق يمنع منه ابن السبيل ، ورجل بايع إماماً لا يبايعه إلا لدنياه إن أعطاه ما يريد وفي له وإلا لم يف له ، ورجل يبايع رجلاً بسلعة بعد العصر خلف بالله أنه أعطى بها كذا وكذا فصدقه فأخذها ولم يعط بها ، وعن عبد الله بن عمر رضي الله عنهما قال : « كذا إذا بايعنا رسول الله ﷺ على السمع والطاعة يقول لنا فيما استطعت » وعن جرير بن عبد الله قال « بايعت النبي ﷺ على السمع والطاعة فلقنني فيما استطعت والنصح لكل مسلم » وعن جنادة بن أبي أمية قال « دخلنا على عبادة بن الصامت وهو مريض قلنا أصلحك الله حدثنا بحديث بنفعك الله به سمعته من النبي ﷺ قال « دعانا النبي ﷺ فبايعناه فقال فبا أخذ

علينا أن بايعنا على السمع والطاعة في منشطنا ومكرهنا وعسرنا ويسرنا وأثرة علينا وأن لا تنازع الأمر أهله قال إلا أن تروا كفراً بواحاً عندكم من الله فيه برهان . فالبيعة لخليفة هي بيد المسلمين ، وهي حقهم ، وهم الذين يبايعون ، وبيعتهم هي التي تجعل الخلافة تنعقد للخليفة . وتكون البيعة مصالحة بالبد أو كتابة لافرق بين الرجال والنساء . فان لمن أن يصالحن (١) الخليفة بالبيعة كما يصالحه الرجال وأما ما روى عن عروة عن عائشة رضي الله عنها قالت « كان النبي ﷺ يبايع النساء بالكلام بهذه الآية لا يشرك بالله شيئاً . قال وما مست يد رسول ﷺ يد امرأة إلا امرأة يملكها » فان هذه الرواية تتحدث فيها عائشة عن مبايع عليها هي . فعلى حد علمها لم تمس يده يد امرأة ، ولكن هناك أحاديث أخرى تدل على المصافحة ، فحديث أم عطية الذي نقول فيه « فقبضت امرأة منا يدها » يدل على أنها كانت باسطة يدها للبيعة ، فلما نهان عن النياحة قبضت يدها عن البيعة . ومفهوم « فقبضت منا امرأة يدها » أن غيرها لم تقبض يدها وهذا يعني أن غيرها بايع بالمصافحة . وهو حديث صحيح رواه البخاري ، وهو نص في المصافحة في مفهومه ومطلوقة . فتكون البيعة مصافحة بالأيدي ، وقد تكون بالكتابة فقد حدث عبد الله بن دينار قال شهدت ابن عمر حيث اجتمع الناس على عبد الملك قال : كتب إني أقر بالسمع والطاعة لعبد الله عبد الملك أمير المؤمنين على سنة الله وسنة رسوله ما استطعت » و يصح أن تكون البيعة بأية وسيلة من الوسائل .

إلا أنه يشترط في البيعة أن تصدر من البالغ ، فلا تصح البيعة من الصغار ، فقد حدث أبو عقيل زهرة بن معبد عن جده عبد الله بن هشام وكان قد أدرك النبي ﷺ و ذهبت به أمه زينب ابنة حميد إلى رسول الله ﷺ فقالت يا رسول الله ، فقال النبي ﷺ هو صغير فمسح رأسه ودعاه .

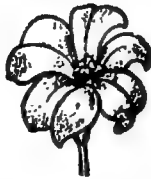
(١) لا ندرى جمهور العلماء يبيحون ذلك ، وما دام صوت المرأة الأجنبية

لا يجوز سماعه لغير المحارم فكيف بمصافحة المرأة الأجنبية ؟

• التحرير •

أما ألفاظ البيعة فانها غير مقيدة بألفاظ معينة ، ولكن لابد أن تشتمل على العمل بكتاب الله و سنة رسوله بالنسبة للخليفة ، و على الطاعة فى العسر و اليسر و المنشط و المسكره بالنسبة للذى يعطى البيعة و متى أعطى المبايع البيعة للخليفة أو انعقدت الخلافة للخليفة ببيعة غيره من المسلمين فقد أصبحت البيعة أمانة فى عنق المبايع لا يحل له الرجوع عنها ، فهى حق باعتبار انعقاد الخلافة حتى يعطيها ، فان أعطاها لزم بها . و لو أراد أن يرجع عن ذلك لا يجوز ، ففى البخارى عن جابر بن عبد الله رضى الله عنهما أن أعرابياً بايع رسول الله ﷺ على الاسلام فأصابه وعك فقال : « أفلنى يبعنى » فأبى ، ثم جاء فقال : « أفلنى يبعنى » فأبى فخرج . فقال رسول الله ﷺ : « المدينة كالكبير تنفى خبيثها و ينصع طيبها » . و عن نافع قال : قال لى عمر سمعت رسول الله ﷺ يقول « من خلع يداً من طاعة الله لى الله يوم القيامة لا حجة له » . و نقض بيعة الخليفة خلع للبد من طاعة الله . غير أن هذا إذا كانت بيعته للخليفة ببيعة انعقاد أو بيعة طاعة الخليفة رضيه المسلمون و بايعوه أما لو بايع خليفة ابتداء ثم لم تتم البيعة له فان له أن يتحلل من تلك البيعة على اعتبار أن المسلمين لم يقبلوه بمجموعهم . فالنهي فى الحديث منصب على الرجوع عن بيعة خليفة لا عن بيعة رجل لم تتم له الخلافة .

« يتبع »



الحقيقة المجردة عن عيد الميلاد

الأستاذ محمد مصطفى رمضان

- ★ دائرة المعارف الكاثوليكية : العادات الوثنية تحولت إلى عيد الميلاد :
- ★ دائرة المعارف البريطانية : عيد الميلاد أخذ عن الوثنية ا
- ★ دائرة المعارف الأمريكية : عيد الميلاد هو احتفال روماني قديم ا

ما لهذا الشخص المسلم وعيد الميلاد عند نصارى الغرب ، أو النصارى جميعاً .
هواء ساروا على الحساب الغربى أو الشرقى فى تحديد تاريخ مولد عيسى عليه السلام ،
ست أشك فى أن هذا التساؤل هو ما سيدور فى ذهن بعض القراء و هم يقرأون
عنوان هذا المقال و اسم كاتبه ، و أسارع فأطمئنه إلى أن الامر لا يعدو أن
يكون حديثاً عن كتيب بالانجليزية يحمل نفس عنوان هذا المقال أصدرته « كنيسة
جميع أمم العالم » الأمريكية بمدينة « باسادينا » فى ولاية كاليفورنيا ، التى تصدر
المجلة الشهرية المجانية المعروفة « الحقيقة المجردة » .

و هذا الكتيب الذى يقع منه فى خمس عشرة صفحة يؤكد بأدلة تاريخية
أن عيد الميلاد هو احتفال وثنى لا صلة له - لا من قريب و لا من بعيد -
بالنصرانية . . أو المسيحية إن شئت ، و فى هذه « الحقيقة المجردة » مغزى يتجاوز
عندنا نحن المسلمين وثنية عيد الميلاد إلى صميم عقيدة التثليث والصلب التى « أدخلت »
على دين عيسى عليه السلام بعد رفعه إلى السماء كما نص على ذلك الاسلام .

حقائق مذهلة . .

يبدأ مؤلف الكتيب « هربرت أرمسترونج » صفحات كتيبه بهذه الفقرة :
 « من أين جاءنا عيد الميلاد؟ من الكتاب المقدس أم من الوثنية ؟ إليك الحقائق
 المثيرة للدهشة - فى هذا العدد - التى ربما تمثل صدمة بالنسبة لك . . . »

وتحت عنوان « ماذا تقول دوائر المعارف » أكد الكاتب فى الصفحة الثامنة
 أن كلمة « عيد الميلاد » لم ترد لا فى الكتاب المقدس بعهديه القديم و الجديد ،
 و لم تنقل عن الحواريين ، و إنما تسربت إلى النصرانية من الوثنية .

و يعضى الكاتب فيقول : « بما أن الاحتمال بعيد الميلاد إنما جاء عن طريق
 الكنيسة الكاثوليكية ، و لم يكن مرتكزاً إلى أية سلطة سوى سلطة تلك الكنيسة
 فدعونا نقرأ ما تقوله دائرة المعارف الكاثوليكية عن هذا الاحتفال فى طبعة ١٩١١م
 و هذا نصه :

لم يكن عيد الميلاد واحداً من الأعياد الأولى للكنيسة الكاثوليكية ، و أول
 دليل على هذا الاحتفال إنما جاء من مصر . . فقد تحولت العادات الوثنية الخاصة
 ببداية شهر يناير فى التقويم الرومانى القديم ، تحولت إلى عيد الميلاد . و يعترف
 أول الآباء الكاثوليك بالحقيقة التالية : لم يسجل الكتاب المقدس أن أحداً كان يحتفل
 أو أقام مائدة كبيرة بمناسبة يوم ميلاده . إن الآثمين و الخطائين - مثل فرعون
 و هيرود - هم وحدهم الذين يجعلون من يوم مجيئهم إلى هذا العالم مناسبة للاحتفال
 العظيم . أما دائرة المعارف البريطانية فهى تقول فى طبعة ١٩٤٦م : (ولم يوجد
 - أى عيد الميلاد - لا المسيح و لا الحواريون و لا نص من الكتاب المقدس
 بل أخذ - فيما بعد - عن الوثنية) . و ينقل « هربرت أرمسترونج » عن دائرة
 المعارف الأمريكية فى طبعة (١٩٤٤م) قولها : (. . و فى القرن الرابع الميلادى

بدأ الاحتفال لتخليد ذكرى هذا الحدث أى ميلاد المسيح ، وفى القرن الخامس أمرت الكنيسة الغربية بأن يحتفل به إلى الأبد فى يوم الاحتفال الرومانى القديم بميلاد « سول » نظراً لعدم معرفة يوم ميلاد المسيح معرفة مؤكدة .

و يعضى مؤلف كتيب « الحقيقة المجردة عن عيد الميلاد » لحدثنا عن أن المسيح لم يولد فى الشتاء بأدلة من الأناجيل مفادها أن الرعاة كانوا يحرسون أغنامهم ليلاً وقت ميلاد المسيح و هو أمر لم يكن يحدث فى فلسطين شتاء . و إنما قبل منتصف أكتوبر ، و ينقل « هربرت ارمسترونج » عن دائرة معارف « تشاف - هيرزوج الجديدة للمعرفة الدينية » قولها : « ليس باستطاعتنا أن نقرر بدقة إلى أى مدى اعتمد تاريخ الاحتفال بعيد الميلاد على احتفال (بروماليا) الوثنى وتاريخه هو الخامس والعشرون من ديسمبر . الذى كان يلي احتفال (ساتورناليا) الذى كان يمتد من السابع عشر من ديسمبر إلى الرابع والعشرين منه ، أى على مدى أسبوع كامل وأيضاً على الاحتفال بأقصر يوم فى السنة وبالشمس الجديدة ، لقد كان احتفالاً « ساتورناليا و بروماليا » الوثنيان راثنين بشدة فى العادات الشعبية بحيث إنه كان من الصعب على المسيحيين أن يتجاهلوهما . ولقد كانت لهذين الاحتفالين بهرجتهما و صخبهما و مرحهما و بهجتهم شعبية كبيرة بحيث إن المسيحيين سعدوا حين وجدوا سبباً لى يواصلوا الاحتفال بهما مع إحداث تغيير طفيف فى روحهما و أسلوبهما و قد احتج الوعاظ المسيحيون فى الغرب و فى الشرق الأدنى على الطريقة العابثة التافهة التى تم الاحتفال فيها بمولد المسيح ، بينما اتهم مسيحيو ما بين النهرين - دجلة والفرات - إخوانهم الغربيين بالوثنية وعبادة الشمس باتخاذهم هذا الاحتفال الوثنى عيداً مسيحياً .

و نمضى مع كتيب « الحقيقة المجردة عن عيد الميلاد » فإذا بمؤلفة يقول

تعليقاً على الاقتباس السابق : « يجب أن نتذكر أن العالم الروماني كان وثنياً ، وكان المسيحيون قبل القرن الرابع الميلادي قلة من حيث العدد - وإن كانوا يتزايدون - وكانت الحكومة و الوثنيون يضلّمونهم ، و لكن بتصيب قسطنطين امبراطوراً و هو الذي اعتنق المسيحية في القرن الرابع واضعاً إياها على قدم المساواة مع الوثنية . بدأ مئات الألوف من سكان العالم الروماني يقبلون المسيحية التي أصبحت وقتها . ذات شعبية ، وعلينا أن نتذكر أن هؤلاء الناس نشأوا وترعرعوا في خضم العادات والتقاليد الوثنية التي كان أبرزها هذا الاحتفال الوثني الذي يقام في الخامس والعشرين من ديسمبر . والذي كانوا يستمتعون به والذي لم يكونوا راغبين في التخلي عنه . و نفس هذا المقال الوارد في دائرة معارف « شاف - هير زوج » يشرح كيف أعطى اعتراف قسطنطين بيوم الأحد (يوم الشمس و هو معنى المقطعين اللذين تتكون منهما كلمة يوم الأحد بالانجليزية) الذي كان يوم عبادة الشمس عند الوثنيين و كيف أعطت تأثيرات العقيدة المانوية (نسبة إلى شخص فارسي اسمه « ماني » دعا إلى دين ثنائي يقوم على الصراع بين النور و الظلمة) التي كانت ترى أن « ابن الاله » هو و الشمس شئ واحد . كيف أعطى هذان الأمران - اعتراف الامبراطور قسطنطين بيوم عبادة الشمس ، و تأثيرات المذهب المانوي - وثني القرن الرابع الذين كانوا يتجهون بالجملة إلى المسيحية ، العذر الذي كانوا يبحثون عنه لتسمية الخامس و العشرين من ديسمبر ، و هو تاريخ مهرجانهم الوثني الذي يحتفلون فيه بمولد الشمس الاله . لتسمية عيد الميلاد ابن الاله ، و بهذه الطريقة أصبح (عيد الميلاد) لصيقاً بعالمنا الغربي !

و من الممكن أن نطلق عليه اسماً آخر و لكنه يظل دوماً مهرجان عبادة الشمس الوثني القديم ! و التغير الوحيد إنما يتمثل في الاسم الذي نطلقه عليه !

لك ان تسمى الارنب أسداً و لكننه سيظل أرنباً رغم التسمية !!

الأصل الحقيقى لعيد الميلاد

و لكن إذا كنا قد أخذنا عيد الميلاد عن الكاثوليك و هم أخذوه عن

وثنية فن أين أتى به الوثنيون ؟

أين و متى و ماذا كان أصله الحقيقى ؟ و يروى لنا مؤلف الكتىب قصة

لأصل الحقيقى لعيد الميلاد على هذا النحو .

« كان نمروذ - و هو حفيد حام ابن نوح - رجلاً شريراً فى مدينة بابل

التي غرق أهلها فى الترف و الآثام . . و يقال إنه تزوج أمه التي كان اسمها سميرا

ميس . و بعد موته المفاجئ نشرت سمير أميس عقيدة شريرة مفادها أن نمروذ

ظل على قيد الحياة فى شكل كائن روحى . وادعت أن شجرة مخضرة اخضراراً دائماً

نبت ذات ليلة فى جذع شجرة ميتة ، و هو ما يرمز إلى انبثاق حياة جديدة من

الميت نمروذ ، وزعت سميرا ميس أن نمروذ يزور تلك الشجرة الدائمة الاخضرار

فى ذكرى عيد ميلاده من كل سنة و يترك فوقها هدايا ، و كان تاريخ ميلاد

نمروذ الخامس والعشرين من ديسمبر وهذا هو الأصل الحقيقى لشجرة عيد الميلاد

و نجحت سميرا ميس فى خططها لكي تصبح « ملكة السماء المقدسة » وأصبح نمروذ

- تحت أسماء عديدة - (ابن السماء المقدس) وعلى مر العصور أصبح نمروذ فى

طقوس العبادة الوثنية هذه هو المسيح الدجال ابن بعل إله الشمس ، وفى هذا النظام

البابلى الزائف أصبحت الأم والطفل - سمير اميس و نمروذ الذى ولد مرة أخرى

- أصبحا محور تلك العبادة .

وقد انتشرت عبادة « الأم والطفل » هذه فى أنحاء العالم ، وتمددت أسماؤهما

فى البلدان و الافطار المختلفة ففى مصر سميا « إيزيس وأوزيريس » و فى آسيا

« سيبيل و ديوس » وفى روما الوثنية « فورتشيونا وجوييتربور » حتى فى البوذا والصين واليابان وتايبيه وجد مثل للام والطفل قبل ميلاد المسيح بزمان طويل وهكذا أصبحت أيضاً فكرة « الام و الطفل » فى القرنين الرابع والخام الميلاديين عندما كان مئات الآلاف من وثنيي العالم الرومانى « يقبلون » المسيح التى كانت لها شعبية وقها ، حاملين معهم عاداتهم وعقائدهم الوثنية القديمة عفا تحت أسماء. لها وقع مسيحى ليس إلا ، أصبحت هذه الفكرة أيضاً ذات شعبية كبير.
ردة منظمة ؟

إن الأصل الحقيقى لعيد الميلاد إنما يعود إلى بابل القديمة ، إنه جزء لا يتجزأ من الردة المنظمة التى أمسكت بخناق العالم المخدوع طيلة هذه القرون العديدة :
أقد كان المصريون القدماء يؤمنون دوماً بأن ابن لميزيس - و هو الاسم المصرى للملكة السماء - ولد فى الخامس والعشرين من ديسمبر . وكان الوثنيون يحتفلون به العبد المشهور فى معظم أنحاء العالم المعروف على مدى قرون عديدة قبل ولاد المسيح . إن الخامس والعشرين من ديسمبر ليس هو يوم مولد يسوع . . . المسيح الحقيقى . . . ويمضى المؤلف فيثبت بالأدلة التاريخية - أيضاً - أن مظاهر الاحتفال بعيد الميلاد - من باقات نبات الهوى إلى بابا نويل إلى عادة تقديم الهدايا فى هذا الاحتفال - هى عادات وثنية محضنة :

هذا سرد رائع مروع لحقيقة الاحتفال بما يوصف بأنه « عيد ميلاد المسيح عليه السلام نقلناه حرفياً من مصدر كنيسى معاصر صدرت حتى الآن ثلاث طبعات ١٩٥٢ - ١٩٧٢ - ١٩٧٤ ولاشك أن القارىء المسلم لهذا السرد التاريخى المثير قد خرج بنتيجة فرعية هى فى واقع الأمر أخطر مما قصد مؤلف السكتيب إلى إثباته تلك هى حقيقة أن عقيدة التثليث نفسها لا تعدو أن تكون كعيد الميلاد سواء بسواء فكرة وثنية (أخفاها وثنيو القرنين الرابع والخامس تحت اسم له وقع مسيحى) ليس إلا .

و من يخافه أدنى شك فليقرأ المقال مرة أخرى . .

المفهوم الاسلامى لحقوق الانسان الأساسية ١

(الحلقة الثانية)

الأستاذ صلاح الدين

« معرب »

و انسنعرض الآن الجانب التشريعى لهذه الحقوق ، و معلوم أن كثيراً من الناس يخطئون فى هذه المناسبة ، فيعتبرون المفهوم الغربى للحقوق مقياساً لهم ، ثم ينتقون من الكتاب و السنة قائمة من الحقوق ينطبق عليها مقياس الغرب و تنفق و نطاقه المحدود ، الأمر الذى يجعل المفهوم الاسلامى للحقوق تابعاً للمفهوم الغربى فينزل في الدرجة الثانية و لا تتضح ملامحه الحقيقية .

إن الحقوق الأساسية لدى الغرب تدور فى نطاق العلاقة بين الفرد والدولة ، و الحقوق التى يملكها الفرد فى الدولة بإزاء سلطاتها الواسعة تعتبر حقوقاً أساسية لدى الغربيين ، و هى بمثابة الحقوق الدفاعية (Defensive) و الحقوق الوقائية (Protective) و غايتها الأساسية هى حفاظ الأفراد المجردين عن السلطة من جور الحكام المستبدين ، فالدستور الذى يشمل هذه الحقوق يقيم الفرد والدولة كخصمين متلازمين ، و يكون الدستور بينهما بمنزلة « اتفاقية » تعين لواحد منهما حدود سلطته المعترف بها . و للآخر حدود حقوقه الأساسية .

بالمعكس من ذلك فإن الفرد و الدولة فى الاسلام أو الرعية و الحكام ليسوا خصمين ، فلا الحاكم يعترف بحقوق الفرد ولا الفرد يسلم بسلطة الحاكم ، إذ ليس بينهما وثيقة دستورية اتفق عليها الاثنان حول تعيين الحقوق و السلطة بوحى من

رغبة النفس أو بحكم الأهواء ، بل إن كلا منهما يكون مرتبطاً بعهد من ربه والحاكم الأعلى ، على وجه سواء ، كل واحد منهما يحتل محلاً واحداً من حيث كونه خليفة الله ، إذ أن الخلافة ليست لفرد أو جماعة بل إنها أمانة فوضها الله تعالى إلى الامة الاسلامية بأسرها ، يقول الله تعالى :

« وعد الله الذين آمنوا منكم و عملوا الصالحات ليستخلفنهم في الأرض كما استخلف الذين من قبلهم » (١)

هذه الآية واضحة في كون سلطة الخلافة أمانة عامة بين المسلمين كلهم من حيث المجموع . و ذلك ما جعل الخليفة الأول أبا بكر الصديق رضي الله عنه أن يرفض لقب الخلافة لنفسه بدليل أن الخلافة إنما هي للامة الاسلامية كلها لا لنفسه لحسب ، والواقع الاصيل لخلافته هو أن المسلمين كانوا قد ألزموه سلطة الخلافة برضاهم ، ونظراً إلى هذه الحقيقة فإن أمير المؤمنين عمر بن الخطاب رضي الله عنه رضي بلقب « أمير المؤمنين » لنفسه وظل هذا المصطلح قائماً إلى من جاء بعده من الخلفاء الراشدين ، إن أمير المؤمنين و الرعايا الذين يعيشون تحت امرته و في حدود حكمه مسئولون عن تنفيذ حدود الله ، كل في حد ذاته و وظيفته ، إن حقوقهم و سلطاتهم ليست مما اتفقوا عليه فيما بينهم ، بل إنها منزلة من عند الحاكم الأعلى ، و لذلك فإن كلا من الأمير و الرعية مطلوب منهم أن يعيشوا مع دستور الكتاب و السنة الخالد الدائم الذي لا يعرف نسخاً أو تعديلاً (Irrevocable) و الذي لا يسع أي بند من بنودها ، أو مادة من موادها أن تقبل أي مندوحة للنقاش و تبادل الآراء ، (Negotiable) ولاصدام بين حقوقهم و سلطة أميرهم ، فإنها نطاقان متصلان الخلفات و الاجزاء ، لا يتفك بعضها عن الآخر .

و فى هذه الخلفية نستطيع أن نلرس اتساع نطاق الحقوق الأساسية فى الدولة الاسلامية ، إذ أنها ليست كحقوق الدول المادية التى تتحدد بين علاقة الفرد مع الدولة ، إن نطاق دستور القرآن ليسع حياة الانسان بأسرها ، لأنه لا يضبط العلاقات بين الفرد و الدولة لحسب بل إنه يتقدم خطوة أخرى فيتناول العلاقات كلها من العقائد و العبادة و الأخلاق و الاجتماع و المدنية و الاقتصاد و السياسة و العدالة و السلم و الحرب و ما إليها من علاقات لا يأتى عليها الحصر فى نواحي الحياة الأخرى و يضبطها بحيث لا يترك للدولة إلا مجالاً محدوداً للتشريع مع وضع حد فى هذا المجال المحدود أيضاً على تشريع حر ، و الاشتراط على رجال القانون أن لا يتجاوزوا الكتاب و السنة قيد شعرة فى تشريعهم الذى يجب أن يتفق و روح الشريعة .

فالحقوق التى منحها الكتاب و السنة لفرد من الأفراد و أصبحت جزءاً للدستور حيث لا تملك فيها الدولة أى سلطة تشريعية ، ودوائر العدل كلها تقر بها ، تعتبر حقوقاً أساسية ، لا تتحدد فى حرمة النفس و حرمة العرض و حرمة المال ، و فى الانصاف و المساواة و الحرية ، و إبداء الرأى و حرية العقيدة بل إنها تتجاوزها من حقوق مدة الرضاعة للطفل الرضيع إلى سوق الصداق للزوجة ، تلك التى عينها الله و رسوله ، و لا يمكن تناولها بالتغيير و التعديل أبداً ، ولقد أطلق القرآن الكريم مصطلح حدود الله على الحدود التى فرضها على سلطة الانسان التشريعية و هذه الحدود إنما تعود على الفرد و الدولة كليهما على السواء ، فالأشياء التى أحلها الله تعالى لعباده لا يسع أى فرد ولا الدولة الاسلامية أن تحرمها ، حتى إن فرداً لا يستطيع أن يحرمها على نفسه ، و ننظر إلى تعاليم القرآن حول العمل بهذه الحدود ، يقول فى سورة البقرة بعد بيان فرضية الصيام و أحكامه .

« تلك حدود الله فلا تقربوها (البقرة ١٨٧) » .

و يقول و هو يتحدث عن صفات أهل الإيمان :

« التائبون العابدون الحامدون السائحون الراكعون الساجدون الآمرون بالمعروف

و الناهون عن المنكر ، و الحافظون لحدود الله » (التوبة - ١١٢)

و القرآن صرح بأن الانسان ليس له أن يضع قانوناً فيما فيه قانون الله

موجود ، و ليس له أن يحمل أو يحرم و يبيح و يمنع ، بل و لا يسعه إلا اتباع

الله و رسوله ، يقول :

« اتبعوا ما أنزل إليكم من ربكم ولا تتبعوا من دونه أولياء » (الأعراف ٣)

« و من لم يحكم بما أنزل الله فأولئك هم الكافرون - هم الظالمون - هم

الفاسقون » المائدة ٤٤ - ٤٥ - ٤٧) .

« يا أيها الذين آمنوا لا تحرموا طيبات ما أحل الله لكم و لا تعتدوا إن

الله لا يحب المعتدين » (المائدة - ٨٧) .

« قل أرايتم ما أنزل الله لكم من رزق فجعلتم منه حراماً و حلالاً ، قل الله

أذن لكم ، أم على الله تفترون » (يونس ٥٩) .

« و لا تقولوا لما تصف ألسنتكم الكذب ، هذا حلال و هذا حرام اتفتروا

على الله الكذب » (النحل - ١١٦) .

وما وضع الله تعالى الحد على التشريع لعامة الناس بل إنه لم يجعل لنبيه ﷺ

أى سلطة للتشريع من عند نفسه فيما يوجد فيه حكم الله و شريعته ، يقول :

« قل ما يكون لى أن أبدله من تلقاء نفسى ، إن أتبع إلا ما يوحى إلى ،

إني أخاف إن عصيت ربي عذاب يوم عظيم » (يونس - ١٥) .

فن المعلوم أن النبي ﷺ لما حرم على نفسه ما أحل الله له من العسل ابتغاء

مرضاة بعض أزواجه سأله الله عما إذا كان قد حرم شيئاً على نفسه أحله الله .

« يا أيها النبی لم تحرّم ما أحل الله لك تبتغى مرضاة أزواجك و الله غفور رحیم » (التحريم - ١) .

رغم أن النبی ﷺ لم یکن قد حرم العسل على غیره من عامة الناس ، وهل یمكن أن یخطر بباله ﷺ أن یحرّم ما أحله الله ، سوى أنه منع ذلك لنفسه فقط و لكن عمل الرسول یكون حجة على الناس لحاسبه الله تعالى وأخبره بأنه لا یملك أى خیرة فى تحریم شیء أحله الله ، و لو على نفسه لحسب .

هذه سلطة النبی بإزاء أحكام الله تعالى فى جانب و فى جانب آخر یصرح القرآن بأن حکم الرسول و قضاءه هو الحكم الاخير المحتوم فى الامور التى ینقصها حکم الله ، أو تتطلب الشرح والایضاح ، و إن حکم الرسول فیها کحکم الله تعالى ، و ذلك لأن الرسول إنما هو مظهر حاکیة الله تعالى فى هذه الدنیا ، فى السیاسة و القانون ، و لقد عین الله تعالى مکانة الرسول کشارح (Interpreter) و کشرع (Legislatur) فى قوله : « من یطع الرسول فقد أطاع الله » (النساء - ٨٠) . و ما آتاکم الرسول فخذوه ، و ما نهاکم عنه فانتهوا » (الحشر - ٧) .

و إذا وضعت قائمة لحقوق الانسان الاساسية فى الدولة الاسلامیة فى ضوء الكتاب و السنة مع ملاحظة مکانتهما فى هذا المجال لشملت جمیع ما عنیه الله و رسوله من الحقوق ، مهما كانت علاقتها بأى جانب من جوانب الحیاة .

و أى فرق بین الحقوق الاساسية (Fundamental Rights) و الحقوق القانونیة (Legal Rihgts) غیر أن الاولى لا تقبل النسخ والتعديل ، وهى فوق سلطة الدولة التشريعیة ، و لا یمكن تعطلها و تحدیدها بأى طریق سوى ما ینص علیه الدستور من طرق غیر عادیة للنسخ والتعديل ، إنها تضع حداً على سلطة الدولة التشريعیة ، و تؤمن حیاة الأفراد من المواطنين ، و یمكن الانتفاع بها عن طریق المحاکم العدلیة

والحد على جور الولاة والحكام بمساعدتها ، بالعكس من ذلك فان الحقوق القانونية تعتبر ضمن التشريع العام (Ligislation) و في نطاقه ، و بإمكان الدولة أن تقوم بأى تعديل أو تغيير و حذف و زيادة بحكم سلطتها التشريعية .

فلننظر - مع ملاحظة هذا الفرق الهائل بين الحقوق الاساسية والحقوق القانونية - إلى كل حق صرح به الكتاب والسنة ، وليس هو في نطاق سلطة الدولة التشريعية و الذى يمكن الانتفاع بها عن طريق المحاكم العدلية ، و لم يمنح الكتاب و السنة أى سلطة غير عادية فيه ، حتى يمكن سلبه أو تعطيله استناداً إلى طوارئ الاوضاع وما أشبهها ، إن حقاً كمثل هذا كيف يمكن فصله عن قائمة الحقوق الاساسية ؟ أيجرد أن الغربيين إعمالاً يعتبرون الحقوق التى لها صلة بعلاقة الفرد مع الدولة حقوقاً أساسية ، ويمكن الاستدلال بهذا المنطق للبحث على اتباع الغرب ، ولكن لا يقيم له وزن ما فى المصطلح القانونى للحقوق الاساسية ومفهومها الحقيقى ، إن الحقوق التى تحمل مكانة عالية فى التشريع ، ولا يمكن الدولة أن تتناولها بأى نسخ أو تعديل ، والتى يمكن الاستناد إليها عن طريق المحاكم العدلية ، تعتبر - غير شك - حسب أى تعبير قانونى من الحقوق الاساسية .

فثلاً إذا طلقت امرأة ذات رضيع يعين القرآن بين الرضيع والمطلقة وزوجها المطلق حقوقاً و واجبات ، يقول :

« و الوالدات يرضعن أولادهن حولين كاملين لمن أراد أن يتم الرضاعة ، وعلى المولود له رزقهن وكسوتهن بالمعروف ، لا تكلف نفس إلا وسعها ، لا تضار والدة بولدها و لا مولود له بولده ، و على الوارث مثل ذلك ، فان أرادا فصلاً عن تراض منهما و تشاور فلا جناح عليهما ، وإن أردتم أن تسترضعوا أودكم فلا جناح عليكم إذا سلتن ما أعطيتن بالمعروف » (البقرة - ٢٣٣) .

فالحقوق التي تشير إليها الآية للرضيع وأمه و والده ، كلها من ضمن الحقوق
 ماسية ، ذلك لأنها جزء من دستور الدولة ، وتعبت بأمر من ربها ، وهي بما
 الحصول عليه عن طريق المحاكم ، فلا تسع الدولة أن تضع قانوناً ما في هذا
 ضوع ، فاللادة التي قررها القرآن للرضاعة لا يمكنها نقص يوم أوزيادته فيها ، ويمكن
 برحق الرضيع هذا في الدولة الاسلامية بما وقع للغامدية التي جاءت إلى رسول
 ﷺ فقالت : يا رسول الله : إني قد زينت فطهرني ، وإنه ردها أربع مرات
 قالت : فوالله إني لحبلى ، قال : أما لا فاذهي حتى تلدى ، فلما ولدت أته بالصبي
 خرقة ، قالت هذا قد ولدته ، قال اذهبي فأرضعيه حتى تفضليه . فلما فضله أته
 بي في يده كسرة خبز ، فقالت هذا يا نبي الله ، قد فضله ، و قد أكل الطعام
 مع الصبي إلى رجل من المسلمين ثم أمر بها لحفر لها إلى صدرها و أمر الناس
 صوما (١) .

هذا الحديث فيه دليل على أن الرسول ﷺ إنما آخر تنفيذ الحد على الغامدية
 ناظ على النفس أولاً ، ولاستكمال مدة الرضاعة ثانياً ، و لما اطمأن إلى الصبي
 لا يضره طعامه وفقدان أمه ، فعل ذلك ، ففي الحادث إشارة إلى الحقيقين الأساسيين
 ين كانا بضيعان لولا أن تنفيذ الحد آخر ، وإن تأجيل الحد إلى أجل على إثم
 نا يؤكد ما للجنين والصبي من حق أساسى في الاسلام فضلاً عن رعايا الدولة ،
 لا شك فإن هذا الحكم الذى أصدره النبي ﷺ من نظائر القانون الاسلامي ،
 ت إن الدولة الاسلامية لا تتمكن من أن تحكم بغير هذا الحكم في أى حادث مثله ،
 إن ساطتها التشريعية خاضعة لهذا الحكم ، وإن هذا الخضوع هو الذى يجعل حق
 لادة و حق الرضاعة للطفل ضمن الحقوق الأساسية .

(تقسيم القرآن للودودى ج ٢ / ص ٣٣٦ .

و هذا الحكم النبوي يعين حقاً آخر ثالثاً ، و هو أن ولد الزنا يعتبر بريئاً في نظر القانون ، فاذا كانت الدولة مسؤولة عن تنفيذ حد الزنا على لزاني والزانية تتمتع أيضاً بتربية الولد و تتحمل مسؤولية كفالته و ذلك أن الولد يتمتع بثلاثة حقوق من الولادة و الرضاة و الكفالة ، و يعيش في المجتمع كأحد أفراد من غير أن يواجه أى احتقار و ازدراء .

و لنأخذ الآن حقاً آخر يعتبر في نطاق الحقوق الخلقية بوجه عام غير أنه حق أساسى أحله الله و رسوله هذا المحل ، يقول الله تعالى :

« و قضى ربك ألا تعبدوا إلا إياه و بالوالدين إحساناً ، إما يلفتن عندك الكبر أحدهما أو كلاهما ، فلا تقل لهما أف و لا تنهرهما و قل لهما قولاً كريماً و اخفض لهما جناح الذل من الرحمة ، و قل رب ارحمهما كما ربياني صغيراً » .

« سورة نبي لإسرائيل - ٢٤ » .

وعلى هذا الأساس أصدر النبي ﷺ حكمه فيما اشتكى إليه رجل ضد أبيه ، و أنه يتصرف في ماله ، فقال : « أنت و مالك لأبيك » ثم أوصى الأب أن يتمتع بمال ولده ، فان أنكر فليخبره به لكي يساعده في ذلك ، وكذلك قضى النبي ﷺ بإعطاء مال الولد لأبيه ، حينما حضر إليه الولد و قال إن أبي يطلب منى مالى ويريد أن أتنازل عنه ، فقال الرسول ﷺ : تنازل عنه .

في ضوء حكم الله و حكم رسوله هذا عين الفقهاء حقوق الوالدين وسلطتهم بتفصيل ، و هو دليل على أن ذلك ليس مجرد توصية خلقية بل إنه حق أساسى لا تستطيع أن تغيره الدولة بسلطانها التشريعية ، لأنها لا تقدر على تجريد الوالدين مسؤولية تكفل الأولاد .

و لنأخذ الآن مسألة الصداق ، فان حق الزوجة عليها أن تستلم منه الصداق حسب ما اتفقا عليه عند عقد الزواج ، كما أشار القرآن الكريم إلى هذا الحق

وله : « وآتوا النساء صدقاتهن نحلة ، فان طبن لكم عن شئ منه ، فكلوه هنيئاً ريثاً » (النساء - ٤) . و في آية أخرى « فما استمتعتم به منهن فاتوهن أجورهن بيبضة » (النساء - ٢٤) .

كأن القرآن قد جعل الصداق حقاً للمرأة لازماً على زوجها إلا أن تنازل عنه رأة برضاها من غير إكراه ، ولكن الدولة لا تملك أى سلطة في إسقاط هذا الحق تحديد ، و لذلك حينما أراد عمر بن الخطاب رضي الله عنه أن يضع حداً للصداق و يحدده ، و قال ائساء خطبته : لا تريدوا صدقاتهن على ٤٠ أوقية الفضة ، و إن كانت المرأة بنت أغنى الأغنياء ، و ما زاد على هذا المقدار ضع في بيت مال المسلمين .

قامت امرأة طويلة من صف النساء و رفعت صوتها قائلة ليس لك حق في ، قال كيف لا : فأجابت المرأة أن الله تعالى يقول : « و آتيتن إحداهن طاراً فلا تأخذوا منه شيئاً ، أناخذونه بهتاناً و إنما مينا » (النساء - ٢٠) .

فقال عمر بن الخطاب أصابت المرأة وأخطأ عمر ، وفور ذلك رجع عن حكمه كف عن تحديد الحق عندما سمع حكم الله في ذلك ، وهذا دليل على أن صداق رأة أيضاً من الحقوق الأساسية لا تستطيع الدولة إسقاطه أو تحديده و تعطيله . و كذلك القصاص ، و الدية ، و النفقة ، و الارث ، و الوصية و النكاح الطلاق ، و قضايا العقود و التعزير و الحراب و ما يتعلق بها يعتبر حقوقاً ماسة عينها كتاب الله و سنة رسوله ﷺ ، و إن الدولة لا تملك التعديل و التغيير بها لحسب بل إنها مسئولة عن تنفيذها بناء على قضاء الله و رسوله .

وإن الحقوق هنا ليست دفاعية و حفاظية ، بل إنها حقوق إيجابية (Positive) على الدولة الاسلامية أن تعمل جهداً باستخدام وسائلها و إمكانياتها على تأكيد تنفيذها في الحياة و المجتمع .

« يتبع »

الكتاب

المرأة قبل الاسلام و بعده

(الحلقة الثانية)

الأستاذ سعيد بن عبد الله سيف الحامى

سابعاً : اليهودية

لقد اعتبرت بعض طوائف اليهود البنت بمرتبة أدنى من مرتبة أخيها الولد
نزلوا بها إلى مستوى ما بعده مستوى، نزلوا بها إلى مستوى الخدم و أحط
... و لم تكن التقاليد تسمح لها بأن ترث شيئاً من أبيها إذا كان لها إخوة
ير ، و كان للآب مطلق الحرية عليها و كان له الحق فى بيعها إذا أراد ذلك
بط أن يبيعها قبل سن البلوغ .

و عند ما تتزوج المرأة ينتقل كل ما تملكه إلى زوجها ، وله الحق على كل
كاتها مدة بقائها تحت رباط الزوجية .

و إذا فاجأت الزوجة زوجها فى عملية خيانة زوجية (الزنا) بامرأة أخرى
عليها إلا أن تصبر على ما تراه ، وتسكت دون أن تبس بينت شفة ، وذلك لأنه
للزوج الحق الكامل عليها يعمل ما يشاء دون معارضتها .

و يعلم التلمود اليهود أن الصلوات الطنية فى المجامع اليهودية تستدعى حضور
نرة رجال لأن تسعة رجال ومليوناً من النساء لا تؤلف محفلاً كاملاً ، فيكون عندئذ
حضور الله ناقصاً ، لأن المرأة ليست شيئاً ، ونقرأ ما يلى من كتاب همجية التعاليم
سهونية لكاتبه بولس حنا سعد .

إن جمهوراً من الحكماء الأولين كالربانى داب وفشئال و غيرهما كانوا ينادون
جهاراً فى كل مدينة ينزلون بها ، ولا يجحدون لهم امرأة من النساء تريد أن تكون
امراً لهم بضعة أيام .

و يصرح الربانى الباسى فى التلود : على الرغم من يوم الغفران الكبير كان
ينفض بكارة عذارى كثيرات لأن الخطيئة لا تتم إلا أمام باب القلب و أما شر
الرجال فترك داخل النفس نقياً .

و يفضى التلود عن الربانى العازر : أنه لم يترك فى العالم بأسره امرأة
من غير أن يكون مضاجعها و فى بعض الأيام سمع أن واحدة منهن تقتضى مضاجعها
صندوقاً من الذهب تحمل الصندوق و ذهب إليها قاطعاً سبعة أنهار .

إن اليهودى يمكنه استعمال اليهودية كما يشاء و هى بدورها لها أن تحبل أولاً ،
و إذا فض بكارة نصرانية و حبلت منه فان أولادها لا يدونون فى التقويم تحت
أسماء يهود ويمكن استعمال الصادومية (١) كلما كان ذلك مفرحاً له إلا أن الرجل
غير اليهودى لا يمكنه أن يستعمل صادومياً إلا المرأة غير اليهودية . إن اليهودى
يستطيع إشباع شهواته من الأجنى و امراته من غير وازع أو رادع . لذلك يعلم
التلود اليهود أن اليهودى إذا زنى بامرأة غير يهودية أو هتك عرض فتاة أجنبية
فانه ينال ثواباً عند الله . وكما أن الوالد يعمل على توفير السعادة لأبنائه هكذا الله
تعالى - استغفر الله - يعمل على إسعاد أبنائه الاسرائيليين بأن يترك لهم الحبل
على الغارب .

من الفطنة الاقطاع عن المراقص لأن فى ذلك خطيئتين :

(١) مضاجعة الرجل أو المرأة من الدبر .

١- أثواب الرافصات تثير كوامن الشهوات الفبيحة ٢- و جملهن الذي يسترق

منا عبارات المدح و الثناء .

وهذان الأمران ممنوعان بتاتا إذا كانت الرافصات غير يهوديات ، قال موسى لا تشته امرأة قريبك و من يرتكب الفحشاء مع امرأة قريبة يستحق الموت . التلود يعلم أن الله تعالى لم يحرم على اليهودي ارتكاب الفحشاء إلا مع امرأة قريبة اليهودي فقط أما نساء الأجانب فباحة له .

إن اليهودي لا يؤمن بأنه يرتكب الفحشاء عند ما يفض بكارة فتاة نصرانية ، وأن لليهودي حقاً في أن يتمتع بامرأة غير مؤمنة (أى أجنبية) إن تجارة البغاء الأجنبي أو الأجنبية ليست إثمًا لأن الشريعة براء منها . و لهذا السبب يسمح في بعض الظروف لليهودية أن تزوج نصرانياً حتى تسلبه دينه بمساكنتها له مساكنة غير شرعية .

إن من يعلم أنه ارتكب الفحشاء مع أمة يمكنه أن يصير حكيماً ، و من يعلم أنه ارتكب الفحشاء مع خطيبته : له أمل كبير في الحصول على صداقة الشريعة ، و من يعلم أن ارتكب الفحشاء مع شقيقته له أمل كبير في إنارة نفسه ، و من يعلم أنه ارتكب الفحشاء مع امرأة قريبة يحصل على السعادة الخالدة .

إن البنت التي لها من العمر ثلاث سنوات ويوم واحد تكون خطبتها بالمضاجعة و لكن إذا كان عمرها أقل من ثلاث سنوات يلتزم خطبتها بإزالة بكارتها . ماذا نقول المرأة اليهودية عند ما تشاهد زوجها متعلقاً نطقاً ذمياً بامرأة ثانية معها تحت سقف واحد .

ليس لها بحسب نص التلود أن تشتكي أو تتذمر .

مهما صنع الانسان في امراته فله الحق في صنعه . . جاءت امرأة تشتكي

زوجها أمام الربان قائلة إن زوجها قد ارتكب الصادومية فلم تسمع منه إلا هذا :
 « ابنتى أنا لا أقدر أن أصنع لك شيئاً لأن الشريعة قد جعلتك مأكلاً للغير .
 و من حيث إن الشريعة تخول الرجل حق استعمال امرأته صادومياً لذلك ليس على
 المرأة أن تتذمر إذا عرف بعلها امرأة ثانية من الأجانب لأن اليهود لا يأثم إذا
 ارتكب الفحشاء مع غير اليهودية .

هذا بالإضافة إلى أنه كان يقع نصيب الأسد للحفاظ على المتطلبات اليومية
 لقوانين التغذية اليهودية على عاتق المرأة لأن منزلتها كانت أدنى منزلة في المجتمع
 اليهودى إذ كان لزاماً عليها أن تتأكد أن اللحوم و المأكولات اليومية الأخرى ،
 لا تختلط بالأشياء المحرمة ، و يجب عليها ألا تمس شيئاً من المأكولات مثل العتشار
 (الطرشى) أو الخمر أو تسخين الشربة و هى في حالة غير طاهرة شرعاً (١) .

ثامناً : فى النصرانية

يقول لنا رياض الدوربى فى كتابه باللغة الانجليزية : حقوق المرأة فى الاسلام
 مقتبساً من الكتاب : الزواج شرقاً وغرباً الذى قام بتأليفه كل من دافيد ووفيراماس :
 « لا يعتقد أحد أن تراثنا النصرانى خال من ذلك الحكم الناقص ، أنه من
 الصعوبة بمكان العثور على مجموعة الاشارات المشينة بالنسبة للمرأة إلا فى تقارير آباء
 النصرانيين ، يتحدث ليكى المؤرخ المشهور أن هذه الامور المحرصة الخفيفة والضارة
 التى تشكل جزءاً واضحاً ومضحكاً من كتابات الآباء ، أنهم كانوا يظهرون المرأة
 انها واقفة أمام باب جهنم ، لأنها أم كل مساوى الانسان ، يجب عليها أن تعيش فى
 عقوبة دينية مستمرة ، و ذلك بسبب اللغات التى جرتها على العالم . كان لزاماً عليها

(١) موسوعة المعارف البريطانية (المجلد الخامس) الصفحة ٧٥٢ بتصرف .

أن تخجل من ملابسها (١) لأن هذه الملابس تمثل ذكرى سقوطها يجب عليها أن تستحي من جمالها لأنه أخطر سلاح من أسلحة الشيطان وأقواها ، إن المهجوم الخطير و الأكثر ضرراً للمرأة هو ما قاله تييروليان : « هل تعرفن أن كل واحدة منكن هى حواء بعينها ؟ إن حكم الاله على جنسكن باق إلى اليوم و عليه يجب أن يظل الائم باقياً حياً أيضاً ، إنكن مدخل إبليس ، إنكن كشفن وفضضن ختم تلك الشجرة المنوعة ، إنكن أول من تخلى عن القانون المقدس ، أنتن هى تلك المرأة التى أغرت ذلك الذى لم يكن إبليس من البطولة بحيث يستطيع أن يهجم عليه . أنتن بكل سهولة و بساطة صورة الاله « الرجل » و عليه قد كان لزاماً على ابن الاله أن يموت نتيجة الابوق و هى الموت . لم تكن الكنيسة تؤكد على حالة المرأة الدنيئة فحسب يد أنها كانت قد حرمتها الحقوق الأساسية والقانونية التى كانت المرأة تتمتع بها سابقاً (١) .

لنقل بعض الشئ من الانجيل المعترف به رسمياً عندهم :

و كانت الحية أجمل جميع حيوانات البرية التى عملها الرب الاله : فقالت للمرأة : أحقاً قال الله لا تأكلا من كل شجر الجنة ؟ فقالت المرأة للحية : من ثمر شجر الجنة نأكل و أما ثمر الشجرة التى فى وسط الجنة فقال الله : لا تأكلا منه و لا تمسا لثلا تموتا : فقالت الحية للمرأة لن تموتا بل إنه عالم أنه يوم نأكلان منه تنفتح أعينكما و تكونان كالله عارفين للخير و الشر ، فرأت المرأة أن الشجرة جيدة للأكل و أنها بهجة للعيون و أن الشجرة شبيهة للنظر فأخذت من ثمرها

(١) يقول لنا التلود : ثير ملابس الراقصات الشهوة الجنسية وجمالهن يجعلنا

مدحهن ، إن هذين الشئين ممنوعان منعاً باتاً إذا كانا من غير اليهوديات .

(٢) رياض الأوربي : حقوق المرأة فى الاسلام .

و أكلت و أعطت رجلها أيضاً معها فأكل . ، فنادى الرب الاله آدم و قال له أين أنت ؟ فقال سمعت صوتك فى الجنة فخشيت لآنى عريان و اختبأت فقال : من أهلك أنك عريان ؟ هل أكلت من الشجرة ؟ و قال للمرأة تكثيراً أكثر أنعاب حبلك بالوجع تلدين أولاداً و إلى رجلك يكون اشتياقك و هو يسود عليك (سفر التكوين الأصحاح الثالث من ١ إلى ٧ و ١٢ و ١٦) .

أما إذا فتحنا الأصحاح ٤١ من إنجيل برنابا الفقرات من ١٠ إلى ١٣ و ١٨ و ١٩ نجد الآتى :

• و اقترب الشيطان من حواء لأن آدم زوجها كان نائماً ، و تقدم الشيطان إلى المرأة كملك جميل و قال لها لماذا لا تأكلين من القمح و التفاح ؟ أجابت حواء قال الله إذا أكلنا منها لن نكون طاهرين و عليه سوف يطردنا من الجنة قال الشيطان : لم يقل الحق ، عليك أن تعرفين أن الله غيور لا يحب الأنداد و يحمل الناس كلهم عييداً له . ، و لكنك و زميلك لو علمتما حسب نصيحتى و أكلتما شيئاً من الثمر لن تكونا خاضعين لأحد ، و سوف تكونان مثل الله تعرفان الخير والشر . فأخذت حواء شيئاً من الثمر و أكلته ، و عندما أفاق زوجها من نومه أخبرته بكل ما قال لها الشيطان و أخذ ما قدمت له زوجته و أكل منه ، و عندما كان الطعام ينزل فى جوفه تذكر قول الله و بذلك حاول توقيف الطعام (من دخوله البطن) و أدخل يده فى حلقه . . و عرفا أنهما عريانان . . . و فى منتصف النهار ظهر الرب أمامهما قائلاً : يا آدم أين أنت ؟ فقال يا رب اختفيت منك لآنى و زوجتى عريانان . . قال الرب : من الذى أخذ منك طهارتكما . هل أكلتما شيئاً من الثمر ؟ أجاب آدم : يا ربى ، زوجتى قدمت لى و طلبت منى أن أكل فأكلت فقال الله لآدم : بما أنك رضخت إلى صوت زوجتك و أكلت من الثمر فلعنة على

الأرض لأجل أعمالكم ، و أنها سوف تعطىكم العليق (العوسج) و الأشواك
و تأكلون الخبز من عرق جيئكم . و عليك أن تذكر أنك طين و إليها تعود
و قال لحواء : و أنت التى أصفيت إلى الشيطان و أعطيت العلم إلى زوجك
سوف تبقيين تحت سيطرة الرجل الذى سوف يملك أمة و تلدن أطفالا بالمخاض .
ثم قال الرب : ابتعد عن وجهى يا ملعون و خرج الشيطان و بعده قال
الله لأدم أخرجنا من الجنة و توبا ولا تقنطا لأنى سوف أرسل ابنكما (١) العاقل
بحيث تطرد بذرتكما سيطرة الشيطان من جميع الجنس البشرى لأنى سوف أعطى كل
شئ لرسولى (٢) الذى سوف يأتى

و لقد أطلت بعض الشئ فى النقل ليقارن القارى بين ما ذكره النصرانيون
و خاصة فى أناجيلهم المعروفة و بين ما ذكر المسيحي برنابا .
و تاسماً : القوانين الكتابية :

تعطى موسوعة المعارف الكتابية قراءة متممة عن بعض قوانين التوراة أو
بالأحرى القوانين الموسوية .
خطبة المرأة (٣) :

إذا أراد رجل أن يخاطب امرأة و يكتب الكتاب فما عليه إلا أن يدفع
مبلغ الشراء وهو نوع من المهر الذى يقدم لوالدها و عند ذلك يمتلكها ملكاً تاماً .
و لم يكن لازماً الحصول على موافقة البنت كشرط لإتمام العقد ، و قد كان

(١) (٢) هذا تليح عن الرسول ﷺ و توجد إشارات كثيرة عنه ﷺ

فى إنجيل برنابا و فى بعضها ذكر اسم محمد بالذات .

(٣) رياض الدروس : حقوق المرأة فى الاسلام .

الزواج نافذ المفعول .

كان للرجل الحق على زوجته لأنها سلمة أو جزء مما يملكه ، كان من حقه الطلاق ، و قد كان هذا الحق للرجال دون الاناث ، لم تكن الزوجة تتمتع بمثل تلك الحقوق ، و قد كانوا يعتبرون هذا التصرف من الأمور البديهة المعتادة . استمرت أوروبا في هذه الحالة على مستويات متفاوتة و مختلفة إلى القرن التاسع عشر أو ما بعد الثورة الفرنسية .

• عاشرًا ، : حركة تحرير المرأة :

استمرت المرأة الأوروبية تعاني مشاكل عدم الاعتراف بحقوقها إلى القرن التاسع عشر ، ولما وصلت هذا القرن لم تستطع أن تتحمل أكثر مما تحمته سابقة فاجتمعت النساء في أوروبا و أمريكا و شكلن جمعيات لتحرير المرأة من عود الرجل و طفيلانه .

و قد حاولت هذه الحركة أن تجعل المرأة تشارك في المؤسسات التعليمية و كانت محركات هذه الحركة و مديراتها هن : صوفيا برانان و فرانسيس ومارى سره و دروثا يالى ، هؤلاء كن في أوروبا ، و قد كانت لوسى ستون في أمريكا ، و كانت هؤلاء النسوة يدافعن عن الحقوق الانسانية للمرأة .

و قد كان مكان المرأة هو البيت و وظيفتها الكبرى هي إنجاب الأطفال و تربيته و الاهتمام بهم و كان عليها أن تعتمد الاعتماد الكلى على بعلها و لم يكن لها شخصيتها المتميز و ذاتيتها الخاصة بها لأنها كانت تابعة للرجل فقد كانت هناك أمور كثيرة أخرى لها أثرها المباشر أو غير المباشر في تحريك هذه الحركة و إمدادها بالقوة ، و لذلك دفع عجلة الحركة إلى الامام تلك المقالات التى كان رجال الكنيسة و غيرهم من الناس يقتبسونها من القديس بولس التى تدل على أن الله تعالى لم يخلق المرأة لتكون

ندأ للرجل أو متساوية معه فى الحقوق و قد خلق الله آدم أولا و منه خلقت
حواء ، كان الناس يقتبسون هذه المقالات للهجوم على الحركة النسائية (١) .
المقارنة بين كلام مانو و النصرانية عن المرأة :

خرج مؤتمر الديانة النصرانية الذى عقد فى القرن الخامس الميلادى بأن المرأة
ليس لها روح و أن مصيرها النار و تستثنى منهن مريم أم عيسى و عقد مؤتمر
آخر بعد مضى قرن من الزمان على المؤتمر الاول ، و قد كان جدول أعماله هو
البحث عما إذا كانت المرأة إنساناً من عدمه و خرجوا بنتيجة هى أنها امرأة ،
و أنها قد خلقت لمصلحة الرجل و عليه كان يجب عليها أن تخدمه .

وأما فى الهند فى أساطير مانو نجد أن مانو عند ما خلق النساء فرض عليهن
حب الفراش و المقاعد و حب الزينة و الشهوات الدنسة و الغضب و التجرد من
الشرف و سوء السلوك فالنساء دنسات كالباطل نفسه و هذه قاعدة ثابتة . . إن
الزوجة الوفية ينبغي أن تخدم سيدها - زوجها - كما لو كان إله و لا تأتى شيئا من
شأنه أن يؤلمه حتى إن خلا من الفضائل ، و كانت تناديه ربى أو سيدى .
إذا تعمقت فى التفكير سوف نجد أن النصارى حاولوا أن يطالوا و يقولوا
عن أمور تتعلق بالمرأة و أن هذه العملية لم تكن إلا مجرد إعادة ما قد قاله مانو
منذ أمد بعيد (٢) .

حادى عشر : فى البلاد العربية :

إذا أتينا إلى البلاد العربية و أخضنا بالذكر مكة المكرمة مهد الاسلام نجد

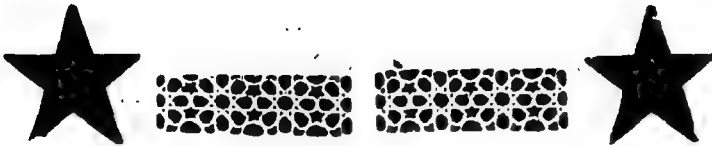
(١) موسوعة المعارف لكل إنسان (أيفرى مانس إنسايتكلويديا) مع تعديل

(٢) المرأة بين البيت و المجتمع للبهى الخولى .

إن الرجل الجاهل كان يشد بنته و هي على قيد الحياة ، و كان يعتبر المرأة مخلوقاً دينياً لا قيمة لها و إذا بشر أحدهم أن زوجته أنجبت بنتاً ظل و جهة مسوداً و هو كظيم ، ماذا عليه أن يعمل إذا كان يهرب من الناس لأجل العار الذي لحقه الا و هو أن زوجته أنجبت بنتاً .

كان العرب الجاهليون يتلقون نبأ إنجاب البنت على طريقين مختلفين ، كان أكثرهم يبدون بناتهم و من مازلن على قيد الحياة و معها حسب ما كانوا يعتقدون يدفنون كل أنواع العار الذي أصاب الواحد به عند ما كان يقوم بتربية البنت بينما كان آخرون يربون البنات على هون و معاناة و استخفاف .

كانت المرأة الجاهلية تورث مثلما يرث الانسان متاع البيت ، يقول الامام البخاري : عندما يموت الرجل كان للابن الكبير الحق كل الحق على زوجة أبيه ففي إمكانه أن يتزوجها لنفسه إذا رغب بذلك و أن يزوجه لاي شخص آخر يرغبونه ولهم الحق كذلك في توقيفها عن الزواج ومنعها عنه ، وإذا كانت ترغب في الزواج فعليها أن تفدى نفسها عندهم .



العمل الاسلامى فى مواجهة خطر

واضح رشيد الندوى

إن ما يميز هذا العصر عن العصور السابقة هو الحركة والجد ، و ديناميكية الفكر فقد كان المنتصف الأول من القرن المنصرم . عهد غلبة القوى القاهرة التى جردت القوى الكامنة ، و عطلت الحياة ، فصارت الشعوب تساق ، و تقهر ضد رغباتها و طموحها ، فانت القرائح و غارت القوى و فترت الهمم ، و صلدت الضمائر .

تحرر العالم ، و فى طليعته العالم الاسلامى ، و المسلم يتميز عن غيره فى حرية الضمير ، و الانطلاق ، و الحب للحرية ، و الابداء ، و هى خصائص لو تركت بدون تربية روحية و توعية فكرية و توجبه خلق ، لتطورت إلى نخوة ، و أنفة و عناد ، و تزمت ، و تصبح أداة هدم ، و سبب تمزق و توزع .

تحرر العالم الاسلامى فقامت فيه حركات شعبية ، و منظمات اجتماعية وإنشائية و أحزاب سياسية حسب المذاهب و النظريات السائدة ، و كذلك قامت دعوات وحركات دينية ومنظمات إصلاحية ، و لكن اختلاف الأفكار والمذاهب والهيئات بسبب ازدواجية التعليم ، و وسائل التريسة و الاتجاهات الاجتماعية المتعارضة أحدث خليجاً بين هذه الحركات و الدعوات .

ظل هذا الخليج يتسع فى العالم الاسلامى ، لضعف التوجيه والتوفيق بين مختلف العناصر

العامة ، واستقطاب الجهود إلى بناء كيان موحد حسب رغبات الشعب المسلم وتطلعا
و صارت هذه الكيانات المختلفة للعمل متصارعة فيما بينها لتزمت و تهلل
أفكارها منحصرة في أطرها الخاصة .

وقد برز هذا التوزيع الناجم من التزمت والانزوال في الفكر و نمط العمل
في سائر الحركات السياسية وغير السياسية ، كما ظهر في الجماعات الاسلامية التي كانت
طبيعة عملها و أسلوب الدعوة يقتضيان أن تتسم بالحلم و اللبونة ، و التسامح في
بينها ، أكثر من أى منظمة أخرى و قد دعى القرآن الكريم إليه وحث على
الدعوة بالحكمة و الموعظة الحسنة .

كان موقف بعض الحكومات الاسلامية المعاند إزاء الحركات الدينية وتدخل
في نشاطاتها سبباً من أسباب هذا التطرف و المعاندة ، ولكن لم يكن ثمة مبرر لثور
الحركات الدينية على سائر النظم الحاكمة في البلدان الاسلامية و دعوتها إلى محاربة
كل نظام قائم بلا استثناء ، فان هذه الدعوة لا تؤدي إلا إلى الموضوعية في العالم
الاسلامى و تلاحق الدعوة الاسلامية ضرراً لا يمكن أن يتلافى بسهولة و تكشف
الحركات الدينية التي تقوم بنشاط دعوى و إصلاحى وخلق لقمة الحكام ، وتكسب
العداء بدون أى تحقق أى هدف لعمل الدعوة .

لقد حدثت هذه الانجاء لسيبين أحدهما الحرص على جنى ثمار الدعوة وتحقيق
الانقلاب الاسلامى في أقرب وقت ، و ذلك فكر لا يتلاءم مع الطبيعة الدعوية
فان وظيفة الداعى هي الاجتهاد في العمل ، أما النتائج فهي بيد الله ، وقد كان الصحابة
رضوان الله عليهم أجمعين أسوة حسنة في الدعوة ، فانهم كانوا يسعدون بالشهادة
و يستلذون المكافاة كما يسعد غيرهم بنتائج دعوتهم ، و نجاح جهده .

و السبب الثانى و هو خطير في هذا المجال ، هو تسرب عناصر لم تكتمل

تريتهم و تذوقهم بالدعوة ، و معرفة أساليبها ، و مزاجها ، فانضموا إلى صفوف
الدعاة ، كما ينضم العاملون السياسيون إلى حركات سياسية .
وذلك أمر خطير للغاية للدعوة ، ويجب أن يحترس منه وينتبه له المسؤولون
عن أعمال الدعوة .

عدو في ثياب صديق

كان استخدام القوة لحل المسائل السياسية يخص الدول الاستعمارية التقليدية ،
و التي تقودها الولايات المتحدة بإنشاء القواعد العسكرية ، و التدخل لملأ الفراغ ،
و نسوية موازين القوة ، و فرض نفوذها و توسيعه في العالم عن طريق الأحلاف
العسكرية ، و التجارية ، و تهريب عملاتها في مواقع القوة ، و النفوذ السياسي
و الفكري ، فاقبل النضال ضد الاستعمار بالنضال ضد الولايات المتحدة و مصالحها بحيث
إن الولايات المتحدة صارت رمزاً للاستعمار ينظر إليها في مرآة الاحتلال والاحتكار .
كان العالم الثالث و هو مجموعة الدول التي عانت من الاستعمار الغربي يستند
في نضاله ضد الاستعمار إلى الاتحاد السوفياتي للتعاطف مع الدول المضطهدة التي
كانت تناضل لحريتها و إعادة شرفها ، فكان بمثابة حامية للدول المناضلة ضد الدول
الاستعمارية ، فكسب الاتحاد السوفياتي بهذا السبيل ود الدول المستضعفة و صداقتها
و قد ركزت الدول المناضلة ضد الاستعمار في آسيا و إفريقيا إلى الاتحاد السوفياتي
و وقفت موالية لها في الأمم المتحدة ، و في منابر الرأي العام الدولية الأخرى ،
و خضعت للنفوذ السياسي للاتحاد السوفياتي دول آسوية كبرى كالعهد و أفغانستان ،
و مصر ، و سوريا ، و العراق ، و إندونيسيا ، و عدد من الدول الأفريقية التي
عانت من الاستعمار ، و كان ذلك نتيجة حتمية لطبيعة الظروف التي عاشت فيها
هذه الدول ، و المرارة التي تجمعتها خلال عهد الاستعمار الطويل .

و قد جنى الاتحاد السوفياتي من الصداقة التي تطورت نتيجة لتعاطفه مع القضايا السياسية للدول النامية ، مكاسب اقتصادية و تجارية ، و سياسية كبرى ، ما أتاحه فرصة للتسرب و التوغل إلى مختلف مجالات الحياة في هذه الدول ، فتح تائيده للقضية العربية فرصة للتوسع العسكري و الاقتصادي في المنطقة العربية ، كما هباً تائيده لحركات الاستقلال في أفريقيا فرصة لفرض النفوذ في أفريقيا ، كذلك أتاحته الظروف الخاصة في جنوب شرق آسيا فرصة للتوسع السوفيتي في المنطقة .

ولكن التحركات السوفياتية التي شهدها العالم خلال السبعينات تكشف عن الطبيعة الاستعمارية للسياسة السوفياتية ، فقد انسلخ الاتحاد السوفياتي عن سياسة التأييد للقضايا الانسانية التي تظاهر بها بعد الحرب العالمية الثانية و بدأ بخطوات واضحة في سبيل التوسعة و الاستعمار الاقتصادي و العسكري معاً ، بالإضافة إلى الاستعمار العقائدي و محاربة الأفكار الحرة و تأييد و مساندة نظم الحكم الاستبدادية التي تقوم ضد رغبات الشعوب ، و انتهج الاتحاد السوفياتي السياسة التي كانت من القوى الاستعمارية الغربية و هي سياسة التواجد العسكري ، و إنشاء القواعد و ما يميز الاتحاد السوفياتي عن القوى الاستعمارية الغربية ، إلا ظاهرة النفاق الذي يعامل به مع أصدقائه ، و التواطؤ مع الأعداء ، فقد كانت الدول الاستعمارية التقليدية تتبع سياسة الأحلاف العسكرية ، و القواعد العسكرية ، فاخترع الاتحاد السوفياتي شعاراً جديداً ، أو ستاراً جديداً و هو : اتفاقيات الصداقة ، التي تحمل بنوداً مرية للوجود العسكري .

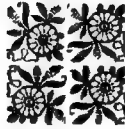
إن الاجراء العسكري السوفياتي في أفغانستان جاء في وقت كان العالم يند بالحرركات الأمريكية أزاء إيران فكان الهجوم السوفياتي على أفغانستان استفلا

للاوقوف المتأزم ليحقق أقصى هدف يرى إليه ، وهو عمل لا يتفق إلا مع التفكير والتخطيط الاستعماريين التقليديين ، و إنه يشكل مؤشراً إلى تحول كبير في سياسة الاتحاد السوفياتي ، و هو أن الاتحاد السوفياتي الذي كان رائد السلام في تصور العالم الثالث قد تحول إلى قوة استعمارية تؤمن بمبدأ القوة ، و إن الحواجز التي كانت بينه و بين القوى الاستعمارية التقليدية كانت من رمال ، و قد زالت إلى غير عودة ، ولم تسول لهذا الهجوم المباغت إلا معاهدة الصداقة التي أبرمها أفغانستان مع الاتحاد السوفياتي ، للدفاع عن التدخل الخارجي ، و هو إنداز لسائر الدول التي تثق به و تتعامل معه معاملة الصداقة .

فاذا تعلمت هذه الدول درساً من أوضاع أفغانستان لكان ذلك درس الحياة لها و قد صدق القائل :

إذا امتحن الدنيا ليبس تكشف

له عن عدو في ثياب صديق



كيف تؤدي دورنا في بناء العالم المعاصر ؟

الأستاذ محمد الحسنى رحمه الله

إن الحياة تغيرت ، فجب أن تتغير معها ، ونسايرها إلى آخر الشوط ،
ونهاية المطاف ؟ تلك هى خلاصة مايقوله دعاة التجدد والتغريب فى هذا الزمان ،
وعلمنا أن ننظر فى صحة هذه النظرية قبل أن نحكم عليها بـ « نعم » أو « لا » .
إننا نجمل البصر فى العالم المعاصر ، ونجول فى عواصم العالم الكبيرة المشهورة
فنؤمن بصدق هذه النظرية ، ونرى أن الدنيا تقدمت تقدماً كبيراً فى جميع نواحيها
ومرافقها ، وأصبحت غير ما كانت عليه قبل عقود من السنين ، فضلاً عن الأجيال
و القرون ، إذأ كيف يجوز لنا أن نقف جامدين ، متزمين ، نحو هذا التقدم
المشاهد الملبوس ؟ .

إن المنطق و العقل ، والبداهة و التجربة كلها تقتضى أن نغير موقفنا ونغير
نفوسنا وأفكارنا ، حتى ننسجم مع هذا التطور المدهش السريع ، و لا نخلف
عن الركب ، و لا نحرّم المتع و اللذات و الوسائل و التسهيلات التى توفرت
و انتشرت فى جميع البلاد و الأقطار ، إن معنى هذا أن الحالة الاقتصادية ،
و الأوضاع المادية هى التى تولد الأفكار ، و تنتج النظريات ، و تصنع الاتجاهات ؟
ومعنى هذا أن الصناعة هى التى تنشئ الحضارة و تنشئ المفاهيم ، و تحدد الاتجاه ،
و تقرر الأهداف !

هذه فلسفة آمن بها الغرب و الشرق ، و أجمع عليها الطبقة المثقفة الذكية

، حتى أصبحت « حقيقة مسلمة » لا تحتاج إلى جدل أو نقاش ، حتى
سات العلبة ، والحركات الفكرية في الغرب قامت على أساسها . . .
فس الوقت نقطة لا يقبلها الحق والحقيقة في أى حال من الأحوال ،
رض هذه النظرية على طول الخط .

في الاسلام لا تكيف الحياة ، و لا تصنع النظريات و الأفكار ، بل
ر الأفكار هي التي تسخر الصناعة و تكيفها ككيف تشاء .
ـ داف ـ في الاسلام - هي التي تتمتع بالحكم الأخير ، و القول
كلمة المسموعة ، في جميع مرافق الحياة و نواحيها ، إيا كان نوعها ،
ضخامتها ، و مهما كان نفوذها و فعاليتها .

الصناعة عنده نسبية (Relative) لأنها مقبولة و مرحب بها مادامت
لا تطفئ على مثله وأهدافه و نظراته و أفكاره ، و لا تمسها بسوء
لغت عليها و تعدت حدودها فهي مرفوضة مردودة ، و قد تجلت
ية في الآية التالية : « و لامة مؤمنة خير من مشركه و لو أعجبكم
المشركين حتى يؤمنوا و لعبد مؤمن خير من مشرك و لو أعجبكم ،
إلى النار و الله يدعو إلى الجنة و المغفرة بآذنه » (١) .

، ينتهى خرافة « الصناعة الخلافة » للنهاية .

ت هذه النظرية القرآنية أكثر صراحة في آية أخرى .

ستلونك عن الخمر و الميسر ، قل فهما إثم كبير و منافع للناس ،
من نفعهما (٢) .

بم و الأقدار لا تتغير بالوسائل و العمران ، و النهضة الصناعية .

فالذى يريد أن يغيب ملهواً أو ينصر مظلوماً أو يطعم جائعاً مسكيناً يستوى عنده العربى و الطائرة ، إلا أن الطائرة تعجل هدفه ، و تبسر مهمته ، أما إذا لم يرد شيئاً و لم يحمل عاطفة ، فإن الطائرة و العربى حتى الصاروخ ، و ما فوقه لن يقدر على أن يثير فى نفسه ذرة من شعور و ديباً من ألم .

و الذى يريد أن يكتب شيئاً يستوى عنده قلم الرصاص ، و القلم النشاف ، و باركر من أعلى الأنواع ، إن « باركر » لا يدفعه على أن يكتب فى موضوع نافع فاضل ، كما أن قلم الرصاص لا يرغبه على أن يكتب فى موضوع رخيص سافل ، الاعتبار هنالك بالفكرة التى آمن بها صاحب هذا القلم - أيا كان نوعها ، و أيا كان لونها - و العاطفة التى حملها فى صدره

و قد تجتمع الوسائل عند أناس مختلفون بالمبادئ و العقائد ، فلا توحدهم هذه الوسائل ولا توحدهم الصناعة على مبدء واحد ، وذلك ما أبان عنه القرآن قائلاً .
« كلا نمد هؤلاء و هؤلاء من عطاء ربك ، و ما كان عطاء ربك محظوراً (١) »
لأنه يقول إن هذه الوسائل عامة للأؤمن و الكافر ، هذا يستعملها فى خير و ذاك يستعملها فى شر .

« قل من حرم زينة الله التى أخرج لعباده و الطيبات من الرزق ، قل هو للذين آمنوا فى الحياة الدنيا خالصة يوم القيامة » (٢) .

إن الصناعة - من صناعة الأقلام إلى صناعة الصواريخ و الأقار - لا تملك قدراً على إنشاء نهضة و تقديم مثل ، و توجيه أذهان ، إنها آلة صماء فى يد من يحملها و يستعملها .

فالقول بأن الحياة تغيرت ، فليجب إن تغير نظرنا إلى الحياة ، حتى نتسجم مع

هذا التطور ، ولا تتخلف عن الركب ، قول لا أساس له فى عالم الواقع ، إنه من سحر هذه الحياة الزاهية ، المتحررة الخلافة ، التى عبر عنها القرآن بكلمة بليغة .
« ولو أعجبكم » .

إن الإعجاب بهذه الحضارة التى نشاهدتها فى الغرب هو الذى يدفعنا على التقلد الأعمى ، ويخيل إلينا من ضجيج الماكينات وهدير الآلات أن الصناعة هى التى أنتجت هذه الحضارة ، مع أن الأمر بالعكس .

إن الدنيا لا تتغير فى الخارج أبداً ، إنما تتغير فى داخل نفوسنا أولاً ثم تبدو نتائج هذا التغير النفسى العميق على السطح المادى الظاهر ، يقول الله تبارك وتعالى :
« إن الله لا يغير ما بقوم حتى يغيروا ما بأنفسهم » (١) .

إن الحياة لم تتغير حتى نحتاج إلى تغيير ، إنما نحتاج فقط إلى تصحيح مفاهيمنا و أفكارنا و اتجاهاتنا ، حتى نستعمل هذه الوسائل فى صالحنا كما يستعملها غيرنا فى صالحه .

نستعملها فى بناء مجتمع نظيف كريم ، و أسرة صالحة ، و حكومة رشيدة ، كما يستعملها أعداؤنا فى الضلال و الاضلال ، و الفساد و الدمار ، وإثارة الفرائز و الشهوات و إشاعة المنكر و الفحشاء .

المصيبة أننا - فى الشرق - نهتم بالوسائل و المظاهر أكثر مما نهتم بالروح و الحقيقة ، و الهدف و الغاية ، و الدعوة و الرسالة ، فكانت النتيجة أن هذه الوسائل بدأت تتحكم فىنا ، و تملئ إرادتنا علينا بدلاً من أن تتحكم فيها ، ونملك زمامها و نسيطر عليها و نوجهها إلى حيث نشاء .

إن كثيراً من الشباب المثقفين ، و كثيراً من الموجهين و المفكرين والزعماء

السياسيين ، يظنون أن هذه الوسائل المريحة هي الحضارة ، وأصبحت المقاييس تتغير حسب الأذواق ، فالحضارة عند البعض رفع مستوى المعيشة و الحياة ، فندق كبير مزود بأحدث الأجهزة ، متوفر بكافة التسهيلات ، والحضارة عند البعض رحلات إلى رومة وباريس ، وعند الآخرين تقليعات وموضات ، مع أن كل هذه الأشياء لا صلة لها بالحضارة إنما أدوات في أيدي المتحضرين ، خلفها الله سبحانه للبشر لينظر كيف يعملون ، قائلًا في كتابه المجيد « هو الذى خلق الموت و الحياة ليبلوكم أيكم أحسن عملا » و قال على لسان قوم موسى عليه السلام « و ابتغ فيما آتاك الله الدار الآخرة و لا تنس نصيبك من الدنيا » .

وقد ثبت من هذا « أن الدعوة » إلى التغير مع تغير الزمن دعوة غير عليية ، و غير مبنية على الأصالة ، و التعمق ، إنما تبدو بريئة في أول أمرها ، و لكن سرعان ما ينكشف أمرها ، و يفتضح سرها ، إنما تدل على أننا استوردنا هذه الفكرة من الغرب ضمن مشحوناتنا الأخرى من غير أن نفكر فيها .

فاذا كانت السيارة تحمل الرجل في لندن أو شكاغو إلى صالة رقص أو حانة نمر ظننا - عن شعور أو من غير شعور - أن كل من يشتري هذه السيارة لابد له أن يتوجه حيث ما توجه إليه الانجليزى و الأمريكى .

و إذا كان التلفزيون في الغرب أداة للعبث الحرام ظننا أن على كل من يضع هذا التلفزيون أو يستورده أن يقدم نفس البراج ، كأن السيارة لم تخلق إلا ليتوجه إلى البار ، و كأن التلفزيون لم يصنع إلا للخلاعة و المجون ، و هذا ينطبق على سائر مرافق الحياة ، إنما لم نستورد الوسائل لحسب بل إنما استوردنا معها الغايات و المناهج ، و الفكرة والروح ، والذوق ، هذه هي الطامة الكبرى والبلية العظمى .

و هكذا حدث في التربية ، الترية في جميع الاقطار أداة لتوجيه الشعب إلى غايات معلومة ، واضحة المعالم ، ظاهرة الملامح ، فالتربية في الدول الاشتراكية

التربية فى الدول الغربية ، بل إن التربية فى أمريكا ، غير التربية فى إنجلترا
و التربية فى الصين الشيوعية ، غير التربية فى الاتحاد السوفيتى ، وذلك لأن
دولة اغراضاً ومصالح و أهدافاً يسخر لها جميع أجهزة البلاد ، بما فيها التربية
الرياضة ، والمسرح و السينما و الاذاعة ، أما نحن فى الشرق فقد نستورد هذه
أمجج التربية ، والكتب التربوية (بنقلها إلى العربية) بجماتها ، مع أنها تعارض
مدافنا الاسلامية الواضحة و مثلنا العليا ، ومصالحنا الدولية كل المعارضة ، و تثير
رأى فكرياً واضطراباً عقائدياً بطبيعة الحال ، وكل هذا ناتج من هذا الوم الخاطئ
ن الصناعة والنهضة المادية هى التى تغير ملامح المجتمع ، و تفتح آفاق الفكر ،
تمنح الأفكار و النظريات الفاضلة ، و إتنا نحتاج إلى أن نتغير و نتطور مع

زمن حتى لا تتخلف عن ركب « المتحضرين » و تتق تهمه « الرجعيين »

إتنا - مهما جمعنا من وسائل و أسباب - نحتاج إلى أن نكون أكثر أصالة
تعمقاً و أكثر ذكاءً و فراسة ، و أكبر صبراً و هدوءاً فى مواجهة هذا السيل
لندفق الفوار ، الذى ينهمر علينا من الغرب ، فنأخذ منه و ندع ، ونترك و نختار ،
أخذ الآلات المجردة ، و ندع الأفكار اللاصقة بها ، نختار العلوم التطبيقية ، ونترك
استعمالها للرسالة العظيمة التى آمنّا بها ، و الدعوة التى حملناها .

إتنا بذلك نقدم شيئاً مهماً خطيراً فى مضمار العلم و الثقافة للعالم المعاصر ، شيئاً
جديداً يسمو على هذه الأفكار ، و الدعوات العصرية كلها ، و نصصح اتجاه
الانسانية من جديد لتسير على درب مستقيم لزمن آخر طويل لا يعلمه إلا الله .



أخبار اجتماعية و ثقافية

● حكومة المملكة العربية السعودية و رابطة العالم الاسلامى تستنكران التدخل العسكرى السوفيتى فى افغانستان

استنكرت حكومة المملكة العربية السعودية التدخل العسكرى السوفيتى فى افغانستان و وصفت هذا التدخل بأنه تدخل سافر فى الشئون الداخلية لافغانستان ، الامر الذى يتنافى مع الحقوق و الاعراف الدولية ، وذكرت بأن التدخل الفاضح يعتبر تعدياً على سيادة دولة مستقلة و امتهاها لحقوق شعب افغانستان .

● كما أدلى معالى الإمين العام لرابطة العالم الاسلامى بالبيان التالى :

لقد تناقلت وكالات الانباء العالمية أنباء العدوان الشيوعى السافر على الشعب الافغانى المسلم مستعيناً بعملائه للقضاء عليه و بحوجوده الاسلامى لتنفيذ مخططاته فى تحويل افغانستان من المسلمة إلى دولة تدور فى الفلك الشيوعى ، و جعلها قاعدة يهدد بها أمن و استقرار الدول الاسلامية المجاورة .

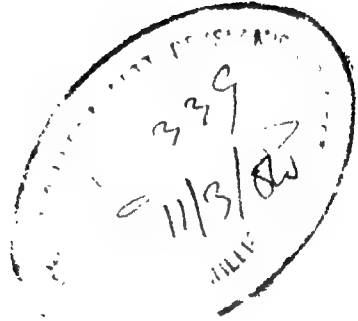
إن الأمانة العامة لرابطة العالم الاسلامى ، التى تمثل الشعوب الاسلامية فى العالم تستنكر بشدة هذه الجريمة الشنعاء بكل ما تمثل من خرق للقيم الدولية و الحقوق الانسانية و الاعتبارات الأخلاقية و ما تجسد من تهديد مباشر لكافة شعوب العالم المحبة للإسلام ، و الأمانة العامة للرابطة و هى تشجب هذه الفعلة النكراء تناشد شعوب العالم بحكوماتها و المنظمات الدولية و الدول المحبة للإسلام الاحتجاج الشديد على الاعتداء العسكرى السوفيتى السافر على شعب افغانستان العزل و هو الامر الذى يبرهن مرة أخرى على الأسلوب السوفيتى فى فرض النظرية الشيوعية بالارهاب و البطش بعيداً عن رعاية حقوق الشعوب فى تقرير مصيرها بنفسها .

الاسلامى



A-182
6-1-82

شعار التوحيد : إلى الإسلام من جديد



البعث الإسلامي

(في عام ١٣٧٥ هـ - ١٣٨٥ هـ)

شخصية إسلامية مستقلة

ندعو إلى تكوين شخصية إسلامية قوية بارزة تتجلى في دوائر الحكم كما تتجلى في دور العبادة، تتجلى في البرلمان، كما تتجلى في المسجد، وتتجلى في أوساط الثرية و أجهزة الاعلام، كما تتجلى في كلام الواعظين، و جهاد المصلحين وجهود الدعاة والعاملين. و حيثذ يكون العالم الاسلامي كله كتلة واحدة ذات شخصية إسلامية مستقلة لا يصنع مؤسسة، ولا يقيم إدارة، و لا يقف موقفاً إلا و هو وفي بمبادئه، حريص على شخصيته، يحافظ على سماته و ملامحه متمسك بأهدافه و غاياته، مسلم في السلم و الحرب، مسلم في الغنى و الفقر، مسلم في الحكم والادولة، مسلم في الاعلام و الثرية، مسلم في الصناعة و العلم، مسلم في السياحة و الفن.

محمد الحسني (رحمه الله)

رئاسة التحرير (٢٧٨٨)

مفتي رشيد البندري

عبدالله عظمي

المجلد الرابع والعشرون

مارس و أبريل ١٩٨٠

العدد الثامن

جمادى الأولى ١٤٠٠

في هذا العدد

أخي القارئ!

سعيد الأعظمي

البعث الاسلامي في مواجهة الفزوة الاستعماري



الاستاذ عبد الماجد التريبادي

إبراهيم عليه السلام إمام الذوق البشري

سماعة الشيخ أبي الحسن علي الحسن الندي

رسالة سيرة النبي الأمين إلى إنسان القرن العشرين

الكاتبة الأمريكية المسلمة مريم جبلة

البعث الاسلامي و تحررتنا من نير العبودية



الدعوة الاسلاميه

الاستاذ الكبير المرحوم أبو الأعلى المودودي

حركة دينية صالحة

فضيلة الاستاذ محمد الرابع الحسن الندي

تعاليم رسول الاسلام صلى الله عليه وسلم والمعصر الراهن



فضيلة الاستاذ محمد إسحاق الندي

اقتصادنا في ضوء الاسلام

الشريعة وإخفاها في مجال الاقتصاد



الاستاذ خالد سالم

دراسات وأبحاث

الاستاذ محمد صلاح الدين

الحلقة شروطها والتزاماتها



للشاعر محمود أبو الرز

في رياض الشعر والأدب

الدكتور معين الدين الأعظمي

كيف السيل؟ (شعر)

اللغة العربية الكلاسيكية والحديثة



الاستاذ سعيد بن عبد الله سيف الحانمي

المسألة

المرأة قبل الاسلام وبعده



واضح رشيد الندي

العالم الاسلامي

سماعة الشيخ عبد العزيز بن عبد الله بن باز

أوضاع: الله معنا فلن يخفنا أحد

نداء من . . .



أخبار اجتماعية وثقافية

قلم التحرير

الدكتور هسي عبده في ذمة الله

...

الشيخ أحمد البيهوني

...

إصدارات حثيثة للاحتفال المئوي بدار العلوم ديوبند

...

مؤتمر الدعوة والتعليم في الجامعة السلفية

الكتاب الفارسي

المسافة بين « موسكو » و « واشنطن » كالمسافة بين الشرق والغرب ،
و المسافة بين الشيوعية و الرأسمالية كالمسافة بين طرفي النقيض ، ولكل واحدة
منهما مصالح تختلف عن الأخرى ، لافي مجال السياسة وحدها بل في المجالات
الانسانية أيضاً .

و بين هذين المعسكرين تنافس حاد في التظاهر بأخضم من حجمه الحقيقي ،
و تنافس خطير في صناعة الأقار و السفن الالكترونية السابحة في الفضاء ،
و إطلاق الصواريخ عبر الكوكب الأرضي ، و في اختراع أحدث الأسلحة
النوية و القنابل الذرية ، و الغواصات البحرية .

بينهما سباق يكاد يصبح جنوناً في كسب صداقة الدول و إكثار عدد
الأصدقاء و العملاء مهما كلف ذلك من ثمن .

بينهما خصام عنيف حول قضية الصين و فيتنام ، و حول فرض السيادة
المطلقة على الدول الصغيرة و الاستيلاء على منابع الخيرات و الثروات .

في هذا و ذلك ، و في أمور كثيرة أخرى بينهما تناقض و تعارض
و خصام ، لا يجتمعان و لا يتفقان و لا يتحدان ، أبداً .

و لكنهما رغم هذا الاختلاف و التناقض يجتمعان على نقطة واحدة
و يتحدان في موضوع واحد .

يجتمعان على ضرب المسلمين و إضعافهم ، و يتحدان في كسر شوكتهم
و قصم ظهورهم ، بكل حيلة ممكنة ، و بأي أسلوب متيسر .

هذه هي النقطة التي تتحد عليها « موسكو » و « واشنطن » و معهما
الحلفاء و الأنصار و العملاء من غير أي فرق أو خلاف .

فهل نرضى أن نجابه الحق و نصعد به 11

البعث الاسلامى فى مواجهة الغزو الاستعمارى

ما زالت قوات الاتحاد السوفياتى تبسط أجنحتها المشؤومة على البلد الاسلامى
أفغانستان ، و تشر ظلالها الموبوءة على الشعب الأفغانى العريق .

وإن هذا الاصرار على الاحتلال فى هذا البلد المسلم و إخضاعه للحكم الشيوعى
و السلطة السوفيتية لدليل على عمق المؤامرة و إشارة واضحة صريحة إلى النوايا
السبئية التى تعمل وراء هذا الاحتلال غير المشروع ، و هذا العدوان الصارخ ،
لأنها محاولة جريئة و فحّة ترادف خرق الحقوق الانسانية لتجريد شعب مسلم عن
حضارته الاسلامية . و اقلاع جذوره الأخلاقية بقوة الحديد و النار ، و قد
أثبتت الأحداث على طول الخط و الأمد أن هذا العدوان لم يكن شيئاً مفاجئاً
و إنما كان نتيجة دراسات طويلة و تخطيط دقيق عميق تولاها رؤوس الدول
الكبرى و كبارؤها الذين يتقلبون على الجمر منذ صحوة العالم الاسلامى الأول بعد
سقوط الخلافة و قيام العلماء و الزعماء بحركة إسلامية قوية ، و قد تزايد قلقهم
و ذعرهم أخيراً حينما بدت تبشير اليقظة لدى المجتمعات الاسلامية فى العالم كله ،
و هبت رياح البعث الاسلامى فى العالم شرقاً و غرباً ، و تيقظت تلك العالم فدخل
فى طور الاعتداء و الأهمية و أثار قلق الاستعمار فى كل مكان ، لأنه خاف على
سيادته و سياسته فى نفس الوقت ، و تراءى له المستقبل قائماً حالكا يكاد ينقطع فيه
كل آماله عن استعمار و استعباد هذا العدد الهائل الذى إذا تيقظ ضميره لم تستقر
أمامه الدول الكبرى بكل ما لديها من عدد و عدد و صناعات و وسائل وإمكانات .

المسلمون أكثر من ٨٠٠ مليون فى العالم كله و هم يشغلون ثلث الكرة الأرضية بجميع ما يملكونه من طاقات هائلة من المناجم والمعادن والذخائر الأرضية والثروات الطبيعية فوق ما يتمتعون به من قوة الايمان بالله و الثقة بالنفس ، والنصر ، و معنى ذلك أن مصالح العالم ترتبط بهم ارتباطا وثيقاً ، و كل تغيير يقومون به أو ثورة يصطلعونها على الأوضاع و الدول ، و ضد الاستغلال و الاستعلاء لا تخلو من تأثيرات ذات أهمية كبيرة فى مجريات الأمور على المستوى العالمى ، و لا تخلو من ضغوط ذات نواح مختلفة على موازين الأشياء و التحديات التى تواجهها الدول الكبرى فى مجالات عديدة من السياسة و الاقتصاد

و لا أدل على ذلك ما حدث فى إيران من ثورة عارمة ضد الموالين للولايات المتحدة و الدول الاستعمارية كلها ، و ما يجرى فى أفغانستان من حرب الكراهية الساخنة ضد الاتحاد السوفياتى ، وما يوجد فى غيرهما من أجزاء العالم من حرب باردة أو دوافع البغض و الكراهية ضد القوى الكبرى و المعسكرات التى تعادى المسلمين و عودتهم إلى مجدم التلبد و ماضيم المشرق ، و هى لا تدخر وسعاً فى العودة بكل ثورة إسلامية إلى مقابيع الخنول حيث تخدم نارها و يبرد أوارها ، و بالتالى لا قالو جهداً فى العودة بالمسلمين إلى مضاجع الغفلة والركود ، و الاخلاص إلى الراحة و الاغراق فى نوم لا ينبثق عليه لجر الحياة و النشاط أبداً .

لقد كان الاستعمار انسحب عن العالم الاسلامى و أقر له بالاستقلال بين فترات مختلفة ولكنه رغم إخلائه أرض العالم الاسلامى خلف فيها مشكلات وقضايا معقدة حول الحدود الفاصلة رجاء أن يعيش شعوبها فى اشتباكات دائمة و صدامات متكررة ، و لا يتسنى لها العيش فى أمن وحرية كاملة ، وهذه الظاهرة تعيشها جميع بلدان العالم الاسلامى

من المغرب الأقصى إلى الشرق البعيد ، و تشغل جزءاً واسعاً من فكر المسلمين و مؤهلاتهم ، و تعوقهم عن السير إلى الأمام فى ثقة و حرية و إيمان ، هذه واحدة ، و هناك عشرات من المشكلات و الأزمات صنعها الاستعمار فى الوطن الاسلامى الواسع و فى مجتمعات المسلمين شرقاً و غرباً ، كلها تهدف إلى شئ واحد ، وهو تكدير صفو الحرية و تكدير العيش رغم وجود منابع الخير والسعادة عندهم ، و تضخم الثراء و التربة الصالحة و إمكانيات الاقتصاد القوي و الذخائر الغنية لديهم ، و لكيلا يتكلم هؤلاء المسلمون الذين كانوا عالة عليه فى كل شئ بالأمس ، على سواعدهم ، و يعيشوا فى غنى عنه حريصين على إحراز الاكتفاء الذاتى فى جميع المرافق و المطالب الحيوية

وانطلاقاً من هذا العداء الذى ارتسخ فى قلوب هؤلاء المستعمرين ضد المسلمين يتمنون أن لا تكون لهم كلمة نافذة ، ولا دولة قوية ، وحتى لا تكون لهم وحدة متماسكة ، لأن ذلك يحطم الأساس الذى تقوم عليه حياتهم فى الواقع ، ويحطم عبيداً يمشون فى موخر الركب ، لا تقيم لهم الدنيا أى وزن ، فكل ما يتمنون به من السيادة و العلو والكبرياء و الأمانة تابع من تمزق المسلمين وتشتت شملهم ، وتوزعهم بين أجزاء وأشلاء ، ذلك الواقع الذى جعل من كل أمة مهما كانت عظيمة الكفاءات ، مشرقة التاريخ ، زاهرة الماضى ، عصابات متاحرة وفئات متصارعة ، و جماعات متعادية ، جرب ذلك التاريخ الانسانى مراراً و تكراراً ، و لقد صور القرآن الكريم هذه العداوات و الحزازات و التفكك و الفرقة التى عاشها الانسان فى الجاهلية أبانغ تصوير و أدقه ، و عد لإخراجه منها نعمة من الله عظيمة عليه « و اعتصموا بحبل الله جميعاً و لا تفرقوا ، و اذكروا نعمة الله عليكم إذ كنتم أعداء فألف بين قلوبكم فأصبحتم بنعمته إخواناً و كنتم على حفرة من النار

فأنقذكم منها ،

فلا بد من وضع الحد على كل وحدة تحاول أن تجمع شملهم ، و كل ألفية تريد أن تقضى على فرقهم ، و لا بد من إثارة الضغائن و الخلافات بينهم على جميع المستويات ، و لا بد مع ذلك من تجريدكم عن كل فضيلة و تحييب أسباب الشقاء . الذل و الضعف إليهم ، لا بد من نزع خصائصهم التى تنكفل قوتهم و تضامنهم . انتصارهم على الرذائل و الطبايع الخسيسة ، فذلك هو وحده السبيل إلى استبعاد عقولهم و استعمار أفكارهم و ضمائرهم بعد ما تم استقلال أوطانهم و أراضيهم ، إبقائهم فى اسار الذل و الخنوع لأمد بعيد .

هذا ما يقوله الاستعمار و يفكر فيه دائماً و يرصد لتحقيقه مواهبه وقواه صباح مساء . قد بدت البغضاء من أفواههم و ما تخفى صدورهم أكبر ، و لو كنا قد درينا ان تخفى صدورهم و اطلعنا على نواياهم بكامل حقيقتها لم نحل لنا الحياة ، و لا هنا لنا ميس ، و الذين يتممقون الحقائق و يتابعون تحركات المستعمرين هؤلاء و تحرقهم يظاً على المسلمين و دولهم و خيرات بلادهم يصدقون ذلك ، لانهم يرون بأب أعينهم ايمر امامهم بصفة دائمة من المخططات العدوانية و المؤامرات الشيطانية ضد المسلمين دولهم ، يرون أن الولايات المتحدة حريصة على عرقلة سير المد الاسلامى لايران و حدها و لا فى باكستان و تركيا و حدهما بل فى كل أجزاء العالم ، و لا يخفى على العالم قاصبه و دانيه ما تمثله هذه الدولة الكبيرة من دور عدائى نحو القضايا اسلامية بل قضايا الحق و العدل و الانسانية ، فى القضية الفلسطينية و القبرصية الثورات الاسلامية و الحركات الاسلامية و القرن الافريقى أكثر من دليل على صدق ما أقول . .

و بحسب ذلك تماماً و على قدم المساواة تجد الاتحاد السوفياتى بتحركاته الشرسة

و إجراماته العسكرية المباشرة يمارس أبشع ما يتصوره الانسان من ذئب ضد شرس مجنون تجاه غنم الفلاح مثلاً ، إنه لا يحترم أى قانون أو اتفاقية فى مبادئ سيطرته العدوانية و الاحتلالية ، ونمحيق مطامعه التوسعية التى أصبحت جزءاً لا للتوفيات ، و قد أنشبت أضرار الطمع فى عدة دول العالم الاسلامى و سيطر الوضع هناك بطريق مباشر، وينظر إلى دول الخليج كلها بنظرة ملوثة جشع ، أحرصه على معادن الخيرات ومناجم البترول هناك ، و لا يزال يحرك أصابعه - و يثير شواغب و قلاقل فى المملكة السعودية طمعاً فى ثرائها و خزائنها ، وطء معالمها و مقدساتها ، و إخراج هويتها و عظمتها من قلوب الناس .

إن الاتحاد السوفياتى يركز فى ميثاقه القومى على الطبقة الكادحة و الفلاح الاقتصادية أكثر من كل شئ ، و ينسأدى برعاية مصالح العمال و منافع الكادحة و الفلاحين على أنه أفضل دولة فى الواقع فى تحسين الوضع الاقتصادى و رءه مصالح الطبقات الكادحة الفقيرة ، بل إنه أكثر الدول ابتزازاً لأموال الشعب و أسوأها اقتصاداً ، و قد جره سوء اقتصاده و تزعم أوضاعه المالية إلى انه إلى الدول الغنية والتدبير فى اغتصاب أموالها ومصادر انتاجاتها، فكلم من دول ذات المعادن و الخيرات و الثروات الطبيعية وقعت فريسة خداعه ، و هو بدو يمتص ما يمتص من ذلك الخير الوفير تاركاً شعوب هاتيك الدول فى معاناة من الفقر والجوع و العرى ، تنسكع فى متاهات التسول و التكفف و الاستجداء .

فانه عندما يباشر عمليات الغزو والاحتلال فى الدول النامية أو الأخذة بالنقل فلا يباشرها إلا بمزيج من دافع الكراهية للافكار و المعتقدات الدينية و استغلال مناجمها الطبيعية الفياضة جبراً لاقتصاده المنهار وإخفاء لوجه بلاده المظلم الذى لايزال الناس عنه فى اغترار و يظنون ما يسمعونونه من الدياعات الكاذبة صادقاً .

• البقية على ص ٩٧ •

الكتاب الثاني

إبراهيم عليه السلام إمام النوع البشرى

- ٣ -

بقلم : الكاتب الاسلامى و المفسر الشهير المرحوم عبد الماجد الدريابادى
تعريب : الأستاذ نور عالم الन्दوى

الدين يسر وليس بعسر :

[يريد الله بكم اليسر ولا يريد بكم العسر] .

وعلى هذا المبدأ الحكيم تنأى قوانين الشريعة الاسلامية كلها ، واما أكثر ما روعى فى الصيام وحده من اليسر واللين ، بالنسبة إلى أولى الأعذار ، و لو تأملنا لعرفنا أنه ليس هناك حكم من أحكام الشريعة ، إلا وروعت فيه - مراعاة كافية - أوضاع المكلفين ، وعمرهم ، وصحتهم ، وأجسامهم ، و مناخهم ، والملابسات والمشكلات التى تحيط بهم ، وكل حكم يبدو عسيراً شديداً ، ليس فى طبعه إلا اليسر الكافى بالنسبة إلى الفرد و المجتمع كليهما .

وما يبعث الامة المسلمة على الاعتزاز والافتخار ، أنها ظلت - وسنظل - تمسك منذ ١٤ قرناً كاملاً على الأحكام التى تبدو للأجانب شاقة بطواعية النفس ورضا القلب على الرغم من جميع الصعوبات و المراقيل التى وضعت فى طريقها ، بما يبعث الإعداد على الاستغراب و الاستعجاب ، يقول : « سروايم ميور » :

« ولا تزال مشاق الصيام قائمة على حالها حتى اليوم ، مهما صادف من الفصول و الطقوس ، ولا يزال أتباع محمد (ﷺ) قائمين عليها ، لا يتناولون ولا تطفرة

واحدة من الماء منذ الصباح الباكر إلى المساء في صحارى الشرق ، والشمس المحرقة والسحابة
اللاخية في الأيام الطويلات ، إن هذه الرياضة الشاقة امتحان عظيم للقوة الايمانية وضبط
لنفس ، (١) .

وقد أريد بالبسر ، الافطار في السفر ، وبالعسر الصوم في السفر ، قال مجاهد
ضحاك : « البسر ، الفطرة في السفر ، والعسر الصوم في السفر » (٢)
و كذا روى عن ابن عباس (٣) لكن الفقهاء فهموا الاطلاق من عموم كلمة
البسر ، واعتبروها أصلاً عظيماً يقول القرطبي « والوجه عموم اللفظ في جميع
أور الدين » .

فكرة وحدة بنى البشر :

[كان الناس أمة واحدة] .

حات الآية عقدة كبيرة ، فقد تاه رجالات البحث في إنجلترا في هذه القضية
مدة طويلة من الزمان ، واستمر يقول معظم الباحثين الانجليز : إن ديانة الانسان
البداية هي الشرك وتعدد الآلهة ، فكان الانسان البدائي يرى كل شئ في السكون
له ، وأما عقيدة التوحيد فلم يتوصل إليها النوع البشرى إلا بعد ما تاه طويلاً
وتخبط في الغياهب والظلمات ، و مر بمراحل التطور العقلي والارتقاء المعكرو ،
وفند القرآن هذه النظرية الخرافية و نادى في صراحة ، أن النوع البشرى كان في
أنايته أمة لم يكن تنوعه الأديان والفسافات ، و كان على عقيدة التوحيد
الفطرة و الولادة .

و من الواضح أن الوحدة التي تذكرها الآية ، إنما هي الوحدة المعنوية
الدينية ليس غير .

(١) « حياة محمد » ص ١٩٣

(٢) الجصاص

(٣) القرطبي

« كانوا على شريعة من الحق » (١) « كانوا على الهدى جميعاً » (٢)
 « إنهم كانوا على دين واحد ، وهو الايمان والحق هذا قول أكثر المحققين » (٣)
 و بعد طول البحث وكثرة القيل و القال عبر القرون الطويلة قد توصل
 أخيراً كبار خبراء الآثار و الحفريات و الانسانيات و الاجتماعيات ، أمثال
 « سرجارلس مارستن » و « البروفيسور » « لينكدن » و « البروفيسور » « شمديت » إلى
 ان الدين الاول للنوع البشري كان هو دين التوحيد .

أحكام الارتداد :

[و من يرتد منكم عن دينه] .

و نتيجة حبط الاعمال في الآخرة ، أن هذا المرتد الشقي سيكون محروماً من
 أجر كل ما عمل ، و ثواب كل ما صنع ، و أما تبيته في الدنيا ، فإنه لا يستقيم
 نكاحه مع المرأة المسلمة ، ويحرم نصيبه مما خلفه الميت المسلم ، بل وإن كانت الدولة
 مسلمة فسوف لا تدعه حياً يرزق ، لكونه قد أخفر في العهد و خرج عن
 الالفة ، و شق عصا الطاعة ، هذا في الاسلام ، أما في الشريعة اليهودية فلا يقتصر
 العقاب بالقتل و الرجم على الارتداد ، بل ، يتعداه إلى سعى الارتداد ، والفرغاب ،
 فيه أيضاً ، جاء في العهد القديم :

« فان أولع بك أخوك ابن عمك أو ابنك أو بنتك أو خليلتك أو صديقك
 صديق نفسك ، وقال لك سرّاً سربنا لنعبد آلهة أخرى لسف نعرفها أنت ولا آباؤك
 التي تعبدها جميع الشعوب التي تحوط بك قرية منك أو بعبدة من أقصى الأرض
 إلى أقصاها ، فلا تسمع منه ولا تعلمه ولا تأخذ حينك به راقه عليه ولا ترحمه

(١) ابن جرير عن ابن عباس .

(٢) التفسير الكبير

(٣) ابن جرير عن قتادة

ولا تكتم عنه ، ولكن لو قتلته قتلا فاقته ، و لكن أولادك عليه ثم أبدي
ب كلّه أخيراً ، و ارجوه بالحجارة حتى يموت « (١) .
و فى المسيحية أيضاً « الارتداد معصية لا تغفر كالقتل والزنا » (٢) وفعلا
أحرق بابا فى القرن الثالث عشر المسيحى ، حينما ارتد عن المسيحية رغبة فى الزواج
يهودية وذلك فى مدينة « اكسفورد » فى ١٧ - إبريل عام ١٢٣٢م (٣) .
[فيمت و هو كافر] .

زاد الله هذه الفقرة ترغيباً للرجوع إلى الاسلام بعد ما ارتد عنه ،
قد استنبط الامام الشافعى رحمه الله من هذه الجملة ، أن الارتداد لا يعمل فى
الاعمال ، ما لم يموت المرتد عليه ، لجاء فى المدارك :
« و بها احتج الشافعى على أن الردة لا تحبط العمل حتى يموت عليها »
قال البيضاوى : « قيد الردة بالموت عليها فى إحباط الأعمال كما هو مذهب
افعى » أما الحنفية فهم يقولون : قد بت القرآن نفسه فى هذه القضية ، حيث
« حبط الأعمال على الارتداد وحده فى آية أخرى » و من يكفر بالايمان فقد
ط عمله ، و به قال مالك ، قال ابن العربى : « قال مالك يحبط بنفس الردة »
[يرتد] الكلمة من الافعال ، و من خواصه التكلف ، لهذا قال
ن علماء المعانى إن المحقق بهذه الكلمة من الافعال إنما هو دلالة على استبعاد
الارتداد :

(١) الاستثناء ١٣ : ٦ - ١٠

(٢) دائرة معارف الأديان و الأخلاق ٦ - ٦٢٣

(٣) نفس المصدر ص ٦٤٤ .

« و جاء اقتل هنا بمعنى التعمل و التكسب ، لأنه تكلف ، إذ من باشر دين الحق يبعد أن يرجع عنه » (١) .
 إثم الخمر و الميسر أكبر من نفعهما :
 [و إثمها أكبر من نفعهما] .
 (و لذلك فالمقتل السليم يستوجب الاجتناب منهما و يتطلب التحاشى عنها كلياً) .

و ما أصدق ما قاله الفقهاء : إنه لو لم تكن هناك آية أخرى أصرح من هذه الآية فى تحريم الخمر ، لكانت هذه الآية هى الكافية فى التحريم ، و إشارة التقزز و الاستقذار فى النفس نحوه .
 « هذه الآية اقتضت تحريم الخمر ، لو لم يرو غيرها فى تحريمها لكانت كافية مغنية » (٢)

« قال قوم من أهل النظر حرمت الخمر بهذه الآية لأن الله تعالى قد قال : قل إنما حرم ربى الفواحش ما ظهر منها و ما بطن » فأخبر فى هذه الآية أن فيها إنما فهو حرام (٣) .

وإنها لمفخرة يستأثر بها التاريخ الإسلامى دون غيره ، أنه أقصى هذه الخبائث من حدود مملكته بأدنى إشارة منه ، و عد كلمتى « المدمن للخمر » و « المدمن لليسرة » أحبب و أزدل لقب عند الأمة المسلمة من حيث المجموع ، بعض النظر عما يصنعه الأفراد ظلماً مع أنفسهم .

(١) البحر المحيط (٢) الجصاص

(٣) القرطبي

حقاً . . . إنها من معجزات الاسلام ، أنه سما بأتباعه و أبنائه من هذه
قذار و الانحماص الخلقية إلى منزلة رفيعة من النظافة و العلمارة ، لم تستطع الآن
ترتقى إليها الدنيا المعاصرة على الرغم من ادماء العلم و التقدم و الذكاء و الحكمة
يبيض الصارخ الزنآن ، يقول سروليم ميور - وهو من الأجانب وأعداء الاسلام
من حماته و أنصاره :

« يحق للاسلام أن يقول بكل افتخار أنه - في مكافحة الخمر - من النجاح
لم ينله أى ديانة من الديانات » (١) .

« و إذ ابتلى إبراهيم ربه بكلمات فأتمن قال إني جاعلك للناس إماماً قال ومن
أرى قال لا ينال عهد الظالمين »

رسالة سيرة النبي الأمين إلى إنسان القرن العشرين (الحلقة الثانية)

سماعة الشيخ السيد أبي الحسن على الحسنى الندوى

إن العالم المتحضر - فيما قبل ١٣ قرناً و نصف قرن - الذى كان يقوده
امبراطوريتا زومة وفارس ، كان يضاهى العالم الجديد الذى نعيش فيه إلى أبعد مدى ،
فقد كان الانسان فى ذلك العالم نسى ربه ، فنى نفسه بالتالى ، و لم يكن الاعتقاد
بالله ، إلا نظرية تاريخية ، فكان الناس . . يؤمنون على النمط التاريخى وحده ،
بأن هذا العالم قد خلقه الله فى زمن من الأزمان . ولئن سألتهم من خلق السموات
و الأرض ليقولن الله . . و لكن هذا الاعتقاد لم يكن يتدخل فى الحياة العملية .
و كانوا يعيشون الحياة كأن الله ليس له وجود - نعوذ بالله من ذلك - أو هو
موجود لكنه يعيش فى العزلة ، و قد تنازل الآخرين عن سلطته و حكمه .

كانت شبكة عبادة غير الله ، و أرباب من دون الله منبثة فى أرجاء الأرض
فى مكان تعبد الأصنام و الأوثان ، و فى آخر تعبد العناصر والأجناس والأقوام ،
و فى أرض تعبد الأهواء و الشهوات ، و فى أخرى تعبد القوة و السلطة ، و فى
مكان تعبد الملوك و السلاطين . و فى مكان تعبد الأخبار و الرهبان ، كان الانسان
قد نسى هدف حياته ، وبدايتها و نهايتها ، و تغاضى عن الأشغال الأصلية فى الحياة
و أمعن فى الاتحار التدريجى و الأعمال الحاطثة و الأشغال التى لا تعنيه ، ساد

العالم كله وضع قائم من التناسى للذات ، كان رجال الحكومة لا تهمهم إلا الظلم والجور ، والجبر والبطش والاستيلاء والاستبداد ، وجمع الثروة وإنفاقها في اللذة ، و الركوب على أعناق الناس و امتصاص دمائهم ، و كان رجال الثروة و الارستقراطيون في شغل شاغل من البذخ و التمتع ، و قد تنوعت متطلبات الحياة و تكثرت إلى حد كان لا يكفى لاشباعها أكبر قدر ممكن من الضرائب و الاتاوات المستحدثة ، وارتفع مستوى الحياة و المجتمع إلى حد لا يعتبر إنساناً من لا يتمتع بلوازم الامارة و التزامات الحياة الارستقراطية فكان لا يعامله المجتمع معاملة الانسان ، وكان يريح الانسان تحت أنقال الحياة و يذوب هما و راه كسب الاعتبار و الاحترام فيما بين بنى جنسه ، و كان أصحاب الطبقة الوسطى لا تدعم محاكاة أصحاب الطبقة العليا و منافستهم ، للتفكير في شئ آخر ، أما الفقراء و الطبقة الكادحة ، و المسحوقون فكانت ظهورهم مثقلة بألوان الضرائب و الاتاوات ، و بأنواع العبودية و الرق ، كانوا منهمكين في توفير وسائل اللذة و التمتع للامراء و الحكام و إشباع متطلباتهم المشروعة و غير المشروعة ، كالعجماوات و البهائم ، فلئن سعدوا بفرصة سائحة في وقت ما ، كانوا يتسلون بوسائل التسلية المحرمة وأنواع المسكرات لتريح أنفسهم من عناء الأشغال ، وربما لا يوجد في دولة واسعة رجل واحد يهيمه دينه و آخرته و عقيدته ، و يقض مضجعه ذكر الموت ، و كان الشعب البريئ مسحوقاً بين حجرى رحى طمع الملوك و رغبتهم الجارحة في الاستيلاء والاستعباد و توسيع رقعة الملك و النفوذ ، فقد غزت امبراطورية فارس دولة الشام المسيحية دون مبرر ، وسقت أرض الله بدماء تسعين ألفاً من النفوس البريئة ، و قد فعلت امبراطورية « رومة » بامبراطورية « فارس » الأفاعيل - كاجراءات انتقامية و انتصرت للشعب البريئ و دامت هذه الحرب الدامية سنين طويلاً من غير غرض سام ، وبدون مبرر كاف

و ظلت أبناء الامبراطوريتين العظيمتين المتحضرتين في العالم ، يتصارعون فيما بينهم و يتعاركون ، و يبلغ بعضهم في دماء بعضهم كالوحوش و الضواري في الغابة ، على كل فكان العالم كله ظلاماً في ظلام ، و فساداً في فساد ، و انحطاطاً في انحطاط ، و ذلك كله من أجل صنيع الانسان نفسه :

(« ظهر الفساد في البر و البحر بما كسبت ايدي الناس ليزيقهم بعض الذي عملوا لعلهم يرجعون ») (١) .

و هنالك بعث في أمة أمة تعيش في عزلة من هذا العالم المتمدن المتداعي المنهار الذي كانت تنوزعه الامبراطوريتان (الشرقية و الغربية) المتحاربتان المتنافستان على قرب من الامبراطوريتين بل في منطقة متوسطة بينهما - نيباً امباكي ينقذ العالم من العذاب الذي بقي يأكله منذ قرون طويلة ، و يحذره من عذاب الآخرة ، و يخرججه من الظلمات إلى النور ، و يضع عنه أصره و الأغلال التي كانت عليه :

« يأمرهم بالمعروف ، و ينههم عن المنكر ، و يحمل لهم الطيبات ، و يحرم عليهم الخبائث ، و يضع عنهم إصرهم و الأغلال التي كانت عليهم » (٢) .

و قد بعث هذا النبي الامي إلى الامبراطور الرومي « هرقل » رسالة من المدينة المنورة في ٥٧ - ٦٣٠ م - كانت تتضمن الدعوة الآتية :

« يا أهل الكتاب تعالوا إلى كلمة سواء بيننا و بينكم ، ألا نعبد إلا الله ، و لا نشرك به شيئاً ، و لا يتخذ بعضنا بعضاً أرباباً من دون الله » (٣) .

و قد اعترف هرقل بصدق الدعوة لكنه لم يستطع أن يتنازل - بضغف في

(١) الروم : ٤١ (٢) الاعراف : ١٥٧

(٣) آل عمران : ٦٤

نفسه وعجز في رأيه و عقله - عن « الروبية » التي كان يتمتع بها ، و على ذلك فلم يسعد بالتخلص من عذاب الحياة الرومية و ويلاتهما إلا حين طرده المسلمون من ربوع الشام و رومة ، و بدأت تخفق على مروجها الخضراء راية الاسلام ، راية الرحمة و العدل ، و المساواة و الحرية تحت ظل التوحيد .

لكن الأمة العربية الامة المسكينة قد آمنت برسالة النبي الامي ﷺ فحازت جميع النعم التي كانت نتيجة هذه الرسالة ، ووليدة هذه الدعوة ، تفتت كل سلاسل عبوديتها تلقائياً ، واستغنت عن جميع العتبات باطراحها على عتبة العبودية لله الواحد القهار ، تحررت عن عبودية النفس و السلطان و تخلصت من أغلال السيادة و الأعراف و التقاليد الجاهلية ، و قيود المجتمع و البيئة الظالمة الخائفة ، و البلايا التي كانت ترزح تحتمها من عند نفسها أوبيد غيرها ، و تبعثرت عظمة الآلهة الصنعية و الأصنام المذحوة بيد البشر ، أمام معرفة الله ، و ذاته و صفاته و عظمته ، و جبروته و كبريائه ، و أصبحت الأمة العربية البائسة ، الجائعة المنعزلة ، المنطوية على نفسها ، الصفيقة الثياب ، المتزرة بأرديتها البالية - التي لم تتجاوز بواديها و صحاريها و لم يكن لها عهد بمظاهر الزينة و الفخفخة و الآبهة - أصبحت تتحدث مع ملوك العجم و سلاطينها حديث الند للند ، و صارت لا تحفل بمظاهر الفخفخة و زينة البلاط العجمي كأن هذه كلها صور و دمي قد كسيت ملابس أو زينت بأوراق ذات ألوان متنوعة زاهية ، و عادت واقعية نفاذة إلى الحقيقة . ودركة الواقع ، فكانت لا تحسب حساباً لمظاهر الجوفاء و الأشكال الفارغة ، و الآبهة الكاذبة ، و لا نهجد قبد شعرة عن مبادئها و مستواها الخلق الأعلى ، و كانت ترى نفسها مكلفة باخراج عماد الله من عبادة العباد إلى عبادة الله و تحطيم ألوهية البشر

للشعر فى الارض (١) .

و قد تقلبت حياتهم ظهراً لبطن ، بهذا التحول فى نفسيتهم و عقليتهم الذى أحدثه الايمان بالله الواحد القهار ، و أفراد العبادة و العبودية له ، تحولت الرذيلة فضيلة و تحول الانسان الضارى ملكاً فى صفاته السامية ، و قاطع الطريق حارساً أميناً محافظاً على أعراض إخوانه و أموالهم و نفوسهم . و الذين كانوا يفجرون أنهار الدماء على شئى تافه ، على سقى الماشية مقدماً أو مؤخراً ، أصبحوا يؤثرون على أنفسهم و لو كان بهم خصاصة ، و يفضلون الموت عطشاً لسقى إخوانهم ، و الذين كانوا يشدون بناتهم بأيديهم عادوا يحتضنون بنات الآخرين و يكفلونها على الفقر و قلة ذات اليد ، و الذين كانوا يرون أموال غيرهم أموالهم . صاروا يرون فى أموالهم حقاً للآخرين ، و الذين كانوا يهجمون على الأعراض وينهبون أموال الناس نهراً و جهاراً ، عادوا يدفعون فى اللبلة الحالكة تاج الامبراطور الايرانى الذهبى الذى كان يقرم بالملايين إلى أميرهم مستوراً فى ثيابهم .

و قد وضع الاقبال على الله و الآخرة من شدة التهاك على الدنيا و نعميها تلك التى قد ضيقت الأرض على البشر بما رحبت ، و حولت الدنيا كلها إلى سوق و متجر ، و كذلك روح . . . التسافس الطبيعية - التى تشعل باتجاهها المستقيم المواهب الانسانية و توقظ الطاقات الكامنة فى الانسان ، و التى كانت قد حولت الحياة باتجاهها الخاطئ مضمار صراع لاينتهى - أيقظت فى الانسان باتجاهها إلى الدين الأريحى ، و المزايا الانسانية الثيلة الزكية و زكت السيرة ، و هذبت الاخلاق

(١) ليرجع إلى قصة ربيع بن عامر و حديثه مع رستم القائد العام للقوات الايرانية و رجل المماكة الثانى ، و حديث المغيرة بن شعبه معه فى « البداية و النهاية »

ج ٧ ص ٤٠ و فى « تاريخ الطبرى » ج ٣ ص ٥٢٢ .

و طهرت السلوك والعادات ، فلم تزل روح التنافس تفعل فعلها القوي في الطبقات الانسانية المختلفة و فيما بين افرادها المختلفين ، ولكن كان ذلك فيما يتصل بالصلاح والخير والحصول على الاجر والثواب ، والطمع في رضا الله و مغفرته .

شكا الفقراء من الصحابة إلى النبي ﷺ أن الأغنياء قد سبقوهم في الفوز بالثواب ، فيصلون كما يصلون . ويصومون كما يصومون إلخ . ولكنهم يفرقونهم في الصدقة والزكاة و إنفاق المال في وجوه الخير ، فدلهم رسول الله ﷺ على ذكر يمارسونه ويساوون به الأغنياء بل يسبقونهم ، وما أن سمع الأغنياء هذا الذكر حتى جعلوا يمارسونه ، فشكا الفقراء إلى النبي ﷺ تخلفهم وسبق الأغنياء في الاجر و الثواب فسلام النبي ﷺ .

« عن أبي هريرة رضى الله عنه أن فقراء المهاجرين أتوا رسول الله ﷺ . فقالوا : ذهب أهل الدثور بالدرجات العلى و النعيم المقيم ، يصلون كما نصلى ، ويصومون كما نصوم ، و لهم فضل من الأموال ، يحجون و يعتمرون و يجاهدون و يتصدقون ، فقال : ألا أعلمكم شيئاً تدركون به من سبقكم ، و تسبقون به من بعدهم ، ولا يكون أحد أفضل منكم إلا من صنع مثل ما صنعتم ؟ قالوا : بلى يا رسول الله ، قال : تسبحون و تحمدون و تكبرون خلف كل صلاة ثلاثاً و ثلاثين ، (متفق عليه) و زاد مسلم في روايته : « فرجع فقراء المهاجرين إلى رسول الله ﷺ ، فقالوا : سمع إخواننا أهل الأموال بما فعلنا ، ففعلوا مثله ، فقال رسول الله ﷺ : « ذلك فضل الله يؤتيه من يشاء » .

حولت روح القناعة و العفاف الدنيا كلها جنة و نعيماً ، يتمثل فيها معنى « لا خوف عليهم و لا هم يحزنون » و تألفت القلوب - من أجل تجرد النفس البشرية من الطمع في المال و المنافسة في الحصول على أسباب الدنيا و حطامها

الحقير - وتخالطت و تصافت إلى حد تمثل قوله تعالى : « ونزعنا ما في صدورهم من غل » - الذى جاء في وصف أهل الجنة - في هذه الدنيا ، و حل الشعور بالمسئولية محل « المطالبة بالحقوق » و عاطفة الايثار محل الطمع و الشره ، حتى رأى الناس بأم أعينهم مظاهر « يؤثرون على أنفسهم ولو كان بهم خصاصة » و رأت السماء في حيرة و إعجاب كيف نوم المضيف الكريم أطفاله بعضهم الجوع ، و أفتح الضيف - باطفاء السراج بجيلة - بأنه يشاركه الأكل فنهض الضيف و قد شبع و ارتوى ، و بات المضيف مع أهله و أولاده جائعاً يطوى الامعاء (١) .

و هذا التحول ، و الصلاح ، و الانقلاب العجيب - في كل معانى الكلمة - كان وليد الايمان بالله الذى لا إله إلا هو ، و تفويض النفس إليه ، و إلى تربية النبي المعصوم ، فتوطدت عرى حياتهم ، و نال كل شئ محله اللائق ، و رجع كل أمر إلى نصابه .

و لكن زهد العالم المسيحى في هذه الرسالة - نعم قد خضع لها شطره الشرق بعد قليل ، و دان للنبي الذى جاء بهذه الرسالة و الذين اتبعوه و خلفوه ، ولكن شطره الغربى و الشمالى (أوروبا) ظل محروماً من نشاطات الدعاة والمجاهدين و عاش مدة تسعة قرون - متابعة في ظلام حالك ، و جهالة مطبقة ، و قد دعاها بنفسه القرون المظلمة و سببق هذا العهد الطويل العريض - الذى عاشته أوروبا في وحشية سوداء و جمالة عمياء ، و في محاربة العقل و المنطق ، و الشذوذ عن الفطرة ، و الخضوع للاثوام و الاحلام ، و تحت إشراف رهبانية قاسية ضارية ، و مراقبة من رجال الكنيسة عنيفة متطرفة ، و مؤاخذة جائرة - حسرة في قلب أوروبا ، و غصة في حلقها إلى يوم القيامة ، و سببق وصمة عار في جبينها ، و يتندى لها

(١) اقرأ قصة أبى طلحة الأنصارى في كتب الحديث ، و تفسير قوله تعالى :

« و يؤثرون على أنفسهم و لو كان بهم خصاصة » في كتب التفسير .

جنيها و ينتكس منها رأسها ، و كان كل ذلك نتيجة عبادة العباد للعباد ، اتخذوا
 احبارهم و رهبانهم أرباباً من دون الله ، و المسيح بن مريم ، (١) .
 و لما هبت أوروبا في القرن السادس عشر من غفاتها الطويلة و رقدتها العميقة
 رأت أن العلاج الوحيد الشافي لهذه الأمور كلها ، هو التحرر من عبودية الكنيسة
 لسنكتها لم تقطع مرحلة « لا إله » كاملة ، و ظنت « لا كنيسة » مرادفة لـ
 « لا إله » ففتت الكنيسة و أسقطتها من الحساب ، و ساطت على نفسها آلهة
 أخرى كثيرة ، ولم يتوصل إلى « إلا الله » و ظلت تحت آلهة جديدة - متفادية
 من الاله الأحـد الصمد - عبر ثلاثة قرون من تاريخها الأدق ، و بقيت تمثل
 « أنعبدون ما نتحتون » ، و لا تزال كارهة لآلهتها القديمة ناحية لآلهة شتى جديدة
 بأسماء طريفة ، و عناوين جديدة ، من « ديمقراطية » و « دكتاتورية » و « رأسمالية »
 و « اشتراكية » و « وطنية » و « قومية » تهوم أوروبا و تبه ، قد تشر لحمه
 حياتها و سداها ، و قد تطويهما ، و قد تبعر أدوات ساعة حياتها ، ثم تؤلفها
 و تضعها في مكانها و لكن بدون جدوى ، عييت حيلها ، و عجزت آلتها ، أرادت
 أن تحكم عرى حياتها فتفككت ، و أن توطد أركانها فتقوضت ، و أن تشيد بنبأها
 فتداعى ، و تحاول أن .. تقيم الأمور فتعتقد بقدر ذلك ، و بقدر ما تحاول أن تنخلص
 من المآزق تورط فيها ، و لن تجد خلاصاً و لا ملجأ من الله إلا إليه .

و مهما خططت حياتها تخطيطاً بارعاً ، و عدلت فيها و غيرت و حذفت
 منها و أضافت إليها ، و مهما اخترعت لها عناوين جديدة و أشكالاً حديثة . و مهما
 وزعت مسئولية فرد على أفراد ، أو أهدت مسئولية أفراد إلى فرد من خلاصة
 الأفراد ، و صفوة الأشخاص أمين شعور بالمسئولية ، و طوقه بآلاف الحدود

و القيود ، و كبله بآلاف القوانين والضوابط ، فسوف لا يقدم ذلك فى القضية ولا يؤخر - سواء كان المستول الأمين هو الفرد أم الجماعة ، أو الأمة بأسرها - ما لم يتغير القلب و ينضج صاحبه أمام قدرة القاهرة ، عظمة بصيرة ، هى القدرة الالهية ، و ما لم يخش قلبه مؤاخذه الله ، و محاسبة الآخرة ، و ما لم يتملك عليه الشعور بالخير ، والرغبة فى الصلاح ، والنزعة إلى الأمانة . . و ذلك أن الاسماء و العناوين لا تغير فى الحقائق و المفاهيم .

و رسالة السيرة النبوية إلى عالم القرن العشرين - الذى تقوده اليوم أوربا من غير جدارة و استحقاق - أن يفر الضالون عن الله إلى الله ، وأن لا يتخذوا من دونه إلهاً ، و أن يرتعوا فى حضن رحمته ، و يطرحوا على عتبة عبوديته ارتقاء الطفل الصغير فى حجر أمه ، و اطراح العبد المطيع الخاضع ، الخائف الخاشع على عتبة سيده .

« ففروا إلى الله إني لكم منه نذير مبين ، و لا تجعلوا مع الله إلهاً آخر إني لكم منه ، نذير مبين » (١) .

و هى رسالة تخاطب بها السيرة النبوية العالم البشرى كله كل عام ، و ترسلها إلى أجزاء العالم ، يحملها الأثير إلى أرجاء العالم ، و البحار على أمواجها إلى الأمم و الأقوام ، جميع الأقطار و البلاد ، و لو هدأت قليلاً هذه الضوضاء و الضجيج التى كدرت على العالم صفو الحياة ، و التى تحول دون سماع العويل و النجيب ، لسمعنا النداء الذى سمعه أهل الكتاب فى فجر الاسلام :

« قد جاءكم من الله نور وكتاب مبين ، يهدي به الله من اتبع رضوانه سبل

السلام ، و يخرجهم من الظلمات الى النور بإذنه ، و يهديهم الى صراط مستقيم)

• • (١)

إن الأنبياء هم مجدفو سفينة البشرية ، وهم الذين قادوها الى ساحل النجاة عبر التاريخ البشرى ، و مهما تذكر أحد لهذه السفينة ، و استغنى عنها ، و تفادها الى « جبل » فان مصيره المحتوم هو مصير ابن نوح الشارد المارد العاقى الطاغى ، الذى قال : « (سأوى الى جبل يعصمى من الماء) » .

فقال له : « (لا عاصم اليوم من أمر الله) » ، وقد قرر الله بعد بعثة النبى الأعظم خاتم الرسل والأنبياء محمد بن عبد الله ، أن سعادة الأمم والأفراد ، والشرق والغرب ، والأواوين والآخرين ، منوطة بالإيمان برسالاته ، والاهتداء بسيرته ، والتشبث بذيله ، والتمسك بسنته ، ومن اتجه عنه الى الشرق أو الغرب ، وأوى الى « جبل » فلن يعود إلا بالويل ، ولن ينال إلا الشقاء ، ولن يستقبله إلا البلاء ، و لن يظلم إلا نفسه .



البعث الاسلامى وتحررنا من نير العبودية

الكاتبة الأمريكية المسلمة مريم جميلة

تعريب : واضح رشيد الدوى

(الحلقة الثالثة)

أدت عملية غسل الدماغ المنتظمة خلال الحكم الاستعمارى إلى عدم تقدير الحكام السابقين فى أذهان الطبقة المثقفة ، وتجاهلهم و إغفالهم لعمليات إبادة الجنس البشرى والاستغلال ، و الوحشية ، و الغزو الثقافى و القضاء على القيم الروحية و فظائع كثيرة أخرى ، ارتكبتها المستعمرون ضد الشعوب المستعمرة و بلادها ، وبالعكس فإن الطبقة المثقفة تقبل على التفسير الاستعمارى للوضع ، و ترحب بمعطيات الاستعمار و ثماره بقوة و حماس ، و تنسجم معها فكرياً و عملياً .

لقد - تغيرت نتيجة لهذا الموقف - نظرة المثقفين إلى الاستعمار البغيض فبدلاً من أن ينظروا إليها كعبء الرجل الأبيض ، و بعثة أوربا للتحضير ، إلى أسباب المظلمة ، ينظرون إلى الحكم الاستعمارى و يبررونه باعتباره شعاراً و وسيلة « للتقدم » و الرقى ، و العصرية . و بهذا الطريق تمتد جذور الاستعمار . و تنمو اليوم .

قدم الرئيس ترومان إثر الحرب الكونية الثانية ، برنامجاً المكون من أربع نقاط ، فى عام ١٩٤٩ ، و منذ ذلك الوقت نالت فكرة التطوير ، و التحضير ، أو بعبارة أصح تكوين مجتمعات آسيا و أفريقيا و صهرها فى بوتقة الفكر الغربى ، و حضارته ، اهتماماً كبيراً ، وبذلك جهود مركزة لتحقيقها ، واعتبرت هذه الفكرة بأنها الطريق الوحيد للخلاص ما يسمى « بالعالم الثالث » .

أذاع متحدث رسمى من صوت أمريكا ، فى إذاعة موجهة إلى الدول الاسلاميه ، واشنطن قائلا :

ينظر إلى الاستعمار الأوروبى بدون أى مبرر له ، ك مجرد مصدر للاضطهاد سياسى ، و لكن الواقع الذى لا ينكر ، عكس ذلك إنه كان عاملا كبيرا فى نقل الحضارة الحديثة و التقدم إلى آسيا المتخلفة ، بمقابل لا يعد نخباً بالنسبة إلى مكاسب ، لقد كان من نتيجة الاستعمار أن مكاسب و منجزات الدول المتقدمة وضعت تحت تصرف و ارتفاع الدول النامية فى آسيا و أفريقيا فى أحسن حالاتها المتطورة ، ما أدى إلى تخفيف أعباء الدول المتخلفة التى كانت هذه التجارب لتكفيها ، و قد أدت المجتمعات الحديثة خدمة معلم و مدرب للدول غير الغربية ، بنقلها إليها تجاربها و منافع الاكتشافات الحديثة وحلها لمشاكلها العويصة ، و بهذا السبيل يمكن أن يعترف بدور الاستعمار وبقدر كقوة مطورة ، لقد نقل حاملو الحضارة الحديثة التى كان يمثلها المبشرون المسيحيون ، و الفزاة ، نقلوا الأفكار الحديثة و أقاموا المؤسسات المصرية ، فى أقاصى الاراضى وأدائها ، و قد سيطرت المجتمعات الغربية فى العهد الذى بلغت فيه ذروة المجد (١٩٢٠ - ١٩٠٠) على ما لا يقل من نصف بليار من غير الأوربيين و بسطت عليهم نفوذها ، و كان من جراء هذه السيطرة أن برزت ظاهرة القومية الحديثة فى آسيا و إفريقيا ، و وجدت طبقة محلية من المتجددين الذين احتضنوا الثقافة الأوربية و حاربوا الحكيم الأوروبى فى وقت واحد (١) .

(١) Change as a Condition of modern Life Cyril Edward Black

Modernization the Dynamics of Groth op, Cit. (b) P. P.

21, 23, 24

أدى مركب النقص الذى أحدثه الخضوع للاستعمار الأجنبي إلى وجود عدد كبير من الخوة الذين مدوا يد المعونة إلى الأعداء علناً ، و لقنوا التعاون معهم و السير فى ركابهم و اتخذوا ثقافتهم و تبى النظرة المادية فى الحياة لخدمة المصلحة و الانتهازية ، و كان فى طليعة هذه الطبقة السيد أحمد خان فى الهند و الملقى محمد عبده فى مصر ، و رضا شاه بهلوى فى إيران و ضياء كوك ألب ، و مصطفى كمال أتاتورك فى تركيا .

يجب أن يعرف المسلمون بعض حقائق القومية الراديكالية التى نشأت فى تركيا و مصر ، و إيران و الجزائر ، و تونس ، و ليبيا ، و اندونيسيا . و دول إسلامية أخرى . لقد كان مؤسس هذه القومية فى العالم الاسلامى كمال أتاتورك الذى كان قد استخدمه الماسونيون فى باريس لتفكيك الخلافة العثمانية فى استبول التى حكمت على تركيا ، و جنوب شرقى أوروبا . والأراضى الغربية الواسعة ، كانت الخلافة العثمانية أكبر امبراطورية فى العالم و لم يكن من اليسير للاستعماريين أن يفرقوها ، فان سياسة العدوان ، أو الغزو العسكرى من جهة أوروبا ، كان من شأنها أن تثير وحدة إسلامية جامعة . فكان البريطانيون وحلفاؤهم مذعورين من مثل هذه الوحدة الناتجة عن الغزو العسكرى ، و لم تكن هذه الوحدة لتقتصر على الدول الاسلامية وحدها ، و إنما كان يخشى أن تنضم الهند و إيران ، و الماليزيا ، و إندونيسيا و دول فى إفريقيا إلى الكفاح لانقاذ الخلافة العثمانية ، فلم يكن ثمة بديل أمام المستعمرين سوى تحطيم القوة الاسلامية .

وكان خير وسيلة لتحقيق هذا الهدف المسلمون أنفسهم ، ففكرت الدول الأوروبية فى استخدام هذه الوسيلة ، و استغلت العقلاء من المسلمين الذين كانوا يدرسون فى أوروبا ، عن طريق المظاهرات الماسونية المرية ، و كان أتاتورك مرشحاً مقدماً لتولى

هذه الخدمة ، فباد إلى تركيا بعد أن تم غسل دماغه ، و شكل حركة للشباب من الأتراك المنسجمين معه فكرياً للاستيلاء على الخلافة ، وفي الوقت نفسه أرسل الغرب عملاءه من بريطانيا و فرنسا ، و أمريكا إلى البلاد العربية ، لنشر فكرة القومية العربية ، وانتشرت هذه الفكرة ونالت تأييداً شعبياً ، نتيجة لسياسة الاستبداد التى سلكها بعض الحكام العثمانيين .

و آتت هذه الخطط ثمارها المرجوة ، فانهارت الخلافة ، و استولى كمال أتاتورك على الحكم ، واستهدف كمال أتاتورك أول ما استهدف ، الشعائر الاسلامية لحرم المظاهر الاسلامية ، وفرض الحظر على العمامة والطربوش ، و ندد بالمتنحين و حرم الحجاب وغير الخط و انتقل إلى اللاتينية ، و أقفل سائر المدارس الدينية وأحل محل الشريعة القانون المدنى الأوربى ، و نقل الأذان إلى التركية ، وامتسك معظم العلماء نتيجة للاستبداد وأعمال القمع و الاجبار لهذه الاجراءات ، وقلوها إلا السيد بديع الزمان سيد نورسى الذى قاوم هذه السياسة و صمد فى وجهها ، و قضى معظم حياته فى السجن لمعارضته المستمرة للسياسة المعادية للاسلام التى كان يسلكها الحكام ، وكان أعضاء حركته الاسلامية يهربون توجبها ، و كتاباته من محبته و ينقلونها إلى مات ألوف من الأتراك ، وهكذا كانت رسالته تنتشر فى أوساط الناس ، و بقى الاسلام فى تركيا رغم العواصف العنيفة (١) .

إيران : كان الوضع فى إيران قبل أن عرف العالم الثورة الاسلامية فى أوائل عام ١٩٧٩م ضد شاه إيران مخيئاً مثل الوضع السائد فى أنحاء أخرى فى العالم العربى اليوم ، فقد كان الشاه يحكمه الاستبدادى قد قضى على شخصية إيران الاسلامية ،

(١) Nationalism s new Religion Ghulam Jilani Radiance Viewswesekly

الابحـث الاسلامى وتحررنا من غير العبـود

البحـث الاسلامى

و كانت حكومة الشاه أداة فى أيدى وكالة المخابرات المركزية الأمريكية ، و كانت الأسلحة الأمريكية و قوتها الحربية تحميها ، و تساندها . و فى الوقت ذاته كانت الصحافة الغربية تمجد و تطرى سياسة الشاه و تفخـمها ، و تصور لإيران فى عهده أمام القراء فى أمريكا و أوربا كثال و نموذج للتقدم و التنمية ، و لكن شاه الله أن تغير الظروف ، و حدث انقلاب لم يكن فى حساب أحد قبل سنة .

ومن كان يتوقع أن زعيماً دينياً ، حامل الذكر ، كبير السن كآية الله الخميني الذى كان يعيش فى المنفى ، سيقود ثورة يؤيدها طلبة الجامعات بحماس و عزم ، و يطردون الشاه من البلاد ، و تقوم عملية تطهير العناصر المتورطة فى الظلم والاستبداد و الفساد الخلقي ، و يبدأ عهد إسلامى جديد ؟

« يتبع »

و إذا أردنا أن نهلك قرية أمرنا مترفيها ففسقوا فيها فحق عليها القول

قرآن كريم

فدمرناها تدميراً »

الدعوة الإسلامية

حركة دينية عملاقة

الأستاذ الكبير المرحوم أبو الأعلى المودودي

[هذا المقال دمجته يراعة المرحوم الأستاذ الكبير أبي الأعلى المودودي رحمه الله ، منذ ٤٠ عاماً أو أكثر ، و نشرته في مجلة « ترجمان القرآن » الأردنية ، في عدد شعبان ١٣٥٨ هـ الموافق أكتوبر ١٩٢٩ م ، تنشره لقراء العربية لما فيه ذكرى و تبصرة لأولى الألباب ، والمقال عبارة عن الانطباعات التي سجلها الكاتب بعد عودته من زيارة مجال النشاطات الدعوية و التبليغية التي كان يقوم بها آنذاك الشيخ محمد إلياس الكاندهلوى رحمه الله مؤسس حركة الدعوة و التبليغ ، نقل المقال من الأردنية إلى العربية ، الأستاذ نور عالم الندوى] -

انفقت لى فى شهر رجب المنصرم زيارة منطقة مجاورة لمدينة « دهلى » تعرف بـ « ميوات » و قد كنت تسامعت منذ مدة بأن هناك حركة يقودها الشيخ محمد إلياس الكاندهلوى فى هذه المنطقة فى صمت و هدوء ، و أنها قد قلبت المنطقة ظهراً لبطن فى ظرف ١٠ - أو ١٢ عاماً ، و أخيراً اضطررتى الحنين إلى أن أزورها شخصياً ، واستعرض الأحوال ، وأريد أن أزف إلى قراء « ترجمان القرآن » ما شاهدت خلال هذه الرحلة ، و ما توصلت إليه من النتائج ، لكى يهتدى عباد الله - الذين يريدون أن يصنعوا شيئاً - (فى مجال الدعوة الاسلامية) إلى طريق صحيح -

نفتن أمة « مو » ، في المنطقة الممتدة إلى حاصمة دمل فيما بين مديريات
« الور » و « بهرت بور » و « جور جانوه » و « ما إليها » ، و يقدر أن عددهم
لا يقل عن ثلاثة ملايين وست مائة ألف (٣٦٠٠٠٠٠) بلغهم الاسلام منذ قرون
بفضل جهود الشيخ الكبير نظام الدين أولياء - المعروف بحجوب إلمى - رحمه
الله ، و أتباعه و خلفائه ، و لكن المؤسف أن الحكام و السلاطين و الاقطاعيين
المسلمين فيما بعد لم ينموا عناية ما بتدبير التعليم الاسلامي وإقامة نظام التربية الاسلامية
في هذه المنطقة ، فبقيت فيهم جميع مزايا الجاهلية القديمة على رغم كونهم على غلوة من
حاصمة الحكومة ، و ظلت الفجوة تتوسع بينهم و بين الاسلام على مر الايام ،
حتى أصبحوا لا يملكون من الاسلام إلا الشعور بكونهم مسلمين ، حتى إن أسماءهم
لم تعد كأسماء المسلمين ، فكانوا يتسمون بـ « نامر سنغ » و « هوب سنغ » و « تورو » ،
وما إليها (من الأسماء التي يتسمى بها الهنادك) وكانت على رؤسهم صفائر (كالهنداك)
وكانوا يعبدون القنايل ، ويرجعون في حاجاتهم إلى الآلهة التي كان يعبدونها آباؤهم في
قديم الزمان ، وقد بلغوا من الجهل بالاسلام إلى أن عامة القرويين منهم ما كانوا يحفظون
كلمة لا إله إلا الله ، ولا يعرفون هيئة الصلاة ، فلو صادف منطقهم مسلم وصلى ،
تقذف إليه نساؤهم ورجالهم وصبيانهم يرون ما يصنع ، ويتعجبون منه ويتساءلون :
لماذا يقوم و يقعد و يركع ، مرة بعد أخرى ، هل يشكو وجعاً في بطنه ، أو
أصيب في عقله ؟ و إلى جانب ذلك كانوا يجمعون جميع العادات الوحشية التي هي
من خصائص الجاهلية . حياة قذرة مطلخة ، و جهل حتى بمبادئ الطهارة الأولية ،
واتشار شبه العري ، و فقدان الحياء و الحشمة في الرجل والمرأة كليهما ، و شمول
السرقة و النهب ، و قطع الطريق ، و ما إليه من الأعمال الاجرامية ، فكان من
الصعب أن يمر مسافر بمنطقهم بغير و سلامة ، وكانت تشب في قبايلهم و بطونهم

على أمر تافه أمثال الحروب و المارك التي تقرؤها في أخبار العرب في الجاهلية ، كانت قرام موزعة بين حلقات كثيرة ، و ربما تحدث بين حلقتين أو أكثر - على امرأة ، أو حيوان و بهيمة ، أو على شئ ما - صداوة تستمر إلى مدة طويلة ، وعلى ذلك فكانت تنضج هدراً مواهب هذا الشعب الكادح الباسل القوى ، ولم يكن بدوره يمتد إلى طريق للسعادة و الرقي لحسب بل كان مبعث قلق لجهرا نه كذلك ، فقد اعترف الذين جربوا إدارة هذه المنطقة ، أن الحكومة الانجليزية وإمارة « الور ، و « هرت بور » أخفقت في إقامة الأمن فيها و في إيجاد أحوال مدنية صالحة .

في هذه الملابس بدأ الشيخ محمد إلياس يقوم بالعمل - و في مدة قليلة ، في ظرف ١٠ - ١٢ عاماً ، أحدث تحولاً كاملاً في معظم أفراد هذا الشعب ، و توجد اليوم في هذه المنطقة نحو ٢٥٠ مدرسة ، يتوافد إليها الصغار من القرى و يتعلمون فيها مبادئ دينهم ، و قد أقيمت مدرسة على قرب من دهلي في بستان الشيخ نظام الدين المعروف « بالمحبوب الالمى » - الذي عن طريقه حظى هذا الشعب أولاً بعممة الاسلام - لكل من يريد من هؤلاء الطلاب أن يكسب التعليم الدينى على المستوى الأعلى ولا تقتصر هذه المدرسة على التخرج في العلوم الدينية وحدها ، بل تتناول الطلاب بالتربية الدينية الخالصة ، تمريناً لهم على القيام بعملية الإصلاح و التبليغ و تستخدمهم عملاً في القرى المجاورة ، وقد وجد - بفضل هذه المدرسة - في شعب مبرور نفسه عدد وجيه من العلماء و الدعاة ، سيكون - إن شاء الله - ضماناً لثبات هذا الشعب على الدين ، وقد أخذ الشيخ مبلغى هذا القوم باصلاحهم ، و بما شهدت من نتائج جهودهم الدائبة بينى رأسى ، أن في بعض المناطق قرى كثيرة لا تجد فيها طفلاً لا يصل و أن مساجد القرى التي كانوا يرضون فيها بها نهم و مواشيم ، أصبحت اليوم عامرة بالأذان و الصلاة بالجماعة في المواعيد الخمسة ، ولك أن تستوقف

أحد المارة القرويين ، وتمتحنه وتستسمه كلمة «لا إله إلا الله» ، يتلوها عليك بصحة الكلمات والآداء ، ويضع أمامك لب باب تعاليم الاسلام الساذج الذى لا بد أن يعرفه بدوى ، و يبين لك ما هى أركان الاسلام ، و لا تجد مسلماً - ذكراً أو أنثى أو صغيراً - فى رضى الهنادك ، و لا عرياناً ، و لا تجد يته أو ملابسه ملطخة بالنجاسات ، و قد حدث تحول ملوس فى عاداتهم و أخلاقهم بفضل هذا التعليم والتبليغ الدينى ، فهم فى عودة إلى أسلوب للحياة متمدن متحضر ، وانخفضت نسبة الجرائم إلى حد يمتع العجب ، و قلت الخصومات و الاضطرابات والمحاكمات جداً ، و عادت منطقهم منطقة أمن ، الامر الذى قد اعترف به حكامها ، ووقع تغير ملحوظ فى اجتماعهم ، و تعاملهم ، و سلوكهم ، و فى كل شئ يتصل بهم ، و كل ذلك أصبح يترك آثاراً خالقية طيبة على جيرانهم و من يعيشون حولهم ، و لا تلع طيهم نظرة الذل و الازدراء ، و عادوا يستردون اعتبارهم و وقارهم وثقتهم الضائعة .

و قد أوجد الشيخ فى القرويين العاديين روح التبليغ و الإصلاح و الامر بالمعروف و النهى عن المنكر ، حتى صار الذين كانوا بالأمس حائدين عن الطريق السوى يهدون الآخرين إلى الصراط المستقيم ، وبعد ما ينتهون عن شئون الزرارة و الفلاحة ينشئون فى القرى جماعات صغيرة للتبليغ ، و يدعون الناس إلى الخير و الصلاح ، يحملون زادهم و أمتعتهم على كواهلهم ، و لا يحملون عنهم غيرهم ، و لا يسألون الناس شيئاً ، و يخلصون العمل لأنهم لا يريدون إلا وجه الله ، فيكون لهم تأثير أى تأثير فى كل قرية يقصدونها ، وقد بلغنى أنهم قد يقطعون مائة ميل أو مائتى ميل معيلاً على الأقدام قائمين بالجولات الدعوية ، و تتور كل قرية يمرون بها بنور البقظه الدينية و الكلمة و الصلاة ، و قد أتيت لى الحديث مع

بعض المبشرين البديين ، و لما سمعنا أهدافهم و عزائمهم التي أحربوا عنها بلقتهم السهلة ، شعرنا كأنه اتبعت فيهم الروح التي بعثت البديين العرب في بحر الاسلام للهداية إلى الصراط المستقيم ، و قد أهابى أحد الفلاحين من غير المثقفين بما يلحينا سألته : لماذا تقوم بهذه الجولات ؟ :

« كنا في جهل ، لا نعرف الله ورسوله ، وجرى الله هذا الشيخ الذي هدانا إلى الصراط المستقيم ، و نريد بدورنا أن نبلغ هذه النعمة التي حظينا بها إلى إخواننا الآخرين .. »

و قد استعبرت عناي حينما قرعت أذن هذه الكلمات ، إى والله إنها من العاطفة التي ملكت على الصحابة الكرام وحبهم و رشحهم و نهضوا . فلم يبالوا بنفوسهم و أرواحهم .

و هذا الإصلاح الدينى قد قضى إلى حد كبير على ذلك الاضطراب القبل الذى ظل يفتت قوى هذا الشعب « الميوالى » و تنمقد فى القرى من حين لآخر حفلات بتقاطر إليها الناس من مسافة ٤٠ - ٥٠ ميلا ، و يتجمع فيها عشرة آلاف من الناس أو أكثر ، فيتعلون الدين فى مكان واحد ، و يقضى هنالك على خصوماتهم ، ثم إن الجماعات التبليغية التي تخرج من مختلف القرى ، لا تقتصر على القيام بنشر التعاليم الدينية وحدها ، بل إنها تقيم بذاتها علاقات الأخوة والمحبة المتبادلة أيضاً ، وعلى ذلك فبدأت تحمل الوحدة القومية شيئاً فشيئاً على الفرقة القبلية و بدأت تنشأ هيئة منظمة يمكن استخدامها فى المستقبل فى كثير من المصالح ، فان المنظمة لا تنفى إلا أن يتجمع أفراد كثيرون على نداء واحد ، و أن يتحركوا بإشارة واحد ، و ذلك هو الشئ الذى بدأ ينشأ هنالك ، و قد وجد فعلاً إلى حد كبير .

وهذه النتائج القيمة التي ترتبت في أعوام معدودة ، إنها ثمرة جهود واجتهاد ل عظمى ، فليست هنالك لجنة ، ولا نظام للتبرع ، و ليس لهذه الحركة اسم قل ، و لا ينتخب لها أعضاء ، ولا يقف بجانبها ثرى أو غنى ، ولا تصدر عنها نة ، وليست لها قواعد التدريب العسكرى ، ولا مظاهر الزى الخاص والاعلام الطبول ، و لا يكون إعلان عن المآثر و المنجزات ، وكل ما هنالك أن عالماً طاماً ساذجاً يعمل قابلاً في المسجد ، لا يعرف هذا المسكين الأساليب الغريبة سرية للدعابات والعرض ، ولم ير حاجة إلى أن يتحدث الناس في العالم عن أعماله عاطفة دينية عظيمة تحركه لهذا العمل ، وإن هناك مما قد أصبح شغله الشاغل ليله و نهاره ، و من هناك فإن العمل البناء الذى قام به هذا الرجل الوحيد نستطيع أن نقوم به حتى الآن جميعتنا الكبيرة وحركاتنا المملقة التي تسمعون عنها الصحف ليل نهار . الحقيقة أن مثل هذه الحركة إنما قام بها عبر التاريخ الاسلامي الهند الشيخ أحمد المجدد السرهندى رحمه الله ، أو قام بإحيائها الامام السيد أحمد بريلوى رحمه الله ، و أخيراً وفق الله تعالى لتجديدها الشيخ محمد إلياس . .

و إننى أتحدث عن هذه الحركة فلا أريد أن يتم عنها الاعلان الذى لم يتم بد ، وإنما أريد أن ألفت بذلك إلى أمور هامة ، أنظار أولئك الذين لا يريدون تظاهر و لا يحبون الشهرة ، و إنما يريدون أن يخدعوا الاسلام و المسلمين بدمه حقيقة :

١ - إن الوضع الذى يعيشه المسلمون في الهند ، بصورة عامة ، يقتضى أن قدم إليهم الدعوة إلى الاسلام من جديد ، و أن يدخلوا في حظيرة الاسلام من جديد ، كما أدخل النبي ﷺ فيها العرب . . إن انحطاطهم الخلقى ، وضعفهم الدينى ، و زهدهم في أحكام الاسلام ، و تشتت قواهم ، و اضطراب أفكارهم ، و تفرق

السبل بهم ، و انسياقهم وراء كل فاعق دون تفريق بين المهادى وقاطع الطريق - الصديق و العدو - كل ذلك ناتج عن شق واحد ، و هو أنهم قد حادوا عن مركز « لا إله إلا الله » و خطؤنا الأساسى الذى من أجله نبوء بالفشل جميع حركاتنا النافعة ، أننا نخدع بكلمة « المسلم » التى تطلق عليهم ، و نظنهم مسلمين فى معنى الكلمة ، فتوقع أنهم يصنعون صنيع المسلمين ، و نعرض عليهم أحكام الله و رسوله و نرجو أنهم يخضعون لها ، كما يجب أن يخضع لها مسلم ، على حين أنهم ليسوا بمجدين بأن يخاطبوا بالأحكام وإنما يجب أن يخاطبوا بالكلمة العلية ، لأن كلمة لا إله إلا الله لم تترسخ فى قلوبهم ، فكيف تتأق منهم طاعة الأحكام والسلوك الإسلامى اللذين إنما يترتبان على الإيمان بهذه الكلمة ، والسبب الجذرى فى نجاح الشيع محمد إلياس رحمه الله أنه بدأ عمله من تبليغ الكلمة ، و الذين آمنوا بها قد امثلوا كل حكم دعوا إليه من الله و رسوله ، إنهم فى الواقع حديثو العهد بالإسلام ، ومن خصائص الحديث العهد بالإسلام أنه يأتى عن طوعية و رغبة نفس مطلبات ما آمن به قسداً و عن إرادة ، و على ذلك فالذين يريدون إحياء الدين ليس لهم إلا منهج على واحد ، وهو أن يربؤا بأنفسهم عن طريق التقدم إلى المراحل المقبلة الذى اختاروه معتبرين أن هؤلاء المسلمين مسلمون ، و أن يعملوا على تبليغ الدين فيهم منذ الخطوة الأولى .

٢ - إن الظروف الراضة لا تسمح بأن نعمل تحت نظام لموم الهند ، وينبغى فى الوضع الحالى أن يعمل كل امرئ فى موضعه على تبليغ الدعوة إلى الإسلام فى مناطقه و أبحاثه و أعضاء قبيلته ، و أن يحدد لنفسه دائرة العمل حسب قوته وأهليته ، لأن التخطى حدود الأهلية فى الأعمال يوزع قوى المرء ، ولا يتحقق الجزء فى التفكير وراء الكل ، فالواجب أن يعمل المخلصون فى مواضع شق على مستوى حلقات صغيرة ، ولئن كان الاخلاص هو المتحكم فى الواقع ، ولم تتغلب عليه الاموال .

فان هذه الحلقات الصغيرة ستضم فيما بعد في سهولة إلى سلك واحد، لأن الاصرار على بقاء الشخص لا يكون إلا حيث تحكم النفسانية .

٣ - لا حاجة إلى إقامة الجمعيات ، لأن العمل بضوابط مستقل ، بضرر و لا ينفع ، و ذلك أن الناس يرون حينئذ من غير شعور أنهم لا يدخلون في الاسلام و إنما يدخلون في الجماعة القبلانية ، و لذلك فان الأفضل أن يدعى الناس على طريق ساذج إلى الاسلام - إلى تلك الجماعة القديمة الاصيلية - فاذا ما دخلوا فيه ، يخبرون بأنه ليس هناك فرق بينكم و بين عامة المسلمين ، إلا أنكم مسلمون عن شعور و أنهم مسلمون عن غير شعور ، و من واجبكم أن تشركوهم في نعمة الاسلام الشعورى ، حتى تنسج جماعتكم ، و من الواضح أن الذين يدخلون جماعة على هذا الطريق ستشأ فيهم - تلقائياً - هيئة نظامية ، وسيكون داعيهم الاول هو زعيمهم ، و ستوجد هناك منظمة عليية أحسن من لجنة مستقلة ، ولكن الشرط أن لا يرى الزعيم إلى تأسيس إمارته ، بل تنشأ الامارة كما تنشأ الشجرة من البذرة .

٤ - وعلى ذلك يجب أن لا تجرب أساليب العمل المظاهر به التي راجت في هذه الأيام كثيراً ، و التي سحرت العقول بصورة عامة ، و عاد الناس يرون أن الرايات و الثمرات ، و الأزياء ، و الرياضة العسكرية و المسيرة على الشوارع و الحروب الصناعية التي اطلق عليها اسم التنظيم العسكري ، كل ذلك لا بد منه لكسب النجاح ، لأن ذلك يجذب الجماهير ، و من أجله يتجمع ألوف و مئات آلاف من الناس ، و كذلك بدأ الناس يرون أن الذى يقود حركة لا بد له من إصدار صحيفة يبلغ بها تقارير منجزاته إلى العالم الخارجى فان العالم إذا لم يطلع على أفك - مثلاً - قت حتى الآن باخراج آلاف كثيرة من النشرات في لغات كذا ، أو كان قد وقع الحريق في بيت عجود في مكان كذا ، فبادر إليه خدمة

الخلق من أتباعك و صبا عليه كذا من دلاء الماء . أو كيف يرداد أتباعك مع الأيام بسرعة كذا . و يقوم أتباعك في أمكنة كذا بأنواع كذا من الخدمات . . . ففى ذلك أن جهودك كلها ذهبت ضياعاً . . . و قد سحرت بعض الحركات عقول الناس حيث إن بعض المخلصين إذا ما نهضوا لعمل ما ابتدرت أذهانهم نوا إلى أمثال هذه الاجرامات « لكنى أريد أن أؤكد لهم أن ذلك لم يكن طريق المخلصين قط ، و لا يمكن أن يتم عمل بناء عن هذا الطريق أبداً . إنك لو وضعت قلنسوة طويلة على رأسك ، و قمت فى السوق ، و دققت الطبل ، لالتف حولك فى ثانية أو أقل كثير من الناس ، لكنى أتساءل : هل تستطيع أن تستخدم هذا الحشد المجتمع عن هذا الطريق فى شئ ما إلا أن تبيع بعض أدويتك ؟ و إنما ضربت لك هذا المثل لتعلم أن الحشد من المتفرجين - الذى يردحم عن طريق الأساليب البراقة لا يحمل قدرة على فتح العالم . و إنما الطريق الصحيح لذلك هو الطريق الذى كان يسلكه الأنبياء الكرام . أهى أن يقوم أحد بعملية الدعوة والاصلاح قابلاً فى مكان واحد و فى صحت و هدوء ، و من أجل رضا الله وحده ، و لا بأل فى ذلك جهداً و كذاً ، و أن يقوم باحداث التحول فى قلوب الناس و حياتهم عن طريقة تدريجية ، و أن يخرج بعد جهود دائية يواصلها أحراراً ، جماعة من الناس غنية بالايمان و العمل الصالح ، و إن كانت حفة بالنسبة إلى عددها ، وما يحمله أمثال هؤلاء الناس من حرارة العقيدة ، و أعلىة السلوك الأمثل ، و ما ينشأ فيه - من أجل الالتزام بالأحكام الشرعية - من التعود الكامل على العمل على طريقة منظمة ، كل ذلك هو روح العسكرية ، وتلك العسكرية هى التى نطلبها نحن .

• أما العمل فى الشعب ، فإن المنهج العمل - الذى اتجهه الشيخ محمد إلباس - هو المنهج الأفضل والأشبه بمنهج الأنبياء ، و الذين يريدون أن يعملوا على هذا

الطريق فاني أشهر عليهم بأن يؤمروا الشيخ محمد إلياس ويدرسوا طريقة عمله ، وأن يتعلموا الدرس العملي بتعاون مع مبلغيه ، ثم يسدوا في نواحيهم العمل على الدعوة و الاصلاح على هذا الطريق ، و الذي الذي يجب أن يكون ملحوظاً جيداً فيما يتصل بهذا المنهج العملي ، هو أن ذلك يتطلب في البداية جهداً مضنياً ، و المضي على العسوك و القتاد ، فقد يستغرق تخرج رجال أهواً طويلة ، و قد يكاد المرء يتراجع من الطريق حينما يرى مرة بعد أخرى كأن مهمته قد أخفقت ، ربما لا يكاد يحافظه النجاح إلا بعد تجربة هذه المشاق .

٦- و الذين يريدون أن يعملوا في الشعب فان المناطق الريفية خير لهم من المناطق المدنية ، فان المجتمع المدني قد أفسدت عليه طبيعته تلك الحركات الخائفة التي عمت كالوباء ، و قد عودت الناس على التظاهر والرياء ، و الخناقات والضوضاء ، ولا يكادون يرغبون في حركة تمس باطنهم أكثر من ظاهرهم ، و تريد أن تحولهم من داخلهم ، و تكون لهم سيرة مثلى ، و لذلك فالأحرى أن تترك المدن و شأنها - في الوضع الحالي - و أن يتجه العمل على إصلاح المجتمعات القروية ، التي يوجد فيها حتى الآن أفراد أولو طبيعة ساذجة منفعلة ، لكن الذين يرون فرصة النجاح بالنسبة إليهم في المدن ، فليحاولوا أن لا تضع عليهم هذه الفرصة .

٧- و لا يجوز عن بال الذين يريدون أن يعملوا في الشعب ، أن رسالة الاسلام لا تقتصر بأولئك الذين ولدوا في جيل مسلم ، بل إنها عامة لجميع بني البشر ، فليؤمروا بها المسلمين و غير المسلمين جميعاً ، و لا بد أن نلاحظ - من أجل العمل على التبشير بالاسلام في غير المسلمين - الأمور الآتية :

أولاً : يجب أن نزيل الحواجز التي سببت العصية الشديدة ضد الاسلام في غير المسلمين ، إن المنافسة السياسية و الاقتصادية و الاجتماعية التي نشأت بين

المسلمين و غير المسلمين من جراء الحكومة الانجليزية قد تعدى تأثيرها العميق إلى الحياة الريفية أيضاً ، وقد ولدت الاضطرابات و الصراعات الواقعة من حين لآخر كراهية متبادلة بين الفريقين جعلتهما معسكرين متنافسين . فتبليغ رسالة الاسلام إلى غير المسلمين فى الوضع الراهن مستحيل ، لأن أبواب قلوبهم مقفلة دون هذه الرسالة . و الذين يريدون أن يعملوا على القيام بمسئولية تبليغ الحق ، فعليه أن يبحثوا أولاً عن مفتاح هذا القفل ، والمفتاح أن يتجه العمل على تقليل المنافسات و الحزازات و الصراعات التى وقعت بين المسلمين و غير المسلمين ، و يجب أن يثبت فى قلوب المسلمين - بصورة عامة - أنه ليس الغرض من إصلاحهم و تنظيمهم أن يستعدوا للمنافسة القومية تجاه جيرانهم غير المسلمين ، و إنما الغرض أن يكونوا هم مسلمين حقاً ، و يبلغوا رسالة الاسلام إلى الآخرين ، وتوجد فى كل مسلم روح الانصاف و السباحة و المواسة و الملاطفة ، و لينظر كل مسلم إلى غير المسلمين نظرة الاخ إلى إخوته الذين يشكون دأماً روحانياً و خلقياً ، و لا يصح لنا أن ندعمهم وحالمهم من المرض ، و نتحاشى عنهم ، بل يجب أن نقفهم من المرض ، حتى يكونوا كالاصحاء الآخرين .

ثانياً : يجب أن يكون المسلمون عامة فى أسلوب حياتهم من السمو بحيث يتأثر بهم كل من يراهم من فطروا على أهلية لمعرفة قدر الصلاح و الصدق و الانصاف ، و حسن الاخلاق ، و النظافة ، و أسلوب الحياة العفيف ، فإذا ما وجدت فى عامة المسلمين هذه الاوصاف ، ووجد المواطنون من غير المسلمين مجتمع المسلمين من حولهم على مستوى خلق سام بالنسبة إليهم ، فن المؤكد أنه لا يهود هناك حاجة إلى أن يقول لهم أحد : أسلموا ، فان كل محب الصدق منهم - وليس هناك أمة لا يوجد فيها أمثال هؤلاء - يرغبون بأنفسهم إلى الدخول فى هذه الجماعة التى

تسمو مبادئ حياتها بالانسان إلى هذه القمة من العلو ، و لذلك يجب أن يفرس في قلوب المسلمين حب التمثيل الصحيح للاسلام . فلا يتحركوا في أى أمر من أمور حياتهم إلا وأن يشعروا بأن كل حركة من حركاتهم تبرهن على صورة الاسلام .

ثالثاً : يجب أن يزال من عامة المسلمين الشعور بالطبقية واللمس المنبوذ الذى نفاً فيهم بتأثير الهندوكية ، ويجب أن نجعلهم يرضون بادخال كل من غير المسلمين في نظام اجتماعهم على طريق سوى مهما كانت الطبقة التى ينتمى إليها ، ولا يعاملونه معاملة خاصة به من أى ناحية ، حتى لا يترددوا في إقامة علاقة الزوج معه .

٨- و لا يصح الظن بأن إصلاح الحالة الدينية و الخلقية و إقامة النظام الاسلامى للجماة هي المرحلة الاخيرة التى ينتهى بها عملنا ، بل يجب أن نرى أن تلك هي المرحلة الاولى ، التى يفتح الطريق بعدها للتقدم إلى الامام ، إن الايمان بالكلمة الطيبة ، و اجتماع الأمم المشتتة على مركزها ، و نشوء النظم و المعدات المنظمة في الناس من أجل الالتزام بالأحكام الشرعية ، و كان ذلك في الواقع هو الشئ الذى يهد الأرض من أجل إقامة البناء عليها ، فإذا ما تمهدت الأرض في منطقة - كما تمهدت اليوم في منطقة ميوات - فإن فيها مجال العمل لكل من تعلم الأساليب الحديثة لتنظيم الشئون الانسانية ، فعليه أن يؤموها ، ويتعاونوا مع المصلحين الدينيين ، و ينشروا فيها نور العلم و يوقظوا في الشعب الشعور السياسى ، و يعملوا على تحسين حالتهم الاقتصادية ، و يؤسسوا نظاماً جديداً للاقتصاد على أساس المبادئ الاسلامية ، لئلى يسلكوا بسكان هذه المنطقة سبيل التقدم و الرقى من نواح شتى ، و لا يحدأوا حتى يصلوا بهم إلى وضع منظم متين يكون من تيجته الطبيعية أن يمن الله عليهم بمنصب خلافته ، فيعودوا وارثين صالحين للأرض لا غاصبين متمسكين لها .

تعاليم رسول الاسلام ﷺ والعصر الراهن

فضيلة الأستاذ محمد الرابع الحسني الندوي

رئيس كلية اللغة العربية بدار العلوم ندوة العلماء

تدريب : الأستاذ أبو سحان الندوي

إن تعاليم رسول الاسلام ﷺ ورسائله للبشرية قد أحدثت انقلاباً عظيماً في التاريخ الانساني ، بل إنما أصبحت منارة شاحنة للعالم في كل عصوره وأزمانه حتى لعصرنا المنحضر الحالي ، لقد قدم رسول الله ﷺ حلاً شاملاً لجميع مشكلات الحياة الانسانية و مصلاتها التي كانت تواجهها البشرية في جميع أقطارها ، لقد قدم رسول الله ﷺ لحل مشكلات الحياة المتنوعة مبادئ إنسانية رائعة لا يجد ركب الحياة الانسانية معها صعوبة في مواجهة السهر نحو أهدافها الرفيعة و غاياتها الفاضلة بل إنما يتمكن بها على أن يقيم مجتمعاً فاضلاً يتحلّى بالاخلاص والمساواة والعدالة الاجتماعية و المثل العليا و المؤهلات الانسانية و الحب للتعليم و التعلم .

لقد أعطى رسول الله ﷺ دروساً قيمة في الأخوة الانسانية و العدالة و المساواة و أجل موازين الفرقة و الخصام التي كان وضعها المفروضون و المنطرسون من الناس من أصحاب الطبقات القوية بين الانسان و الانسان على أساس النسي و الفقر و اللون و العنصر ، و نالت المرأة حقوقها ، و هو الانسان بانسانيته و نال كرامته و شرفه الذي أكرمه الله به بين مخلوقاته الأخرى لقد عفى رسول الله ﷺ بكل هذه الجوانب ، حتى غارق الدنيا و الحق

برفته الأعلى ، فقد تجلّت تلك الروح السامية في جوده الطيبة إلى آخر لحظة من لحظات حياته ، ف عندما أوصى أمته بالاهتمام بالصلاة التي هي أسبق من حقوق الله سبحانه و تعالى أكد بأداء حقوق العبد بمعاملتهم معاملة إنسانية كريمة و هي أوضح صورة من صور المساواة الانسانية وهي من حقوق الانسان بين بني جنسه ، قال : « الصلاة و ما ملكك إيمانكم » و نصح أمته في توصياته التاريخية الخالدة يوم حجة الوداع ، في مشهد تاريخي عظيم ، فوضع بذلك أول ميثاق إنساني كريم فيه كل رعاية لحقوق الانسان على الانسان و تقرير المساواة و العدالة بين أفرادهم رغم الفوارق المادية من وطن أو لون أو دم .

أيها الناس : اسمعوا قولي ، فاني لا أدري ، لعل لا ألتقاكم بعد على هذا الا فليبلغ الشاهد الغائب ، و أضاف قائلاً : « كلّم من آدم ، و آدم من نوح ، إن أكرمكم عند الله أتقاكم ، و ليس لعربي على عجمي فضل إلا بالتقوى » وقال : إن دماءكم و أموالكم و أعراضكم عليكم حرام كحرمة يومكم هذا في بلدكم هذا ، في شهركم هذا .

لقد وضع رسول الله ﷺ حرمة الانسان و شرفه في منزلة حرمة الدين و شرفه و نادى بالآخوة و المساواة بصورة لا يوجد لها نظير في التاريخ الانساني قبله - انظروا إلى دقة رؤيته لمكانة الانسان - و قيمته في كل زمان و مكان ، فكأنه كان يرى إلى العالم المستقبل و مقتضاته و قضاياها منذ أربعة عشر قرناً ، لقد أرشد رسول الله ﷺ الانسان إرشاداً سديداً إلى فهم المشكلات التي سيواجهها الانسان في كل عصر و عصر ، إنه هدم التدوير المصطنعة يد الانسان نفسه بين الأبيض و الأسود ، و هدم المقاييس الزائفة لتقسيم الانسان و المقاضاة بين أفرادهم و توزيعهم بين التكبر و الصغير ، و بذلك هدم صلى الله عليه وسلم أركان العنصرية القلبية و العنصرية كلها كما سبق ذكره في إعلاؤه في المشهد التاريخي

العظيم يوم حجة الوداع ، لقد قرر فيه حرمة الانسان و قيمته بمثابة حرمة
الشعائر الدينية و احكامها . . .

ولانه ﷺ لم يبط حق التفضيلة لواحد على الآخر الا على أساس التقوى
و الاعمال الصالحة و اتباع اوامر الله و على الكفاية و الخبرة و التجربة و بذلك قضى
موازين التمييز القليل و تمييز اللون و النسل ، و امر أتباعه أن يطيعوا أمراءهم سواء
كانوا من طبقات السود أو العبيد ، فهذا النداء الذي نادى به رسول الله ﷺ
العرب ، لو جاء بلسان رجل آخر غير رسول الله ﷺ لم ينصتوا لقوله
و لم يفتنوا له أسماعهم و لم يقبلوه بل ربما هجموا عليه و ضربوا عنقه ، لقد كان
هذا النداء الذي نادى به رسول الله ﷺ أول إعلان منح للانسانية عظمتها
و أعطى لها شرفها فهو بمنزلة المنارة الشامخة في تاريخ الأمم و الشعوب ، و هذا
النداء لم يكن نداء خرج من فم رسول الله ﷺ و ذهب على الهواء ، بل كان
بين يديه جموع من أتباعه الذين كانوا يتسابقون لتطبيق تعليماته و تنظيم الحياة
الانسانية على مبادئه ، و كانت هذه التعليمات تنفخ في أتباعه المعاني السامية لروح
الأخوة و المساواة ، و لقد رأينا أن العبيد حكموا في عهد من التاريخ الاسلامي ،
فلم يتخلف المسلمون عن إطاعتهم و استوى في طاعتهم البيض و السود على
السواء و منق رسول الله ﷺ المعصيات الجاهلية من طبقة و عنصرية كلها ،
فقال : « دعوها فانها منقنة » .

إننا نجد في تعاليم الرسول ﷺ دروساً قيمة للمساواة الانسانية و القيم الخلقية
كما نلاحظ فيها رسالة الوحدة و الوفاق و الوثام تلك هي الرسالة التاريخية العظيمة
المشركة التي لا يوجد لها نظير في التاريخ الانساني قبل بعثته ﷺ .
و كانت نظرات الانسان عن الدين أنه يهتم بجانب العبادة و ترك الدنيا

والرغبة عنها لحسب ، فالراغبون في الدين كانوا يعتقدون أن التقدم الروحي لا يحصل إلا بترك الدنيا وزينتها وجمالها وراحتها ولكن رسول الاسلام - ﷺ - جاء برسالة جامعة كاملة شاملة لم يكن فيها ترك الدنيا ولا هجر أسبابها بل إنه - صلوات الله وسلامه عليه - جمع بين الدين و الدنيا و السياسة و الاقتصاد لأن الرسالة المحمدية هي آخر رسالة جاءت بهداية البشرية حتى يرث الله الأرض و من عليها ، فهي تشمل كل جانب من جوانب الحياة ، و هي تهتم أولاً بجانب العقيدة ثم العبادة كما تهتم بجانب الدين و الدولة و الشريعة و الأخلاق و السلوك و الآداب ، و التربية و التعليم و الدعوة و التوجيه ، لا تختص بجانب دون جانب آخر ، فهي لا تختص بالعبادة دون السلوك أو تهتم بالفرد دون الجماعة ، أو تعنى بالعقيدة و تهمل العمل ، أو التعليم دون التربية ، بل إنما تشمل كل جانب من جوانب الحياة سواء بسواء ، فوجهه إلى الناس كافة قول الله سبحانه وتعالى : « قل من حرم زينة الله التي أخرج لعباده و الطيبات من الرزق » و معناه أنه لن حرم هذه النعم الجليلة على الانسان ، بل إنما شرف الله بها عباده و أخرجها لهم ، و أخبر الناس بقوله تعالى : « ربنا آتانا في الدنيا حسنة و في الآخرة حسنة و قننا عذاب النار » وفيها إباحة الطلب لخيرى الدنيا و الآخرة و سعادتهما سواء بسواء .

وكان النبي ﷺ هادياً للإنسانية فهدا الانسان إلى الجمع بين الدين والدنيا جنباً إلى جنب ، فأرشدنا إلى أن يأخذوا نصيبهم من الدين والدنيا من غير إفراط ولا تفريط فأمرهم أن لا ينقص حظهم من الدين كما لا ينقص حظهم من الدنيا ، و جاءهم بمنهج كامل للحياة الذي لا يراعى مقتضيات الحياة الانسانية و متطلباتها لحسب بل يعتبرها أمراً دينياً شرعياً ، فقال ﷺ ما من ماء : « إن لنفسك عليك حقاً ، و لبدنك عليك حقاً ، و لأهلك عليك حقاً ، لحمل ضرورات الانسان و جسمه

البعد الاسلامي . تعاليم رسول الاسلام ﷺ و المعنى الراهن

و بدنه و ضرورات امله لا مسموحة و مباحة لحسب بل كجزء من اجزاء الدين ،
و كذلك الامور التي يتصورها الانسان امراً دنيوياً بحيث جعلها الرسول ﷺ من
احمال الدين .

فلو استعرضنا تعاليم الرسول ﷺ و رسالته بهذه الناحية لوجدناها اكل
و اشمل و اجمع للحياة الانسانية ، و ان تعاليمه تراعى جميع مقتضيات العصر
و متطلباته ، و تهتم بها اهتماماً بالغاً ، ولكنها تطالب من الانسان ان تكون اتجاهاته
و ميوه و هواه و ضروراته وفق ما جاءت به شريعته ، و ان شريعته لا تمنع
عن جمع المال و كسبه و لكن تضع له حداً ، كما أنها لا تمنع عن ضرورات
النفس و لكن تحد لها حداً ، و تقرر دستوراً و منهجاً للحياة الخلقية و الاجتماعية
و الشخصية . . فأحسن النبي ﷺ إلى الانسانية حيث أنقذها من الرسوم الجاهلية
الذي كانت فيه ، فكان أهل الدنيا في واد و لم يكن نصب أعينهم إلا الآخرة
و الانتهاز لزخارف الدنيا و حطامها ، أو كان أهل الدين في واد آخر فهم لا يسيحون
لأنفسهم أدنى استفادة من الدنيا و زينتها فكان الانسانية كانت فريسة الافراط
و التفريط ، إذ جاء محمد بن عبد الله - صلوات الله و سلامه عليه - بنظام جامع
كامل شامل للحياة الانسانية فلا تعارض فيه بين الدين و الحياة ، بل يملأ كل منهما
فراغ الآخر .

و لرسول الله ﷺ متان عظيمتان خلدهما على الانسانية و هما :
أنه ﷺ أزال الفرق بين إنسان و إنسان ، و أنه أزال البعد و الفرق بين
الدين و الحياة ، فسعدت الانسانية بهاتين المتين العظيمتين و تحررت من رقي
الذلة و العبودية .
فهذه المناسبة السعيدة تذكر ذلك الدور المشرق الرائع الذي لعبه رسول
الاسلام ﷺ بهذا الصدد والذي لا ينساه التاريخ الانساني .
فصل الله وسلم و بارك عليه

قصصنا في غروب الشمس

الشيوعية و إخفاقمها فى مجال الاقتصاد

بقلم : فضيلة الأستاذ محمد إسماعيل الندوى

« مصر »

عرض نظرية الشيوعية ماركس (Marx) الذى كان يتمسك بالديانة اليهودية وجعل أساس تلك النظرية على فلسفة هيغل المادية الجدلية (Dialectical Materialism) وبذلك فانه أعلن لادنيته و إلحاده ، و لكن هذا الاعلان لاجرة به مطلقاً ، و إنما كان نابهاً عما يتضمنه تعليم اليهودية من الخداع و التدريب ، و بغض النظر من ذلك فان التزام الإلحاد قد يقضى على العصية الدينية للإنسان ، و لكنه لا يغير نفسيته القومية و النسبية ، و لا يغير طبيعته الدينية إلا إذا كان من أتباع دين يرتبط بفكرته و نظره لحسب ، و لكن إذا كانت أسس أى دين متمعة الجذور فى سلاله أو نسب أو وطنية خاصة فلا يحدث تغييراً ملحوظاً فى نفسيته الدينية أيضاً . اليهودية دين يرتبط بمنصر و نسب خاصين و تبقى عليهما كما يزعم اليهود أنفسهم و لذلك يبق اليهودى فى غالب الأحوال يهودياً من حيث نفسيته الوطنية و سلوكه الدينى و إن ترك دينه و صار ملحداً .

ولو رضينا بما ادعاه ماركس فى زرع الدين وصدقائه أيضاً فلا نسلم أبداً أنه مارق من الديانة اليهودية كلياً ، وانقطعت صلته بها ، لأن ميوله وزعامته وأخلاقه وعاداته كانت عنواناً لما كانت تتوخاه خصائص اليهود الوطنية و طبيعتهم الدينية و القومية .

مات ماركس بعد أن عرض نظريته ، ولكن تنفيذها تم يدي لنين (Lenin) وهو نفسه كان يهودياً ، فان مركز حركة الشيوعية الأولى و مهد نظامها الابتدائي كان الاتحاد السوفياتي و كان و لا يزال النظام الاشتراكي فيه قائماً و سائداً حتى الآن ، و لكن الشيوعية لم تطبق كلياً حتى الآن .

و جدير بالذكر أن المسيحيين يشكلون أغلبية ساحقة في الاتحاد السوفياتي و يليهم المسلمون باعتبار عدد السكان ، و أما اليهود فهم أقلية ، و لكن استالين (Stalin) خليفة لينين كان يهودياً ، و يعتنق رئيس الحكومة الحالي أيضاً اليهودية ، لم يقتصر تأثير اليهود على ذلك فحسب بل أعضاء المكتب السياسي (Polit Bearoué) والذين يحوزون ويتقلدون المناصب الرئيسة كلهم يهود و لكنهم يخفون يهوديتهم بغطاء الاتحاد و اللادينية ، و جملة القول إن سياسة الاتحاد السوفياتي خاصة لسيطرة اليهود كلياً مع أنهم قبل عدة سنوات كانوا ثلاثة ملايين و نصف حسب الاحصاء العام .

المبادئ الأساسية لنظام الاشتراكية الاقتصادية .

قد أسلفت القول إنه لا وجود للشيوعية إلا في طلي الكتب ، فان النظام الذي أسس تطبيقاً في الاتحاد السوفياتي و الدول المؤمنة بالشيوعية هو النظام الاشتراكي ، فالمبادئ الأساسية لذلك النظام الاقتصادي تخلص في النقاط التالية :

- ١- تمتلك الحكومة جميع وسائل الانتاج و المحاصيل إلا أن الملكية الذاتية تبقى إلى حد محدود ، وتعين هذا الحد أيضاً يكون تحت سلطة الحكومة .
- ٢- المحاصيل و ثروات البلاد كلها داخلة في ملكية وطنية ، و الحكومة كفيلة بتوزيعها و منحها لكل فرد نصيبه المناسب و اللائق به ، كما هي مسئولة عنها .
- ٣- و مبدأ التوزيع يقوم على أن السكدح و السكد من أكبر وسائل إنتاج

وة و لذلك من المناسب أن يقرر للفرد نصيبه وفقاً لكسبه الذى بذله فى اجها فيمكن القول أن كل فرد من الكادحين لا يستحق إلا أجره و لا يملك ' دخله الذى يستحقه من عمله .

٤- و بهذا الصدد من حيث الافادة و الربح يراعى امتياز وفارق بين أنواع كدح فتؤثر طبقة العلماء على الكادحين العاديين و تستحق تلك الطبقة أجراً ثيراً ضخماً بالنسبة إلى المأجورين البسطاء ، ولكن الذى لم يساهم فى انتاج الثروة لم يكن يمارس الجهد فلا نصيب له فى الثروة ، هذه هى المبادئ الأساسية لنظام الاشتراكية الاقتصادية .

الأهداف العامة .

ظهرت نظرية الشوعية بهتافات عديدة من أعظمها و أبرزها مكافئة الفقر الافلاس و منح الطبقة العاملة حقوقها بعد إنقاذها من الاستغلال ، لتحقيق ورتها التطبيقية و بكلمة أخرى يستهدف نظام الاشتراكية ما يلى :

١- نظام الرأسمالية (Capitalism) الذى جعل الناس طبقتين ، طبقة رأسمالية (Capitalist) و أخرى طبقة كادحة (Proletariate) فالطبقة الرأسمالية بفضل قوة اسمائها تستغل الطبقة الكادحة و العاملة حيث تسلب نصيباً أكبر من كسبها الذى بنى أن يصل إليها و تتمتع به ، ولذلك أصبح الهدف الأول لنظام الاشتراكية ، ينقذ الطبقة العاملة من ذلك الاستغلال .

٢- و بما لا مجال فيه للريب أن وجود هذه الطبقات - التى هى وليدة توزيع الثروة غير العادل غير طبعى و غير مستحسن ، و لذا كان محور الفوارق لبقية بعد توزيع الثروة بطريق عادل ، وإيجاد مجتمع غير طبعى بعد القضاء على امتياز بين الغنى و الفقر المهدف الثانى الأهم لذلك النظام .

٣- يهدف إنتاج الثروة و توزيعها العادل أساساً إلى أن يهباً لكل فرد ما يحتاج إليه من المرافق الحيوية : الخبز و اللباس و البيت ، و هذا لا يمكن إلا أن تسيطر الحكومة على الثروة و وسائل الإنتاج سيطرة كاملة ، وأن تكون كفيلة بها و مسئولة عنها .

فشل الشيوعية و الاشتراكية :

قد أسافت أن الشيوعية لم تتجاوز حد النظرية ، ولا دليل أكبر على فشلها و خطتها من أن دعائها لم يعملوا بها . و لم يطبقوها تطبيقاً ، فان الاشتراكية التى يجوز لنا أن نقول : إنها بشكلها الممل و التطبيق - قد بلغت مائة سنة من عمرها ، و لم تستطع أن تقدم دليلاً واضحاً لنجاحها ، قد يوجد فى مختبرها الأول و الاتحاد السوفياتى ، طبقات وفوارق بين الغنى و الفقير ، فالمستوى الذى يحظى به رجل من الشرطة أو القوات لا يتمتع به الأجير العادى كما أن المنازل و القصور تجاورها أكواخ و بيوت من قش .

لسنا ننكر الدمار و النقص و المفساد الناتجة من نظام الرأسمالية ، كما هو بنافى تعاليم الاسلام أيضاً ، ولكن مستوى حياة العاملين والفلاحين الأمريكان عال و رفيع جداً بالنسبة إلى مستوى حياة العاملين والفلاحين الروس . كما أنهم يكونون مغتربين و مقتنعين أكثر منهم . والداعى إلى ذلك هو أن الفلاحين والعاملين فى الاتحاد السوفياتى لا يمارسون الحرية بل يتحركون كما تتحرك أدوات الماكينة التى تحركها الحكومة ، لا وجود لحرية الفكر و الرأى فيه ، الجمهور أحرار فى بادى الأمر و لكنهم مكبلون بأغلال ، و مستبعدون للنظام الحاكم ، و يجوز لنا أن نقول : إن الاتحاد السوفياتى أصبح معتقلاً واسعاً ولا خير فى هذا المعتقل سوى أنه واسع جداً ،

إذا أمعنا النظر فيدو لنا أن جماهير الدول الاشتراكية على الأخص الاتحاد السوفياتي أيضاً تنقسم إلى طبقتين ، و الفارق بين الغنى و الفقر لا يزال يبق ، ولكنه ليس واضحاً جلياً مثل الدول الرأسمالية ، ولكن شيئاً واحداً واضح للغاية ، و هو الذى يجعل ذلك النظام أشنع و أبشع من نظام الرأسمالية ، و هو سيطرة الطبقة الحاكمة في هذا النظام على جميع ثروات البلاد و وسائل الإنتاج و الكسب سيطرة كاملة ، فان هذا الرأسمالى الجبار الذى ينشأ بالقضاء على الرأسماليين الكثيرين الصغار يستغل هيكله المفرق و قوته الجبارة استغلالاً أكثر مما تستغله جملة الرأسماليين ، و لا يتمكن أحد في النظام الاشتراكي أن يتفوه بكلمة ضد أى اضطهاد تقرره الحكومة ، كما جاء في المثل : « يضربنى و لا يتركنى أن أبكى » :

توجد موجة من الاستكار و الاضطراب في الاتحاد السوفياتي منذ زمن ضد حياة المبودية والحبس ، ولكن هذا الاضطراب لا يزال غير منظم ، ولذلك لم يكن بارزاً جداً ، ولكن النظام الحاكم هناك يحاول أن يقضى على ذلك الاضطراب ، فبوسع و يتساهل في حدود الملكية الذاتية ، و لكن هذه المحاولة بامت بالفشل فبق الاضطراب حتى الآن .

قد جرى تطبيق هذا النظام في الهند أيضاً جزئياً ، بل نفذ مشروع الزراعة المشتركة كتجربة في منطقة خاصة بالولاية الشمالية ، و لكن التجارب لم تتكل بالنجاح و على العكس قل الإنتاج و نال المشروع خسارة فادحة فألغيت التجارب أخيراً .

قد شاهدنا نحن أنفسنا هذه التجارب في باكستان ، فهاذا أنتج تأميم المصانع ؟ ألم يقل الإنتاج و تضاعفت التكاليف و راحت التجارة تتكد الخسارة بعد أن تلاشى الربح الخالص (Netprofit) و قد جرت المحاولة لتدارك الخسارة في الحكومة

المسكينة ، و لكن غاب الأمل ، حتى إن بعض المصانع أقفلت ، و من أهم الدواعي لذلك أن إدارة الحكومة وممارسة التجارة معاً لمؤسسة واحدة صعب جداً لأن منجهما يختلف عن الآخر . و السبب الثاني هو أن الانسان لا يدير الملكية المشتركة اهتماماً مثل ما يعنى بالملكية الذاتية نشاهد هذا كل يوم ، فالتاس يحافظون على ممتلكاتهم الذاتية ، و لا يرضون فيها بالخسارة الضئيلة أيضاً ، و في جانب آخر لا يرون بأساً فيما إذا لحقت الملكية الوطنية خسارة من أجل مصالحهم الذاتية ، ففضية الشوارع مثلاً أمر بسيط ، كثير من الناس يفسدون الشارع مثلاً بنصب الاوتاد لاقامة السرادق في المناسبات والاحتفالات ، و لكنهم لا يهتمون و لا يرضون بأن يلحقوا أرضية دارهم المبلطة أى ضرر ، سجدون أمثالاً كثيرة لذلك إذا عملتم الفكر و أمنتهم النظر في الموضوع .

يدو بما أسلفنا أن تأميم شئ يخلق له أخطاراً جسيمة لأنه يقلل اهتمام الناس وعنايتهم بذلك الشئ ، و العمال فيه لا يعبأون به بل كل عامل يحاول أن يجلب منه فائدة لنفسه على أكثر ما يمكن ، وأن يعطى حقه أقل ما يمكن ، ومن جراء المصالح الذاتية العامة تواجه مثل هذه المؤسسة صراعاً و تفقد صلاحية نفعا و ربحها .

إنما ينبغي أن تؤمم المصانع التي ليس من هدفها التجارة ، بل التي لها صلة و علاقة بقوة و حفظ و نهضة البلاد ، مثلاً صناعة الأدوات الحربية للقوات ، أو صناعة السفن للقوات البحرية وما إلى ذلك ، أما تأميم الأعمال التجارية ومؤسساتها فيبحث على الضرر و الحرج الكبيرين .

من أهم نقائص نظريتي الشيوعية و الاشتراكية أن أتباعها لا يعتبرون فارقاً و تمييزاً في كلتا صورتين ، و يزعمون أن تأميم كل مؤسسة ذات إنتاج علاج لاستغلال الرأسمالية و حل لها .

قانون الغلبة :

في الدول الشيوعية و الاشتراكية ينفذ قانون الغلبة - الاستبداد والقوة - (Might is Right) بالفعل ، فالمؤسسات و الرجال الذين تحتاج إليهم الحكومة وتعتمد عليهم كثيراً و تنبسط بهم الآمال فهم يختلسون النصيب الأوفر من الثروة ، أما المؤسسات التي لا تحوز القوة و النفوذ مثل ذلك فتواجهه خسائر فادحة ، و الجماهير لا يستطيعون أن يتمتعوا بنصف ما يتمتع الموظفون الرسميون بالانتاج كأنما تكون في المجال طبقتان تستغل إحداها الأخرى .

و كيفية هذه الطبقات تتميز عن طبقة العلماء و الجهاد ، و هذا التمييز لا يستحق أن يوجه إليه الطعن ، ولكن من سوء الحظ أن طبقى العلماء والجهال كليهما تنقسمان إلى طبقتين وكل طبقة تستغل أختاها بالاضافة إلى ما تستغله الحكومة التي تقوم بدعم أعضائها و قواتها و شرطتها وما إلى ذلك ، كما توفر فرصة للتمتع لرجال المصالح و الادارات ذات السلطة و النفوذ بعد استغلالها لكل نوع من أنواع العمال .

من المستطاع لكل شخص أن يشاهد في الدول الشيوعية أن السلع الاستهلاكية ينذر الحصول عليها للجماهير و لأغلبية البلاد الساحقة لحسب ، فيواجهون صعوبات شديدة من فقدانها ، ولكن هذه السلع تدفق على أصحاب السلطة بسهولة وكية وافرة .

« يتبع »



دراسات وأبحاث

الخلافة شروطها و التزاماتها

- ٢ -

الأستاذ خالد سالم

يجب أن تتوفر في الخليفة ستة شروط حتى يكون أهلاً للخلافة ، و ح
تتعقد البيعة له بالخلافة . وهذه الشروط الستة ، شروط انعقاد ، إذا نقص شرط
منها لم تنعقد الخلافة ، وهي :

أولاً : أن يكون مسلماً . فلا تصح الخلافة لكافر مطلقاً ، ولا تجب طاعته
لأن الله تعالى يقول : « وإن يجعل الله للكافرين على المؤمنين سبيلاً » . و الح
هو أقوى سبيل للحاكم على المحكوم ، والتعبير بـ « المفيدة للتأكيد قرينة للنهي الجاز
عن أن يتولى الكافر أى حكم مطلقاً سواء أكان الخلافة أم دونها .

ثانياً : أن يكون ذكراً . فلا يجوز أن يكون الخليفة أنثى ، أى لا بد أن
يكون رجلاً . فلا يصح أن يكون امرأة . لما روى عن أبي بكر قال : « لقد
نقضني الله بكلمة سمعتها من رسول الله صلى الله عليه وسلم إيلم الجبل بعد ما كدت
الحق بأصحاب الجبل فأقاتل معهم قال : لما بلغ رسول الله صلى الله عليه وسلم أن
أهل فارس قد ملكوا عليهم بنت كسرى قال : « لن يفلح قوم ولوا أمرهم امرأة » .
فأخبار الرسول بنى الفلاح عن يولون أمرم امرأة هو نهى عن توليتها ، إذ هو
من صبح الطلب ، وكون هذا الإخبار جاء إخباراً بالنم لمن يولون أمرم امرأة بنى
الفلاح عنهم ، فإنه يكون قرينة على النهى الجازم فيكون النهى هنا عن تولية المرأة

قد جاء مقررونا بقرينة تدل على طلب الترك طلباً جازماً ، فكانت تولية المرأة حراماً .
والمراد توليتها الحكم : الخلاقة وما دونها من المناصب التى تعتبر من الحكم ، لأن
موضوع الحديث ولاية بنت كسرى ملكاً فهو خاص بموضوع الحكم الذى جرى عليه
الحديث . وليس خاصاً بمحاذة ولاية بنت كسرى وحدها ، كما أنه ليس عاماً فى كل

شئ فلا يشمل غير موضوع الحكم ولا بوجه من الوجوه .

ثالثاً : أن يكون بالغاً ، فلا يجوز أن يكون صبياً . لما روى عن علي بن
أبي طالب رضى الله عنه أن رسول الله ﷺ قال : « رفع القلم عن فأنم حتى
يستيقظ و عن الصبي حتى يبلغ و عن المبتلى حتى يعقل . . و من رفع القلم عنه
لا يصح أن يتصرف فى أمره و هو غير مكلف شرعاً فلا يصح أن يكون
خليفة أو ما دون ذلك من الحكم لأنه لا يملك التصرفات . والدليل أيضاً على
عدم جواز كون الخليفة صبياً ، أن رسول الله ﷺ رفض أن يبايعه صبي ، فقد
رفضبيعة عبد الله بن هشام و علل ذلك بصغره فقال : « هو صغير » . فإذا
كانت البيعة لا تصح من الصبي و لا يجوز له أن يبايع غيره خليفة فن باب أولى
أنه لا يجوز أن يكون خليفة .

رابعاً : أن يكون عاقلاً ، فلا يصح أن يكون مجنوناً لقول رسول الله
ﷺ « رفع القلم عن ثلاث » وقال منها « المجنون حتى يفيق » . ومن رفع
عنه القلم فهو غير مكلف . ولأن العقل مناط التكليف و شرط لصحة التصرفات .
والخليفة إنما يقوم بتصرفات الحكم و بتنفيذ التكليف الشرعية ، فلا يصح أن
يكون مجنوناً .

خامساً : أن يكون عدلاً ، فلا يصح أن يكون فاسقاً . والمدالة شرط
لازم لانقضاء الخلاقة واستمرارها ، لأن الله تعالى اشترط فى الشاهد أن يكون

عدلاً . قال تعالى : « ولشهد ذوا عدل منكم » فمن هو أعظم من الشاهد و هو الخليفة من باب أولى أنه يلزم أن يكون عدلاً لأنه إذا شرطت العدالة للشاهد فشرطها للخليفة أولى .

سادساً : أن يكون حراً ، لأن العبد مملوك لسببه فلا يملك التصرف بنفسه . ومن باب أولى أن لا يملك التصرف بغيره فلا يملك الولاية على الناس .

هذه هي شروط انعقاد الخلافة للخليفة وما عدا هذه الشروط الستة لا يصلح أى شرط لأن يكون شرط انعقاد ، وإن كان يمكن أن يكون شرط أفضلية إذا صحت النصوص فيه ، أو كان مندرجاً تحت حكم ثبت بنص صحيح . و ذلك لأنه يلزم في الشرط حتى يكون شرط انعقاد أن يأتي الدليل على اشتراطه متضمناً طلباً جازماً ، حتى يكون قرينة على اللزوم ، فإذا لم يكن الدليل متضمناً طلباً جازماً كان الشرط شرط أفضلية لا شرط انعقاد ، ولم يرد دليل فيه طلب جازم إلا هذه الشروط الستة ، و لذلك كانت وحدها شروط انعقاد . أما ما عداها مما صح فيه الدليل فهو شرط أفضلية فقط . و على ذلك فلا يشترط لانعقاد الخلافة أن يكون الخليفة مجتهداً لأنه لم يصح نص في ذلك ، ولأن عمل الخليفة الحكم ، وهو لا يحتاج إلى اجتهاد لامكانه أن يسأل عن الحكم و أن يقلد مجتهداً و إن ينفرد احكاماً بناء على تقليده ، فلا ضرورة لأن يكون مجتهداً ، ولكن الأفضل أن يكون مجتهداً فإن لم يكن كذلك انعقدت خلافته . وكذلك لا يشترط لانعقاد الخلافة أن يكون الخليفة شجاعاً ، أو من أصحاب الراى المفضى إلى سياسة الرعية و تدبير المصالح ، لأنه لم يصح حديث في ذلك ، و لا يندرج تحت حكم شرعى يجعل ذلك شرط انعقاد ، و إن كان الأفضل أن يكون شجاعاً ذا رأى و بصيرة . و كذلك لا يشترط لانعقاد الخلافة أن يكون الخليفة قرشياً ، أما ما روى عن

معاوية أنه قال : « سمعت رسول الله ﷺ يقول : إن هذا الأمر في قريش لا يعاديه أحد إلا كبه الله على وجهه ما أقاموا الدين » ، وما روى عن ابن عمر أنه قال « قال رسول الله ﷺ لا يزال هذا الأمر في قريش ما بقي منهم اثنان » .
فهذه الأحاديث و غيرها مما صح اسناده للرسول من جعل ولاية الأمر لقريش ، فإنها وردت بصيغة الأخبار ولم يرد ولا حديث واحد بصيغة الأمر ، وصيغة الأخبار وإن كانت تفيد الطلب ولكنه لا يعتبر طلباً حازماً ما لم يقتزن بقريشة تدل على التأكيد ولم يقتزن بأية قرينة تدل على التأكيد ولا في رواية صحيحة ، فدل على أنه للتدب لا للوجوب ، فيكون شرط أفضلية لا شرط انعقاد . و أما قوله في الحديث « لا يعاديه أحد إلا كبه الله » الحديث . فإنه معنى آخر في النهي عن عدم معاداتهم ، وليس تأكيداً لقوله « إن هذا الأمر في قريش » ، فالحديث ينص على أن الأمر فيهم ، و على النهي عن معاداتهم . و أيضاً فإن كلمة قريش اسم وليس صفة و يقال له في اصطلاح علم الأصول لقب . و مفهوم الاسم أى مفهوم اللقب لا يعمل به مطلقاً لأن الاسم أى اللقب لا مفهوم له . و لذلك فإن النص على قريش لا يعنى أن لا يحمل في غير قريش . فقوله عليه السلام « إن هذا الأمر في قريش » ، لا يزال هذا الأمر في قريش ، لا يعنى إن هذا الأمر لا يصح أن يكون في غير قريش ، و لا أن كونه لا يزال فيهم أنه لا يصح أن يكون في غيرهم ، بل هو فيهم و يصح أن يكون في غيرهم ، يكون النص عليهم غير مانع من وجود غيرهم في الخلافة . فيكون على هذا شرط أفضلية لا شرط انعقاد .

وأيضاً فقد أمر رسول الله ﷺ عبد الله بن رواحة و زيد بن حارثة و أمة بن زيد و جميعهم من غير قريش ، فيكون الرسول قد أمر غير قريش .
لأن هذا الأمر معنى ولاية الأمر أى الحكم وليست هى نصاً في الخلافة وحدها .

فكون الرسول يولى الحكم غير قرين دليل على أنه غير محصور فيهم وغير ممنوع عن غيرهم ، فكون الأحاديث قد نصت على بعض من هم أهل للخلافة للدلالة على أفضليتهم لا على حصر الخلافة بهم و عدم انعقادها لغيرهم .

وكذلك لا يشترط أن يكون الخليفة هاشمياً أو علوياً لما ثبت أن النبي ﷺ و لى الحكم غير بنى هاشم وغير بنى على ، وأنه حين خرج إلى تبوك ولى على المدينة محمد بن مسلمة وهو ليس هاشمياً و لا علوياً . و كذلك ولى اليمن معاذ بن جبل و عمرو بن العاص و هما ليسا هاشميين و لا علويين . و ثبت بالدليل القاطع مبايعة المسلمين بالخلافة لأبي بكر و عمر و عثمان ، و مبايعة على رضى الله عنه لكل واحد منهم مع أنهم لم يكونوا من بنى هاشم و سكوت جميع الصحابة على بيعتهم ، ولم يرو عن أحد أنه أنكر بيعتهم لأنهم ليسوا هاشميين و لا علويين ، فكان ذلك إجماعاً من الصحابة بما فيهم على و ابن عباس و سائر بنى هاشم على جواز أن يكون الخليفة غير هاشمى و لا علوى . أما الأحاديث الواردة في فضل سيدنا على رضى الله عنه و في فضل آل البيت فأنها تدل على فضلهم لا على أن شرط انعقاد الخلافة أن يكون الخليفة منهم .

ومن ذلك يتبين أنه لا يوجد أى دليل على وجود أى شرط لانعقاد الخلافة سوى الشروط الستة السابقة ، وما عداها على فرض صحة جميع النصوص التى وردت فيه أو اندراجها تحت حكم صحة هذه النصوص ، فإنه يمكن أن يكون شرط أفضلية لا شرط انعقاد ، والمطلوب شرعاً هو شرط انعقاد الخلافة للخليفة حتى يكون خليفة . أما ما عدا ذلك فهو يقال للمسلمين حتى يعرض عليهم المرشحون للخلافة ليختاروا الأفضل . ولكن أى شخص اختاروه انعقدت خلافته إذا كانت توفرت فيه شروط الانعقاد وحدها ولو لم يتوفر فيه غيرها .

طلب الخلافة

طلب الخلافة والتنازع عليها جائز لجميع المسلمين وليس هو من المكروهات ، ولم يرد أى نص فى النهى عن التنازع عليها . وقد ثبت أن المسلمين تنازعوا عليها فى سقيفة بنى ساعدة والرسول مسجى على فراشه لم يدفن بعد ، كما ثبت أن أهل الشورى الستة وهم من كبار الصحابة رضوان الله عليهم تنازعوا عليها على مرأى و مسمع من جميع الصحابة فلم ينكر عليهم ، و أقروهم على هذا التنازع ، مما يدل على إجماع الصحابة على جواز التنازع على الخلافة ، و على جواز طلبها والسعى لها ومقارعة الرأى بالرأى والحجة بالحجة فى سبيل الوصول إليها . و أما النهى عن طلب الامارة الوارد فى الأحاديث فهو نهى للضعفاء أمثال أبى ذر عن لا يصلحون لها . أما الذين يصلحون للامارة فإنه يجوز لهم أن يطلبوها ، فقد طلبها عمرو بن العاص و ولاه الرسول . فالأحاديث الواردة مخصوصة بمن ليس أهلا لها ، سواء الامارة أو الخلافة . أما من كان أهلا لها فإن الرسول لم ينكر عليه طلبها وقد ولاها لمن طلبها . فلما كان الرسول ولى الامارة لمن طلبها و نهى عن طلب الامارة فإنه يحمل النهى على أنه نهى عن طلب من ليس أهلا لها ، لا النهى مطلقاً .

وحدة الخلافة

ولا يجوز أن يكون فى الدنيا إلا خليفة واحد ، لما روى عن عبد الله بن عمرو بن العاص بقول : « إنه سمع رسول الله ﷺ يقول : « ومن بايع إماماً فأعطاه صفقة يده و ثمرة قلبه فليطعمه إن استطاع ، فإن جاء آخر ينازعه فاضربوا عنقه الآخر » و لما روى عن أبى سعيد الخدرى عن رسول الله ﷺ أنه قال : « إذا جوع خليفتين فاقطعوا الآخر منهما » و لما روى عن عرجة قال : سمعت رسول الله ﷺ يقول « من أتاكم و أمركم جميع على رجل واحد يريد أن يشق

عصاكم أو يفرق جماعتكم فاقبلوه ، ولما روى عن أبي حازم قال : قاعدت أبا هريرة
خمس سنين فسمعتة يحدث عن النبي ﷺ ، قال : كانت بنو إسرائيل تسوسهم
الأنبياء كلما هلك نبي خلفه نبي وأنه لا نبي بعدى وستكون خلفاء فتكثروا ، قالوا فما
تأمرنا قال : فوا ، بيعة الأول فالأول و أعطوهم حقهم فان الله سائلهم عما
استرحام . . و إذا عقدت الخلافة لخليفين في بلدين في وقت واحد لم تعتد لهما
لأنه لا يجوز أن يكون للمسلمين خليفان ، ولا يقال البيعة لاسبقتهما ، لأن المسألة
إقامة خليفة وليست السبق على الخلافة ، ولأنها حق المسلمين جميعاً وليست حقاً
للخليفة ، فلا بد أن يرجع الأمر للمسلمين مرة ثانية ليعلموا خليفة واحداً إذا أقاموا
خليفين ، ولا يقال يفرع بينهما ، لأن الخلافة عقد والقرعة لا تدخل في العقود
ولا يقال إن الرسول يقول : « فوا بيعة الأول فالأول » لأن ذلك إذا بويع لخلفاء
مع وجود خليفة فإنه لا تكون البيعة إلا للأول الذي انعقدت بيعته ، و من جاء
بعده لا تعتد له بيعه ، والكلام هنا إذا عقدت الخلافة لخليفين بأن بايع أكثر
أهل الحل والعقد خليفين في وقت واحد ، وكانت بيعه كل منهما منعقدة شرعاً
فإنه يلغى العقدان ولا بد من الرجوع للمسلمين ، فان عقدوا البيعة لأحدهما انعقدت
جديداً له لا تثنياً لحاله الأولى ، وإن عقدوها لغيرهما انعقدت ، فالأمر للمسلمين
جميعاً لأشخاص يتسابقون عليها ، وإذا بويع لخليفين ، فكان أكثر أهل الحل والعقد
في شئون الحكم والخلافة بجانب واحد ، وهم الذين بايعوه ، وكانت الأقلية مع
الأخر كانت البيعة لمن بايعوه أكثر أهل الحل والعقد في شئون الحكم ، سواء
كان الأول بيعه ، أو الثاني ، أو الثالث . لأنه هو المعتبر خليفة شرعاً ببيعة أكثرية
أهل الحل والعقد له ، و من عداه يجب أن يبايعه من أجل وحدة الخلافة ولا
قائله المسلمون لأن الخلافة تعتد ببيعة أكثر المسلمين ، فإذا انعقدت لرجل من

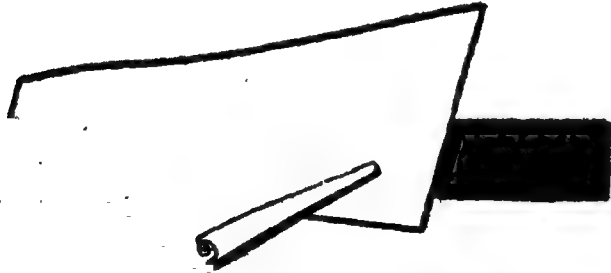
المسلمين صار خليفة و حرمت بيعة غيره و وجبت طاعته على الجميع .
 على أن واقع الحكم أن أكثر أهل الحل والعقد عن يدهم شئون الحكم موجودون
 في العاصمة عادة ، لأن هناك يجرى تصرف شئون الحكم العليا ، فإذا بايع أهل العاصمة
 أي أهل الحل و العقد هناك خليفة ، و بايع أهلهم أو أقاليم خليفة آخر ، فإذا
 سبقت بيعة الذي في العاصمة كانت الخلافة له ، لأن بيعة من في العاصمة قرينة دالة
 على أن أكثرية أهل الحل و العقد بجانبه ، و البيعة في هذه الحال للأول ، أما
 إذا بايع من في الأقاليم قبله فيجرى حينئذ ترجيح من يكون بجانبه أهل الحل والعقد
 أكثر ، لأن سبق أولئك في البيعة يضعف كون العاصمة قرينة على أن الأكثرية
 فيها ، و على أي حال لا يجوز أن يبقى إلا خليفة واحد و لو أدى ذلك إلى
 محاربة من لم تنعقد له الخلافة .

الاستخلاف أو العهد

لا تنعقد الخلافة بالاستخلاف ، أي بالعهد ، لأنها عقد بين المسلمين والخليفة
 فيشترط في انعقادها بيعة من المسلمين وقبول من الشخص الذي بايعوه ، والاستخلاف
 أو العهد لا يتأتى أن يحصل فيه ذلك ، فلا تنعقد به خلافة ، وعلى ذلك فاستخلاف
 خليفة لخليفة آخر يأتي بعده لا يحصل فيه عقد الخلافة لأنه لا يملك حق عقدها ،
 ولأن الخلافة حق للمسلمين لا للخليفة ، فالمسلمون يعقدونها لمن يشاؤون ، فاستخلاف
 الخليفة غيره أي عهده بالخلافة لغيره لا يصح ، لأنه أعطاه لما لا يملك ، و إعطاء
 ما لا يملك لا يجوز شرعاً ، فإذا استخلف الخليفة خليفة آخر سواء أكان ابنه أو
 قريبه أو بعيداً عنه لا يجوز ، و لا تنعقد الخلافة له مطلقاً لأنه لم يجر عقدها
 عن يملك هذا العقد ، فهي عقد فضولي لا يصح .
 و أما ما روي أن أبا بكر استخلف عمر ، وإن عمر استخلفه السنة ، وإن

الصحابة سكتوا و لم ينكروا ذلك فكان سكوتهم إجماعاً ، فان ذلك لا يدل على جواز الاستخلاف أى العهد . و ذلك لأن أبابكر لم يستخلف خليفة ، و إنما استشار المسلمين فيمن يكون خليفة لهم فرشح علياً و عمر ، ثم إن المسلمين خلال ثلاثة أشهر فى حياة أبى بكر اختاروا عمر بأكثرهم ، ثم بعد وفاة أبى بكر جاء الناس و بايعوا عمر ، و حينئذ انمقدت الخلافة لعمر ، أما قبل البيعة فلم يكن خليفة . و لم تتمدد الخلافة له لا بترشيح أبى بكر و لا باختيار المسلمين له ، و إنما انمقدت حين بايعوه و قبل الخلافة ، و أما عهد عمر للستة فهو ترشيح لهم من قبله بناء على طلب المسلمين ، ثم حصل من عبد الرحمن بن عوف أن استشار المسلمين فيمن يكون منهم فاخترهم علياً إذا تقيد بما كان عليه أبو بكر و عمر ، و إلا فعثمان ، فلما رفض على التقييد بما سار عليه أبو بكر و عمر بايع عبد الرحمن عثمان و بايعه الناس ، فالخلافة انمقدت لثمان ببيعة الناس له لا بترشيح عمر و لا باختيار الناس ، و لو لم يبايعه الناس و يقبل هو لم تتمدد الخلافة ، و على ذلك لابد من بيعة المسلمين للخليفة ، و لا يجوز أن تكون بالعهد أو الاستخلاف لأنها عقد ولاية و ينطبق عليها ما ينطبق على العقود .

” يتبع ”



المفهوم الاسلامى لحقوق الانسان الأساسية ١

(الحلقة الثالثة)

الاستاذ محمد صلاح الدين

« معرب »

الدولة الاسلامية مسئولة عن التشريع فى الشئون التى لم تتناولها الشريعة بوضع دستور أو قانون لها ، وإذا قامت اليوم دولة إسلامية جديدة فإنها تتصدى لوضع قوانين فى ضوء الشريعة الاسلامية مثلا حول إجراءات الانتخابات للمجالس القومية والبرلمان والتجارات الداخلية والخارجية ، والتعامل التجارى ، والوظائف العامة كالمواصلات والكهرباء والماء والغاز ، والمشاريع الانشائية والتعليم والصناعة وأجور الموظفين ، ومصالح الميال والفلاحين وما إلى ذلك من شئون عامة ، والحقوق التى تتمين بهذه القوانين تعتبر حقوقاً دستورية (Legal Rights) ويعتبر فى تعيينها اختلاف الزمان والمكان ونوعية الوسائل والأحوال ، ولذلك فإنها تختلف باختلاف الأزمنة والأمكنة ، فثلا حقوق الناس فى الحصول على الجنسية تختلف فى تركيا وباكستان ، ولكن الحقوق التى عينها الكتاب والسنة فهى دائمة باقية شاملة عامة لا يحددها الزمان والمكان والجو والوضع ، وهى ما ورله سلطة الدولة ، وحيثما تقوم الدولة الاسلامية تحتضنها وتنفذها كاملة ، وهى ضمن حقوق الانسان الأساسية .

وهنا يمكن أن ينشأ سؤال فى بعض الأذهان ، وهو أن هذا التعبير للحقوق

الاساسية تكون جديرة بالمسلمين وحدهم ، أما غيرهم ممن لا يؤمنون بالله وبالكتاب والسنة والآخرة فكيف يقبلونها ؟ لماذا ستكون حقوقهم الاساسية إذن ؟ و هل تكون لهم من الحقوق الاساسية ما لا يكون لغيرهم .

ولكى نرد على هذا السؤال يجب أن ندرك مكانة غير المسلمين فى الدولة الاسلامية إدراكاً صحيحاً وهى أن الدولة الاسلامية ليست دولة قومية كعامة دول العالم ، لا تحكم فيها فئة خاصة بقوم أو عنصر أو لغة ولون ، حتى إن حق الحاكبة المطلقة لا يتمتع به المسلمون أيضاً ، إنما هى دولة فكرية مبدئية (Ideological) حاكمها الأعلى هو الله رب العالمين الذى بين فى كتابه العظيم عن طريق تعليماته وتوجيهاته الواضحة المبينة نوعية المجتمع الانسانى الذى يرتضيه ، كما أنه قدم لنا نموذجاً عملياً لحاكبته عن طريق رسوله العظيم ﷺ أن الحكم الاسلامى الذى يعبر به عن « الخلافة » فى الحقيقة حكم نياى مسؤول عن تسيير دفة الدولة حسب أحكام الحاكم الأعلى و حدوده المعينة و للرعية فى هذه الدولة مكاتان ، مكانتها الانسانية ومكانتها الاسلامية أو غير الانسانية ، أما المكانة الاولى فقد تعينت من قبل الخليفة ، ولكن المكانة الثانية فتعين على أساس إرادة الانسان بقبوله الاسلام أو رفضه ، و فى المكانة الاولى يستوى الكل من غير أى تمييز بين اللون و الجنس و العنصر و اللغة والوطن ، وليس له أى وزن فى عين الله تبارك و تعالى الذى يقول : « خلقكم من نفس واحدة » (الزمر - ٦) « يا أيها الناس اتقوا ربكم الذى خلقكم من نفس واحدة و خلق منها زوجها و بث منهما رجالا كثيراً و نساءً (النساء - ١) » و إن هذه أمتكم أمة واحدة وأنا ربكم فاعبدون » (الانبياء - ٩٢) .

فالتويع البشرى أمة واحدة فى عين الله تعالى و بما أنه خالق كل من مسلم و كافر و رازقهم جميعاً فإنه جعل الناس كلهم سواء فى الحقوق الانسانية ، فإنه أمر

فظ النفس و المال و العرض للمسلم كما أمر به لغير المسلم ، و لكنه يوزع
الإنسان بعد تسويته في المكاة الخلقية بين طائفتين اعتباراً بسلوكه وعمله الذى هو
سؤل عنه ، يشير إلى ذلك في كتابه العظيم « كان الناس أمة واحدة فبعث الله
نبيين مبشرين ومنذرين » (البقرة) « وما كان الناس إلا أمة واحدة فاختلقوا »
يونس - ١٩) -

يعنى أن الناس لم يتوزعوا و لم يختلفوا فيما بينهم إلا بما كسبت أيديهم من
القرود والعصيان ، و بما اختلفوا من ديانات و مذاهب راغبين عن دين الله ،
لجملوا منها كتلة واحدة وتولوا توزيع الأمة الواحدة بين أمم وشعوب كثيرة لا يأتى
عليها الحصر ، و بعث الله النبيين و الرسل بالهداية لتوحيد الأمم وتجميع الشمل ،
لكنها لم تتجمع و لم تتوحد نظراً إلى عصيانها وشقاقها .

هذه الرسالة التى بعثها الله تعالى عن طريق الرسل و الأنبياء و هى رسالة
الهداية لا تزال تفرع أسماعنا و تفتح بصيرتنا و هى فى صورة كتاب منزل من
السماء (قرآن كريم) تدعو الناس كافة إلى الوحدة والتضامن ، لأنها ليست رسالة
أمة خاصة أو قوم خاص ، بل إنها دعوة للبشرية جمعاء كما أن محمداً ﷺ رسول الناس
جميعاً و هو رحمة للعالمين لا رحمة للمسلمين وحدهم ، فالحقوق التى عينها القرآن
للمؤمنين بالله ورسوله إنما هى فى الواقع للنوع البشرى كله ، القرآن يوجه الدعوة
عامة إلى كافة الناس لى يستحقوا هذه الحقوق ويؤمنوا بالله ، ويبشوا بها فى سعادة
وهناء ، ولذلك فإن أى فرد من أفراد البشر من أى لون و جنس فى أى بقعة من
بقاع الأرض كلما أعلن إسلامه يستحق فور ذلك جميع تلك الحقوق التى يتوارثها
المسلمون من أقدم عصورهم .

أفليس مما ينافى العقل و المنطق أن يوضع المسلمون الذين يؤمنون بالله رباً

و حاكماً و بمحمد نبياً و رسولا و بالقرآن دستوراً و نظاماً كاملاً و الذين لا يؤمنون بالله و رسوله و بكتابه فى كفة واحدة ، أهل يتمتع الناس فى الدول العثمانية فى الولايات المتحدة و الاتحاد السوفياتى و انجلترا مثلاً من يحلفون يمين الوفاء و الولاء للدستور و الذين يرفضون ذلك بحقوق واحدة متساوية ، بل الذين يرفضون الحلف و ينكرون الولاء للدولة لا يسمح لهم بالاقامة فى حدود الدولة و طالما يعلقون على المشائق بتهمة الغدر و الخيانة أو ينفون من البلاد على أقل تقدير .

إذا صح هذا فكيف يتوقع الناس من الدولة الاسلامية أن تقر لهذين النوعين كليهما بحقوق متساوية و أن تعامل مع الذين لا يسلمون دستورهما و نظامها معاملة من يسلمونها و يخضعون لها ، هل فى الدنيا قانون يجعل الخاضع المستسلم والرافض المتمرد فى صف واحد ؟ إن هذه العقدة فى الحقيقة إنما تتبع من التفكير العداوى الذى يعتبر الاسلام ديناً لا علاقة له بالدولة و شئون الحكم ، و لكن الايمان بالله و اعتباره الحاكم الأعلى للدولة و الكتاب والسنة دستورهما يسد جميع منافذ التفكير الخاطى الذى يطالب بمنح المسلم وغيره حقوقاً متساوية فى الدولة الاسلامية و اعتبارهما فى مكانة واحدة .

أرى أن هذه الميزة تحتم الاشادة بالاسلام و الثناء عليه بدلاً من التهاجم عليه والظلم فيه ، حيث إنه لايسمح غير المسلمين و المنكرين لله بالاقامة فى الدولة الاسلامية بأمن و سلام لحسب بل إنه يقر لهم بحقوقهم الانسانية مع المسلمين سواء بسواء ، ولا فرق بينهم إلا فيما يوجه إلى المسلمين من مستوية تنفيذ حكم الله بين عباده بخلاف غيرهم ممن لا تعود إليهم هذه المستوية لأنهم لا يؤمنون بحاكمية الله وحده و يرفضون الخضوع أمامها ، و لاشك أنهم إذا آمنوا ودخلوا فى حظيرة

الاسلام تعود إليهم هذه المسؤولية بنفسها تلقائياً ، و ذلك هو الفرق بين المسلم و الكافر ، بين من خضع لله و لحكمه و من رفض الخضوع ، يقول الله تعالى « افن كان مؤمناً كن كان فاسقاً لا يستون » (السجدة - ١٨) .

وفي موضع آخر « يا أيها الذين آمنوا لا تتخذوا بطانة من دونكم لا يألونكم خبالاً ودوا ما عنتم » (آل عمران - ١١٨) .

و يقول في الآية التي تسبقها « لا يتخذ المؤمنون الكافرين أولياء من دون المؤمنين ، و من يفعل ذلك فليس من الله في شيء » (آل عمران - ٢٨) .
و نفس هذا التعليم يتكرر في آية أخرى « يا أيها الذين آمنوا لا تتخذوا آباءكم و إخوانكم أولياء إن استحبوا الكفر على الإيمان ، و من يتولهم منكم فأولئك هم الظالمون » (التوبة - ٢٣) .

هذا الخط الفاصل بين المسلم و غيره إنما أقامه الحاكم الأعلى بنفسه لا على أساس عصبية إسلامية من جنس أو عنصر أو وطن و قوم بل المسلم يتبنى من صميم قلبه بل هو مطلوب من قبل الحاكم الأعلى أن يقوم بمهمة تبليغ رسالته إلى الناس كافة و يدعوهم إلى النجاة من كل عبودية و يستحقوا جميع تلك الحقوق التي منحها الله رب العالمين لأهل الإيمان ، و إن فكرتهم الدعوية التبشيرية ليست كفكرة المبشرين الغربيين الذين يتمنون أن يقبل الناس دعوتهم و يستقوا ديانتهم من غير أن يكون لهم نصيب في الحقوق السياسية التي يتمتعون بها هم أنفسهم ، و لكن نعرف التفكير الاسلامي حول غير المسلمين نقرأ قول ربيع بن عامر في بلاط رستم قبل حرب القادسية يقول :

« بشنا الله لنخرج من شاء من عبادة العباد إلى عبادة الله وحده ، و من ضيق الدنيا إلى سعتها و من جور الأديان إلى عدل الاسلام » .

و رغم هذه الدهوة إذا كان هنا فرد أو جماعة يصر على بقاءه على الكفر فانه يرضى أن يعيش كذمي في الدولة الاسلامية التي تنادى بمبدأ « لا اكراه في الدين » ، لا تكرهه أن يعتنق الاسلام ولكنها لا تستطيع أن تفرض له نصيباً في الحقوق كنصيب المسلمين بل إنها تكون مسئولة عن منحه حقوقاً كإنسان و كذمي فقط ، ولذلك فلا ينبغي أن يزعم أحد أن الاسلام يقر بالفرق بين المسلم والذي في الحقوق ، وإنما القضية بالعكس من ذلك لأن كلمة « الذي » تعني تولى الذمة بصيانة النفس و المال و العرض و ما إلى ذلك لمن ليس مسلماً ، و إن الدولة الاسلامية مسئولة عن صيانة كل فرد من رعايتها و لكنها بوضع مصطلح خاص بالذميين أشارت إلى عنايتها الزائدة بهم ، و هذه الذمة التي تتولاها الدولة ليست للرياء أو الملاحظة بل إنها امتثال لأمر الله و رسوله ﷺ .

و بعد ما قرأتم الآيات التي تؤكد الانقطاع عن الكفار و تمتنع عن اتخاذهم أولياء اقرأوا الآيات التي تأمر بالتساوى مع الجميع بالقيام بالعدل لكي يتجلى عليكم الوجه الثاني للوضوح ، يقول : يا أيها الذين كونوا قوامين لله شهداء بالقسط ، ولا يجرمنكم شأن قوم على ألا تعدلوا ، إعدلوا هو أقرب للتقوى ، و اتقوا الله إن الله خبير بما تعملون » (المائدة - ٨) و في سورة النساء .

« يا أيها الذين آمنوا كونوا قوامين بالقسط شهداء لله و لو على أنفسكم أوالوالدين و الأقربين » (النساء - ١٣٥) .

روى عن ابن عباس أن نفرأ من الانصار غزوا مع رسول الله ﷺ في بعض غزواته ، فسرق درع لأحد من فاطن بها رجل من الانصار فأتى صاحب الدرع رسول الله ﷺ فقال إن طعمة بن أبيرق سرق درعي ، فلما رأى السارق ذلك عمد إليها فألقاها في بيت رجل بريء و قال لنفر من عهدة إني غيبت الدرع و ألقيتها

في بيت فلان وستوجد عنده فانطلقوا إلى نبي الله ليلاً فقالوا يا نبي الله إن صاحبنا برئ وإن صاحب الدرع فلان وقد أخطأنا بذلك علماً ، فاعذر صاحبنا على رؤس الناس وجادل عنه فإنه إن لم يعصمه الله بك يهلك فقام رسول الله ﷺ فبرأه وعذره على رؤس الناس فأرسل الله تعالى .

« إنا أنزلنا إليك الكتاب بالحق لتحكم بين الناس بما أراك الله ولا تكن للخائنين خصيماً واستغفر الله ، إن الله كان غفوراً رحيماً ، ولا تجادل عن الذين يخفون أنفسهم ، إن الله لا يحب من كان خوائفاً أثيماً ، يستخفون من الناس ولا يستخفون من الله وهو معهم إذ يبيتون ما لا يرضى من القول ، وكان الله بما يعملون محيطاً ، ها أنتم مؤلّا . جادلتم عنهم في الحياة الدنيا ، فمن يجادل الله عنهم يوم القيامة أم يكون عليهم وكبلاً ، ومن يعمل سوءاً أو يظلم نفسه ثم يستغفر الله يمسح الله غفوراً رحيماً ، ومن يكسب إثماً فإنما يكسبه على نفسه ، وكان الله طليماً حكيماً ، ومن يكسب خطيئة أو إثماً ثم يرم به بريئاً ، فقد احتمل بهتاناً وإثماً مبيناً ، ولولا فضل الله عليك ورحمته لمحت طاقتهم أن يضلوك ، وما يضلون إلا أنفسهم وما يضرونك من شيء وإنزل الله عليك الكتاب والحكمة وعليك ما لم تكن تعلم ، وكان فضل الله عليك عظيماً ، (النساء - ١٠٥ - ١١٣) وجاء في سياق الكلام أنه لاخير في كثير من نهوهم ، بما يدل دلالة واضحة أن اتهام البرئ ، وإن كان غير مسلم وتوجيه العقاب إليه على جريمة مزورة ذنب كبير عند الله تعالى حتى إن الوحي ينزل لهذا الغرض ويرى البرئ ، وإن كان يهودياً بازاء رجل مسلم وقره .

قالب المهاجرين أمية المخزومي إحدى المفتيات في عهد أبي بكر الصديق رضي الله عنه بنزع ثيابها لأنها كانت تغني بثلب المسلمين ، فلما علم بذلك الصديق رضي الله عنه كتب إليه :

« بلغنى أنك نزعيت ثيابا المغنبة التى كانت تغنى بثلث المسلمين
مسلة يكفيا الزجر و التوبيخ وهى أحق بالصفح ، وأوصاه أن يقبلا
المثلة فاتها مأثم و منفرة إلا فى قصاص ، و إن كانت ذمية فما قبما
إزاء إشراكها بالله تعالى . »

و الخليفة الثانى عمر بن الخطاب رضى الله عنه لم يفته الاهتمام
حتى فى احتضاره فانه أوصى بهم و كان متخذا بالجراح
« أوصى الخليفة من بعدى بالمهاجرين الاولين أن يعرف لهم
لهم حرمتهم و أوصيه بذمة الله و ذمة رسوله ﷺ أن يو
و أن يقاتل من وراهم و لا يكفوا إلا طاقهم . »

وهذا المستشرق الشهير « مونت جومرى » يتحدث عن الأقلي
و معاملة المسلمين معها اعترافاً بما تمتعت بها هذه الأقليات من صيانة
و المال و المرض فى عهود الحكام المسلمين و فى عهد بنى أمية و بنو
عن عهود الخلفاء الراشدين يقول :

« الدول الاسلامية تتمتع بميزة خاصة من حيث المجموع حر
الأقليات غير المسلمة ، فقد كان المسلمون يعتزون بحسن المعاملة معها ،
حقوق الذميين عناية بالغة أساسية فى عهود الخلفاء الراشدين ، فكل
كانت تتولى دفع جزية سنوياً سواء بالمال أو بالتلاع ، مع دفعها
نماذها تقريباً بالنسبة إلى كل نفر ، و كانت تحصل على ضمان من كل
مقابل ذلك ، وتستحق الصيانة من الجرائم الداخلية مع المسلمين
يسكنها الذميون تعود المسؤولية على العامل نحو جباية الجزية و

بينهم ، أما الشئون الداخلية فتمتع فيها الأقليات بكل حرية ، وكان رئيسها الدينى هو المسئول عن أداء الجزية و المشرف على شئونها الدينية و الاجتماعية الداخلية .
ثم يقول :

« اليهود التى تمت فى عهد رسول الله ﷺ احتوت كلها على ضمان الحرية التامة لكل أقلية ذمية فى شئونها الدينية ، و استقرت هذه الحرية بعد عهده ﷺ فبقيت صوامع اليهود و كنائس النصارى فى حفاظ تام ، و ظهرت بعض الآراء حول منعهم عن بناء هذه المعابد و لكن الذميين لم يواجهوا أمثال هذه الآراء و القوانين الجديدة فى أى فترة من التاريخ » .

« يتبع »

نصيحة

كتب الحسن بن أبى الحسن البصرى إلى عمر بن عبد العزيز :
اعلم يا أمير المؤمنين أن الله جعل الامام العادل قوام كل مائل . و قصد كل جائر و صلاح كل فاسد و قوة كل ضعيف ، و نصفه كل مظلوم ، و مفرج كل ملهوف ، و الامام العادل كالراعى الشفيق على أبله الرفيق بها . الذى يرتاد لها أطيب المراعى ، و يبتعد عنها مواقع الهلكة ، و يحمى منها من السباع و يكفها أذى الحر و القرم . و الامام العادل كالآب الحانى على ولده ، يسعى لهم صفاراً و يعلمهم كباراً و يكتسب لهم فى حياتهم و يدخر لهم بعد مماتهم ، و الامام العادل كالأم الشفيقة البررة الرقيقة بولدها حملته كرها و ربته طفلاً ، تسهر بسهره و تسكن بسكونه ، ترضعه تارة و تقطعه تارة و تفرح بما فيه و تنغم بشكايته .

في رياض الشجر والأدب

كيف السبيل ؟

للشاعر : محمود أبو الر

يتأثرون كما الدقل ..
غير أسرى للجدل
أهوانهم يا للنجل
أظلت بهم السبل
و لا دواء من العلل
فلا قيام و لا عمل
الليل عشش في المقل ١١
أصبحوا مجرى المثل ..
قبساً ينار على جبل
و اليوم قد صاروا دول ١١
الاجساد في الحقب الأول
وحى الرسالة قد نزل
نهب اليهودي الأذل
جاس الديار و كم قتل ؟
... و أعتنا الحيل ا
على الحيانة لم يزل
لا حياة و لا وجل

ما بال قومك في خطل
ضلوا السبيل فما ترام
و تلبسوا شيعاً على
من بعد ما تركوا الهداية
و الهون يلهم الصدور
و علا الشخير أو الأنين
لا الفجر يدركهم كأن
ما بال قومك في التشتت
بالأمس كانوا للهدى
للفر شادوا دولة
لا الحق يحممهم و لا
أم القناء و فيهم
أم النيام و قدسهم
أم القليل و خصمهم
عار علينا كم تحايلنا
هذا زمان أبي رغال
باع الأمانة و الكناسة

كل يوم تستذل . .
 نخبهم حتى المثل
 فالقوم عنها في شغل
 غير جرحك ما اندمل
 و للبطولة من مثل
 بغير أسياف تسل ؟
 و الكرامة و المثل ؟
 ذمة و دم و أهل ؟
 و بارك الله النزل ؟
 هدى و مهداً للرسل ؟
 و أوطان تباح و تستغل
 إذا لم يبنوا لغة الدجل
 فلا تكوص و لا كل
 الاسلام من دون الملل
 و أصابنا داء السكسل
 و الدين يابى أن يغفل
 فريضة فينا تظل
 بريقها بحر أطل
 عافقات بالامل
 كم فينا بطل
 لا مائة . . و لا هبل
 بها القداسة تتصل
 لا نرضى بدل

هذى فلسطين الذبيحة
 شرب الصهاين من دماها
 ضل الكلام فلا تقل
 كل الجراح لها دواء
 كم للشهادة في ثراك
 كيف السيل إلى الخلاص
 ابن الشهامة و المروءة
 أو ليس فيها للاخوة
 أو ما حوت سرى الرسول
 أو لم تكن في الغابرين
 لحنى على الاقصى
 لحنى على قوى
 هذا سيل الحق بان
 نحن ارتضينا ملة
 ذقتا الهوان بغيرها
 فالى النهوض بسيفها
 الله أكبر و الجهاد . .
 الله أكبر و السيوف
 الله أكبر و اليارق
 الله أكبر يا صلاح الدين
 في الله يحسب الشهادة
 نلکم ديار الانبياء
 أبداً بغير جحافل الاسلام

اللغة العربية الكلاسيكية و الحديثة

الدكتور معين الدين الأعظمي

القسم العربي اذاعة عموم الهند الخارجية (دهلي)

عندما نطلق اللغة العربية الكلاسيكية نفى بها وضع و أسلوب اللغة العربية الفصيحة القديمة الجيدة و ذات المستوى الرفيع و ما فيها من ثر و شعر و فنون و أقسام .

و عندما نطلق اللغة العربية الحديثة نفى بها اللغة العربية التي تطورت بعد حملة نابليون على مصر في عام ١٧٩٨ أى أن اللغة العربية الجديدة يبلغ عمرها مائة و خمسة و سبعين عاماً .

ونرى أنه يخفى الفرق بين اللغتين على كثير من دارسى اللغة العربية .
فن قائل يقول إنه لافرق بين اللغة العربية الكلاسيكية و الحديثة لأن الجذور و الأسس للنتين واحدة أى أن المصادر والأفعال و الأسماء والمفردات والكلمات و القواعد النحوية و الصرفية و البلاغية واحدة .

ومن قائل يقول إن اللغة العربية القديمة لغة تختلف كل الاختلاف عن اللغة الحديثة و أنه يقبس اللغة العربية على الانجليزية الكلاسيكية و الحديثة .

و من قائل يقول إن هناك فرقاً بين اللغتين باعتبار الأسلوب و المصطلحات الجديدة و الفنون الأدبية الحديثة المتطورة .

هذه هى بعض الآراء المتضاربة المتناقضة عن اللغة العربية القديمة و الحديثة
وفى داخلها تتوارى الحقيقة ، ولكى نعرف الفرق معرفة واضحة يجب علينا أن نلقى
نظرة خاطفة على المراحل و الأدوار التى مرت بها اللغة العربية القديمة فى حياتها
الفنية الزاخرة الطويلة التى تمتد من العصر الجاهلى إلى بداية عصر النهضة فقد كان لهذه
المراحل أثر قوى و نفوذ شديد فى إغناء و إثراء اللغة و جعلها سلسلة و رصينة من
ناحية و إضماؤها و إفسادها و طمس جمالها و روعتها من ناحية أخرى ، تلك
الأدوار هى العهد الجاهلى و الاسلامى الأموى و العهد العباسى الأول و العهد
العباسى الثانى و دور الانحطاط .

العهد الجاهلى

بلغت اللغة العربية فى العهد الجاهلى إلى درجة كبيرة من التقدم و الرقى من
حيث المفردات و المصطلحات و الأسلوب و التعبير و وصل فيها الشعر إلى أعلى مرتبة .
و لو لم يوجد أثر فى فى العهد الجاهلى إلا أن ما ورد إلينا من حكم
و أمثال و مواظظ تعطينا صورة صادقة و جلية عنها و تدل على أن اللغة العربية
كانت لغة غنية خصبة و عذبة فيها جمال و روعة و رصانة و جزالة و متانة غير
معمنة فى الغرابة و الحوشية ، وكان الأسلوب طبيعياً سلساً يعتمد على الحدق و الماهرة
و المواولة و الصنعة و يعتمد على كون الجملة قوية بمتازة بحسن التعبير و إصابة
المعنى و إقناع التشبيه و حسن الایجاز و عدم الترابط و الانساق فى الأفكار و المعانى
ببداً من التصنع ، و إن نزول القرآن يدل على نوعية اللغة التى كانوا يتحدثونها
و يحبونها و يعتبرونها بليغة و فصيحة و على مستوى أعلى و أرفع من الفن
و الجمال الأدبى .

تجلى ميزات النثر الجاهلى من الأحاديث النبوية الشريفة و خطب الخلفاء

الراشدين و الأمراء لأنهم قد نشأوا و تروعرعوا في بيئة جاهلية و تكونت افقهم وفقاً للبيئة الجاهلية و ما لها من خصائص و مميزات .

العهد الاسلامى و الأموى

ظل طابع اللغة العربية و شكلها في هذين العهدين إلى حد كبير مثلما كان في العهد الجاهلى لم يطرأ عليها تغيير هام و بارز ، و لكن قد بدأ في هذا العهد الاهتمام بالنثر ، و تزايد و استمر هذا الاهتمام مما أدى إلى وضع قواعد وأصول و نظم للكتابة في أواخر العهد الأموى من جانب عبد الحميد الكاتب ، و كان أول مجهود لصياغة النثر في قالب منظم وأنيق و جميل ، و أولى محاولة لتصنيع الأدب و تحسينه و تجميله في حدود الطبيعة .

العهد العباسى

بدأ يتكامل و يتقوى هذا الاتجاه في العهد العباسى الأول حسب ازدياد السيطرة العربية ، و كان الشئ البارز في هذا الأسلوب الاهتمام و الاختفاء بالمعاني و تأدية المعنى بأوضح صورة و إيجاد الترابط في الأفكار و استعمال الكلمات التي تقتضيه الحياة المتحضرة و ترك الكلمات الثقيلة مع الاحتفاظ باستعمال لفظ جز و عذب و رصين و متين ، وهذا الأسلوب بآدى و بارز في كتابات ابن المقفع الذي كان رائداً للنثر التجديدى و الجاحظ الذي كان زعيماً للنثر الفنى وعدد هائلاً من الكتاب الذين تأثروا بهذه المدرسة .

ثم تأثر الأدباء بشدة بالثقافة الفارسية و العلوم اليونانية تأثراً شديداً فطلب على اللغة العربية تصنع و زخرفة و تزيين لفظى و غلب عليها تأثير العلوم اليونانية التدقيق الشديد في المعاني و الاختفاء بالألفاظ بدلاً من المعاني و الأفكار . و بعد التلاعب بالألفاظ مهارة و فناً و صفة بارزة للأدب البارع .

و برز بعض الادباء و على رأسهم القاضي الفاضل الذين بلغوا في التصنع ،
و العبارات المسجمة حداً مسرفاً .

هذا النوع من اللغة و الاسلوب ساد و راج في عصر الانحطاط و ازداد
تدهوراً و فساداً بدخول الكلمات الأجنبية :

مثل التركية و الفرنسية و العامية في الفصحى و نفشت الاخطاء النحوية
و التزام القواعد البلاغية الخاطئة .

بجانب هذه الميزة لغة العربية في العصر العباسي الثاني و عصر الانحطاط نجد
أن اللغة الكلاسيكية القديمة لا توجد فيها أنواع و اقسام و فنون أدبية فلا توجد
القصة و المسرحية و الشعر الغنائي و القصص و الشعر المرسل و الحر ، و ما
إلى ذلك ، فهناك ركود و جمود و عقم باعتبار اللغة و الفنون الأدبية .

إن هذا الفساد في اللغة و العقم في الفنون الأدبية أقل شئ حدث و لحق باللغة
نظراً إلى الظروف القاسية و المحن و الخطوب و الكوارث التي مرت بها اللغة
العربية في العصر العباسي الثاني و دور الانحطاط بسبب كون الحكومة المركزية
ضعيفة و بسبب عدم الاستقرار السياسي فأنها كادت أن تؤدي إلى انقراض و تلاشي
اللغة العربية لو لا القرآن الكريم .

ميزات اللغة الحديثة

في عصر النهضة ازدادت العلاقات القريبة مع الدول العربية التي سبب في زوال
الركود و الجمود و انطلاق اللغة العربية القديمة نحو الأساليب و المفردات
و المصطلحات الجديدة و الفنون الأدبية الجديدة .

١- زالت من اللغة العربية العيوب و المساوي التي لحقتها مثل التزام البدع
و التصنع إلى حد مسرف و التراكيب الركيكة و تسرب الكلمات الأجنبية ونال

الاحتفاء بالمعاني و الأفكار درجة أولية و الاهتمام بالانفاظ درجة ثانوية كما زالت منها الأفكار النحوية و البلاغة ، و هكذا أصبحت اللغة سليمة من الأمراض التي لحقتها و نقية من الخلل الذي أصابها .

٢- وضعت و لا تزال توضع مفردات ومصطلحات جديدة للأشياء والمعاني الجديدة من جانب المجاميع اللغوية التي أسست في مصر و سوريا و العراق لمواجهة السيل الجارف و المتدفق للفاهيم و المعاني و المفردات الجديدة في الحقول القضائية و الجوية و الطبية و الهندسية و الالكترونية و الكهربية و الزراعية و العسكرية و الادارية و التضامنية و الادارية و المالية و غيرها من الميادين التي يحدث فيها توسع مستمر .

٣- إن اللغة العربية الحديثة توجد فيها أنواع و أقسام و فنون أدبية فتوجد في النثر مقالات و قصة صغيرة و طويلة أو روائية و مسرحيات و يوجد في الشعر الشعر القصبي و القصصي و شعر مرسل و شعر حر . كما توجد فيه اتجاهات وطنية قومية .

فمن حيث الأقسام توجد فيها جميع الأنواع التي توجد في اللغات الأجنبية العالمية ، كما أن اللغة القديمة تأثرت بالثقافة الفارسية و اليونانية بصفة خاصة كذلك تأثرت اللغة الحديثة بالآداب العالمية .

إن أسلوب اللغة الحديثة ليس أسلوباً جاهلياً ولا عباسياً و إنما هو أسلوب أصيل نتج و برز من احتكاك اللغة العربية بالآداب العالمية و خاصة الأوروبية .

فساد النشاط و الحيوية إلى اللغة العربية و زال الركود و الجمود و العقم و عادت إليها السلاسة و الطلاوة و العذوبة ، و إنها في حالة ازدهار و تقدم و تحسن مستمر لفظاً و معنى و تصيراً ، و إنما الآن في خدمة الانسان و المجتمع و ليست لخدمة الفن و الفرد مباشرة .

الكتاب

المرأة قبل الاسلام و بعده (الحلقة الثالثة)

الأستاذ سعيد بن عبد الله سيف الحائمي

الفصل الثاني

ما قدمه الاسلام لحل هذه المشكلة

بعد دراستنا لما كانت عليه ثقافات و نحل مختلفة في معاملة المرأة يسهل علينا الآن أن نقوم بالمقارنة بين ما قامت به كل هذه الثقافات و النحل و بين ما قام به الاسلام من حل لهذه المشكلة ، وكيف استطاع الاسلام أن يحرر المرأة من نير العبودية (عبودية الانسان للانسان) عبر الأزمان إلى عبودية الواحد الديان . لقد اعتبر الاسلام عملية وأد البنات جريمة كبرى . لأنها جريمة قتل ويقول القرآن في هذا الصدد :

« وإذا المؤودة سئلت بأى ذنب قتلت (الأيتان ٨ ، ٩ من سورة التكاوير) لنستمع إلى الأستاذ الكبير سيد قطب يقول لنا في كتابه في ظلال القرآن المجلد الثامن الصفحة ١٤٧ .

« و قد كان من هوان النفس الانسانية في الجاهلية أن انتشرت عادة وأد البنات خوف العار أو خوف الفقر وحكى القرآن عن هذه العادة ما يسجل الشناعة

أما لى ، التى جاء الاسلام لىرفع العرب من وهدتها وىرفع البشرىة كلها . . وكان
أد ىتم فى صورة قاسية إذ كانت البنت تدفن حىة أو كانوا ىتفنون فى هذا بشى
لرق ، و منهم من كان إذا ولدت له بنت تركها حتى تكون فى السادسة من
رها ، ثم ىقول لأما طىىبىا و زىنبىا ، حتى أذهب بها إلى أحاتها وقد حفر لها
أ فى الصحراء فىبلغ بها البئر فىقول لها : أنظرى فىها ثم ىدفنها دفناً و ىهل
بها التراب .

و عند بعضهم كانت الوالدة إذا جاءها المخاض جلست فوق حفرة محفورة
ذا كان المولود بنتاً رمت بها فىها و ردمتها ، وإن كان ابناً قامت به معها ، و بعضهم
ن إذا نوى ألا ىتد الوليدة أمسكها مہينة إلى أن تقدر على الوعى فىلسبها جبة من
سوف أو شعر و ىرسلها فى البادية ترى له لبله .

فأما الذىن لا ىتدون البنات و لا ىرسلونهن للرى فكانت لهم وسائل خاصة
كذاتنها الخسف والبخس ، و كانت إذا تزوجت ومات زوجها جاء ولبه فألقى عليها
وبه ومعنى هذا أن ىمنعها عن الناس فلا ىتزوجها أحد فان أعجبته تزوجها و لا عبرة
رغبتهأ هى و لا إرادتها ، و إن لم تعجبه حبسها حتى تموت فىبرتها أو أن تفتدى
فسها منه بمال فى هذه الحالة أو تلك .

و كان بعضهم ىطلق المرأة و بشترط عليها ألا تنكح إلا من أراد ، إلا أن
تفتدى نفسها ، و كان بعضهم إذا مات الرجل حبسوا زوجته على الصبى فىهم حتى
ىكبر فىأخذها ، و كان الرجل تكون الیتىمة فى حجره ىلى أمرها فىحبسها عن الزواج
رجاء أن تموت امرأته فىتزوجها أو ىزوجها من ابنه الصغىر طمعاً فى مالها أو فى جمالها ،
فذه كانت نظرة الجاهللىة إلى المرأة على كل حال حتى جاء الاسلام ىشنع بهذه

العادات و يقبحها و ينهى عن الواد و يفلظ فملته و يجعلها موضوعاً من موضوعات الحساب يوم القيامة يذكره في سياق هذا المول الماتج الماتج، كأنه حدث كوفي من هذه الأحداث العظام و يقول : إن المؤودة ستسأل عن وأدها فكيف بوائدها ؟ و ما كان يمكن أن تنبت كرامة المرأة من البيئة الجاهلية ابداً . . لو لا أن تنزل بها شريعة الله و نهجه في كرامة البشرية كلها ، و في تكريم الانسان الذكر و الانثى و في رفعته إلى المكان اللائق بكائن يحمل نفخة من روح الله العلى الاعلى فمن هذا المصدر انبثقت كرامة المرأة التي جاء بها الاسلام لا من أى عامل من عوامل البيئة .

و قد ذكر القرآن الكريم كيف يتصرف الآباء عند ما يبشر أحدهم بالأنثى و كيف يكون وجهه مسوداً و هو كظيم ، و في هذا يقول القرآن الكريم :
 « وإذا بشر أحدهم بالأنثى ظل وجهه مسوداً وهو كظيم ، يتوارى من القوم من سوء ما بشر به ، أيمسكه على هون أم يدسه في التراب ؟ ألا سوء ما يحكمون (الآيتان ٥٨ - ٥٩ من سورة النحل) .

أى انحراف في العقيدة هذا ! ألم يكن يعرف هؤلاء القوم أن البنت هبة من الله تعالى ؟ اقتضت الحكمة الربانية أن تكون الأمور هكذا لا دخل لرجل أو امرأة في عملية الخلق و التصوير حتى في هذه المهزلة التي نسميها الآن ، ومع الأسف الشديد قد أتق بعض علمائنا بجوازها ألا وهي عملية أطفال الأنابيب حسب ما نشر في الجرائد العالمية أنهم أخذوا الحيوانات المنوية بعد التلقيح و وضعوها في الأنبوبة ثم ردوها إلى الرحم إذ كان جزء معين من شرايين الرحم غير صالحة للعمل فاستعملوا هذه الأنبوبة بديلاً عن المكان التالف .

وأخوف ما أعاناه أن لا تتطور هذه العملية ، و تكون عن طريق الاستئمان.

غير الطبيعى و تركيب المي من زيد إلى زوجة عمرو ، و هذا ما سمعنا به بعد الخطوة الأولى لأن دافع هؤلاء شيطاني و ليس دافعهم البحث العلمى المجرد .
نعود فنقول حق هذا التطوير المجيب الذى وصلنا إليه لا يستطيع أن يغير خلق الله لأن الله العلم القدير لم يعط الانسان من العلم إلا أقل من القليل و تكريماً من الله للانسان فلم يترك المرأة هملاً بل قصد كرمها أحسن تكريم لأنها شطر النفس البشرية .

سبب وأد البنات

إننا سوف نقدر الطرق التى كان الرجل يتبعها فى حل كثير من مشاكل الحياة ، و كيف كان ينظر إلى المرأة تلك النظرة فى المجتمعات القديمة بغض النظر عن كون ذلك المجتمع عربياً أو غير عربى ، و إذا كانت الحياة فى تلك الاحقاب مجرد البقاء للأصلح يحدّر بنا أن نذكر هنا أن الرجل كان يغزو الرجل و يهجم عليه فى مقر داره ، و قد كانت هذه هى الحياة السائدة و السارية . و يقول الشيخ البهى الخولى فى كتابه : المرأة بين البيت و المجتمع :

« حين تقرأ تاريخ الانسان أوقصة حضارته ، تراها تجارب قاسية متواصلة فيها عناصر من البداوة و الجهل و الأتانية و القلق و الخوف و الطمع و الرغبة فى العدوان و العلو . تجارب إذا انتهى فيها من مصارعة الوحوش و منازل السباع فرغ لمنازلة أخيه الانسان و فتح بذلك صفحة بل صفحات قاسية دامية من الحروب و الغارات للسلب و النهب و الغصب ، و استرقاق الرقيق و سبي الذرارى ليكونوا فى خدمة الغاصب خدمة يته و أرضه و سائر عمله .

و لسنا بصدد استيفاء ملامح هذه الأطوار و ماكان فيها من تجارب مرة قاسية و لكننا نسأل : أيلام الانسان إذا هو رتب حياته يوم ذلك وأقام أوضاعه

الاجتماعية على ما يلائم تلك الظروف و تقتضيه ما هو مفروض من احتمالات الغزو أو مفاجأة غارات السلب و النهب و السبي و الاسترقاق .

أبلام مثلاً إذا خرج لغارة أو مدافعة هدد أن يسقي منها الحامل و المرضع و من في حكمهن من ضعيفات النساء ؟

أو يلام إذا اجتمع من شهد المعركة لتقسيم الأسلاب و الغنائم و الأسرى دون استدعاء النساء ؟ و هل يلام إذا جمع المقاتلين من أبناء القبيلة ليتداولوا الرأي في تدمير ما يربطون من غزو أو إحباط ما يتوقعون من غارة دون أن يشرك المرأة في هذا التدبير ؟

و لآي المولودين بفرح ذلك الانسان البعيد ، مولود الولد الذي يركب الفرس و يحمل السلاح و ينازل العدو ، أو مولد البنت التي لا غناء لها في شئ من ذلك فضلاً عن أنها عبء في المعركة ، و حرمة تستوجب الدفاع ؟

نتعلم من الأحاديث النبوية الشريفة أنه يجب علينا أن نعامل البنت معاملة حسنة وأن نهتم بها اهتماماً بالغا في تربيته و تعليمها و تثقيفها و أن تكون منصفين في حقوقها و واجباتها وأن نعاملها بالتساوي مع الولد دون تفرقة أو تمييز بينهما فيما يروى عنه ﷺ أنه قال : من عال بنتين أو ثلاثاً حتى يكبرن أو يموت عنهن كنت أما وهو في الجنة كهاتين وأشار بأصبعه الصباية والتي تليها . رواه مسلم ، وقال من ابتلى من هذه البنات بشئ . و أحسن إليهن كن له ستراً من النار . رواه البخاري ، وقال من كان له ثلاث بنات أو ثلاث أخوات أو بنتان أو أختان فأحسن صحبتهن و اتقى الله فبين فله الجنة (١) و في رواية أخرى فأدين و أحسن إليهن و زوجهن فله الجنة . رواه أبو داود و الترمذي وقال من كان له أشئ فلم يدهمها ولم يهينها ولم يؤثر ولده - الذكور - عليها أدخله الله الجنة (٢) رواه أبو داود .

(١) (٢) طبعاً هذا شرط و هناك شروط أخرى لها أهميتها في دخول الفرد الجنة منها الصلاة و الصوم وغيرها من المأمورات وترك المنهيات .

صور وأوضاع

الأفغان واثقون بالنصر :

العالم الاسلامي

« الله معنا فلن يخيفنا أحد »

واضح رشيد الندوي

يواجه الاتحاد السوفيتي وضعا حرجيا في العالم ، فقد خسر باجرائه العسكرية في أفغانستان صداقة كثير من الأصدقاء ، و هيا للولايات المتحدة وحلفائها مبررا لدعم موقفها العسكري في المنطقة ، بالإضافة إلى ما يواجهه الاتحاد السوفياتي من انهزال و إداة على المنابر العالمية وتهديد معظم دول العالم بمقاطعة الألعاب الأولمبية المقرر عقدها في موسكو الذي يسبب خسائر فادحة للاتحاد السوفياتي أما مضايقات الاتحاد السوفيتي داخل أفغانستان كأنها في ازدياد وتصدر رغم الحجم الكبير من القوات العسكرية والمعدات الحربية السوفستكية ، وضمانه المجهود الحربي ، و بث المخبرات و الاستيلاء على الأجهزة الإدارية ، و فصل القوى المحلية و إبعادها عن سائر الأعمال التنفيذية و الإدارية حتى المطاعم و المأكل أخليت من الأفغان ، و حل محلهم عمال و موظفون سوفيت لعدم الثقة في السكان المحليين .

لقد كان احتلال بلد مثل أفغانستان يقتضى أقل بكثير من القوات والمعدات التي استخدمها الاتحاد السوفياتي و رغم هذه المعدات و العدد الضخم من الجنود ، لم يوفق الاتحاد السوفيتي في قمع المقاومة الشعبية ، ففكر الآن في خطة سياسية لكسب ثقة الشعب و تأييده للحكومة القائمة في إجراءات الاتحاد السوفياتي بخداع الشعب و تضليله .

كان من الاجراءات الاخيرة التي اتخذت لتخفيف ضغط الشعب لإزالة الالاقات الكبيرة التي كانت تحمل شعارات شيوعية بسيطة ، و تغيرت لهجة الحكام و بدأوا نجسبون عن تعبيرات غير إسلامية كما أجريت تعديلات في برامج الاذاعة التلفزيون لكيلا يذاع منها ما يثير شكوك الشعب المسلم و يبعث على الامتناع و يهزج مشاعرهم الإسلامية .

و قد أعلن العميل السوفيتي كارمل في الشهر الماضي ، العفو العام عن يربد مودة إلى الوطن ، و وعد بأنه سيعاد إليه سائر ممتلكاته التي صودرت إثر مغادرته ، لذلك عدة إجراءات أخرى اتخذت لكسب ثقة العلماء و قد فتح صندوقاً لشر اسلام و هدد كارمل أن الحكومة لا تستطيع أن تتسامح مع أى نشاط معاد اسلام في البلاد و سيعاقب كل من وجدته متورطاً في نشاطات معادية للاسلام المستر كارمل ريب لموسكو ، و عداؤه للاسلام و المسلمين أمر لا يخفى على مد ، و هو من ثقات نور محمد تراكى الذى حارب العلماء و حارب الدين ، أمان المقدسات الإسلامية .

فلم تكن هذه الاجراءات من قبل الاتحاد السوفياتي و النظام المتعاون معه إلا بلا على تصلب المقاومة الشعبية و عدم الانشقاق فيها و بالقوة المناهضة للمجاهدين ، نين لم تستطع القوات الغازية أن تقهرهم عسكرياً ، و قد رفض المجاهدون حائر ه التحركات الخادعة ، و صرحوا أنهم سيواصلون جهودهم لتطهير البلاد من بدو الغاشم .

و قد أفادت الأنباء بأن حكومة كارمل لا تزال منعزلة عن الشعب نائبة في محاولاتها لكسب من يتعاون منها من الشعب الأفغان المتاضل ، و قد دفع بفاقه الزعماء السوفيت إلى التفكير في تغيير القيادة لفصل كارمل و تعصيب رجل

فـ يـمـتـع بـثـقـة الشـعب الـأفـغـانـى ، و إن أـدى ذـلك إلـى إـعـادـة الشـيـء المـعـرول ظـاهـر
إـه لـا عـادـة الـأـمـور إلـى مـصـالـمـها .

و من الـأـسـمـاء الـتى تـذـكـر لـا سـتـبـدال كـأـرمل هـو أـسـد الله سـرورى رـئـيس الجـهـاز
سرى فى أفغانستان سابقاً و الجنرال عبد القادر الذى قاد الثورة فى عام ١٩٧٨م
بـد الجنرال داؤد ، و قد أدرك الـاتـحـاد السوفياتى خطورة و شـثـوم إـجـرائـه و بدأ
شـعر بـأن أفغانستان لا يـمـكـن الـاسـتـيـلاء عـلـيـها عـسـكـرياً لـمـدة أطـول فـيـحـاول إـقـامـة
ظـام شـيـوعى مـوال لـه فى أفغانستان ، و لا يـمـكـن تـحـقـيق ذـلك الـهـدف إلا بـمـشـاركـة
بـن الشـعب مـهـما كـانت نـسـبـتها و تـحـطـيم المـقاوـمة العـسـكـرية بـوسـائل سـياسـية تـسـانـدهـا
لـقوة العـسـكـرية .

• يـقـول مـراسـل صـحـفى زار أفغانستان فى تـقـرير نـشـرته بـمجـلة (India today)
إن التـهـديـد الـأكـبر لـلـاتـحـاد السوفياتى لا يـكـن فى التـدخـل العـسـكـرى مـن أـمـريـكا و لا
الصـين و لا بـاكـسـتان و إنـما يـكـن فى المـقاوـمة الشـعبية الـتى تـسـتـمر و تـصـاعـد فى
أفغانستان و الـتى تـكـلف الـاتـحـاد السوفياتى كـثـيراً فى الجـنـود و العـتـاد الحـربى .

يـقـول المـراسـل إنـه زار عـدة مـعـاقـل المـجـاهـدين و تـحـدث إلـيـهم و وـجـد أن الـروح
المـعنوية لـلـمـجـاهـدين عـالـية لـلـغـاية و أن الشـعب كـله يـسـانـدهم و يـسـام فى مـجـهـودهم حـتى
سـواق التـاكسى يـعـمـلون كـمـخـابـرات لـلـمـجـاهـدين و يـخـبـرونهم بـتـحـركات الـأعـداء و مـخـابـره
الـمـمـلاء ، و قد صـرح لـه بـعض قـادة المـجـاهـدين ، أنـهم واثقون بـأنهم سـيـظـهـرون العـدو
و لـيـهم كـيـمـات كـبـيرة مـن الـأسـلـحة و قـلـوبـها مـفـعمـة بـالـإيـمان و الـثـقة ، و قالـى إن الجـنـود
السوفيات جـيـئـه خـوايـدون لا يـمـرـجـون مـن عـريـاتـهم المـصـفـحة ، و لا يـواجـهـونـا ،
و قد وـجـدت فـرقاً مـن القـناصـة الـذين يـحـرسـون المـحـرات الرئـسية مـن مـواقـع جـبلية
إـسـتـراتـيجية ، و يـطـلـقون النـار عـلى كـل مـن يـشـكـون فـيـهم .

ولأيمان المجاهدون أى نوع من نقص المتطوعين ، لأن الشعب كله يساندكم و يزودهم الفلاحون بالمواد الغذائية ، و تتدفق بنادق محلبة الصنع ، و قد قال له أحد المجاهدين ، إن القتال شيمتنا و يجرى فى دمننا ، لا شك أن الروس أقوياء مسلحون بأسلحة حديثة ، و لديهم دبابات و طائرات ، و لكننا مسلحون بالقوة الذاتية ، قلوبنا حافلة بالإيمان و الله معنا ، فلن يخيفنا أحد .

و صرح المجاهدون أن أكثر من ١٧٠ جندياً سوفيتاً لاقوا حتفهم نتيجة لإطلاق النار من الكائن وحدها ، و قال إن خسائر المجاهدين ضئيلة بالنسبة للسوفيت .

وقد استولى المجاهدون على كمية كبيرة من الأسلحة السوفيتية إلا أنهم تعوزهم الذخائر الحربية و التى يمكن الحصول عليها من الدول الاسلامية المؤيدة لهم والجنود الأفغان الهاربين من ثكناتهم .

يجرى القتال عادة بالليل ، و يتحرك المجاهدون فى ظلمة الليل بصددهم توجيههم موشرات خاصة و هم أعرف بالممرات الجبلية ، فاذا وقع هجوم على أى حشد من القوات السوفيتية سادته حالة الفوضى لأن السوفيت لا يعرفون طرق الفرار فبدخل بذلك الذعر فى قلوبهم .

ليس المجاهدون كلياً من غير المتعلمين أو القليلين ، فقد انضم إلى صفوفهم عدد كبير من رجال الجيش المدربين على استعمال معدات دقيقة ، و أطباء ، و مهندسون للقيام باختصاصاتهم و قد استولت عصابات منهم على نظام للواصلات السوفيتية و استعملوه و قد درس عدد منهم فى الهند ، و فى الاتحاد السوفياتى ، و الكلية الهندسية السوفيتية فى كابل ، أما معظم المجاهدين فانهم فلاحون و مزارعون و أصحاب مهن أخرى .

و صرح المراسل أنه أثناء حديث له مع المجاهدين شاهد مرة أن سرباً من طائرات هيلى كوبرت الحربية من طراز Mi 24 ظهر فى الفضاء للاستكشاف عن مواقع المجاهدين ، فستر المجاهدون أسلحتهم و مدافعهم بأرديتهم لكيلا يطلع العدو عليهم فى ضوء الشمس ، فيطلق عليهم النيران .

وذكر المجاهدون أن خسائرهم فى الأرواح تساوى مجاهداً واحداً مقابل عشرين جندياً من الجنود السوفيت خلال تسعة أشهر، وصرح المراسل الصحفى (Dillife Bobb) أنه دهش بالروح العالية للمجاهدين فقد وجدهم فى أسعد حالة نفسية ، رغم الأخطار و المتاعب الشديدة و العواقب الخطيرة ، و المناطق الوعرة التى يعيشون فيها .

و إن الشئ الوحيد الذى ينقصهم هو القيادة و الأسلحة الحديثة ، إلا أن روح القتال تهمهم ، وقد صرح أحد المجاهدين لوكان عندهم (Che Guavara) أو أسلحة حديثة مضادة للدبابات لكانوا طردوا السوفيت بالسرعة التى دخلوا بها ، و قدر المجاهدون أن أكثر من ٢,٠٠٠ جندي سوفيتي قد قتلوا حتى الآن .

كان من الغريب جداً أنه كلما ذكر اسم من أسماء الوزراء الأفغان كان المجاهدون يصقون ، و عندما ذكر اسم كارمل قال أحدهم .

كارمل . . . كلب سوفيتي ، إنه ٩٩ فى المائة سوفيتي ، غير أفغانى ، لا يستطيع أى أفغانى يحمل الدم الأفغانى أن يحمل عبودية السوفيت و اختتم قوله ، سنقتل عشرة من الروس مقابل كل أفغانى إن شاء الله و بهذا الطريق نطرد الكلاب من بلادنا . .

« الله معنا فلن يخيفنا أحد » .

نداء من

سماحة الشيخ عبد العزيز بن عبد الله بن باز
رئيس إدارات البحوث العلمية و الافتاء و الدعوة و الارشاد (الرياض)

الحمد لله رب العالمين و الصلاة و السلام على نبينا محمد و آله و صحبه أجمعين
أما بعد : فبا أيها المسلمون عليكم و رحمة الله و بركاته .
لا يخفى عليكم ما جرى و يجرى الآن في أفغانستان البلاد المسلمة من اعتداء
روسيا الشيوعية عليها و احتلالها و تقتيل المسلمين و تشريدهم من ديارهم و محاولة
الشيوعية القضاء على الاسلام و المسلمين في أفغانستان البلد المسلم ، و مع هذا
فهم جادون في الدفاع عن دينهم ثم عن أنفسهم وأعراضهم وبلادهم أمام هذه الحملة
الكبيرة الكافرة الظالمة ، و هم في أشد الحاجة بل الضرورة إلى مساعدتهم من
إخوانهم المسلمين ، لأن المسلمين كالجسد الواحد إذا اشتكى منه عضو تداعى له سائر
الجسد بالسهر و الحمى ، و إنه يؤلمنا ما يؤلم إخواننا و يسرنا ما يسرهم ، و قد
دلت الآيات القرآنية و الأحاديث النبوية على وجوب جهاد أعداء الله بالنفس و المال
و لاسيما إذا هجموا على شئ من بلاد المسلمين ، و إن المسلمين متى تركوا ذلك
أثموا جميعاً ، و من المعلوم أن الخطر الشيوعي يهدد كل دول الاسلام ، و أئنا معرضون
لهجمات الشيوعية الحاقدة على الأديان و لقد جاء في القرآن الكريم و السنة المطهرة
ما يكفى و يشفى في فضل الجهاد و الحوض عليه ، فمن ذلك قوله تعالى : و قاتلوا

لمشركين كافة كما يقاتلونكم كافة واعلموا أن الله مع المتقين .

وقوله تعالى : « إن الله اشترى من المؤمنين أنفسهم و أموالهم بأن لهم الجنة يقاتلون في سبيل الله فيقتلون ويقتلون وعداً عليه حقاً في التوراة والانجيل والقرآن ومن أوفى بعهده من الله فاستبشروا ببيعكم الذي بايعتم به و ذلك هو الفوز العظيم » وقال تعالى : « يا أيها الذين آمنوا هل أدلكم على تجارة تنجيكم من عذاب أليم تؤمنون بالله ورسوله ، وتجاهدون في سبيل الله بأموالكم و أنفسكم ذلكم خير لكم إن كنتم تعلمون ، يغفر لكم ذنوبكم و يدخلكم جنات تجري من تحتها الأنهار و مساكن طيبة في جنات عدن ذلك الفوز العظيم و أخرى تحبونها نصر من الله و فتح قريب ، و بشر المؤمنين » .

و الآيات في فضل الجهاد كثيرة ، و بما جاء في السنة النبوية المطهرة في ذلك ما رواه الصحابي الجليل أبو هريرة رضي الله عنه قال : سئل رسول الله ﷺ أي الأعمال أفضل ؟ قال : « إيمان بالله و رسوله » قيل ثم ماذا ؟ قال : « الجهاد في سبيل الله » قيل ثم ماذا قال : « حج مبرور » متفق عليه .

و ما رواه الصحابي الجليل عبد الله بن مسعود رضي الله عنه قال : قالت يا رسول الله أي العمل أحب إلى الله تعالى ؟ قال : « الصلاة على وقتها » قلت : ثم أي ؟ قال : « بر الوالدين » قلت : ثم أي ؟ قال : « الجهاد في سبيل الله » متفق عليه .

و ما رواه الصحابي الجليل أبو سعيد الخدري رضي الله عنه قال : أتى رجل رسول الله ﷺ ، فقال : أي الناس أفضل ؟ قال : « من يجاهد بنفسه و ماله في سبيل الله » قال : ثم من ؟ قال : « مؤمن في شعب من الشعاب يعبد الله ، و يذبح الناس من شره » متفق عليه ، و الأحاديث في هذا الباب كثيرة .

و يجب الجهاد على الاعيان في ثلاثة مواضع ، أحدها : إذا التقى الزحفار وتقابل الصفان ، لقوله تعالى : « يا أيها الذين آمنوا إذا لقيتم فئة فاثبتوا واذكروا الله كثيراً لعلكم تفلحون » و قوله تعالى : « يا أيها الذين آمنوا إذا لقيتم الذين كفروا زحفاً فلا تولوهم الادبار » .

الثاني : إذا نزل الكفار ببلد ، تعين على أهله قتالهم و دفعهم ، كما هو الواقع في أفغانستان ، ويجب على إخوانهم المسلمين في كل مكان دعمهم ومساعدتهم لمعوم قوله تعالى : « انفروا خفافاً وثقالاً وجاهدوا بأموالكم و أنفسكم في سبيل الله » الآية .

ثالثاً : إذا استغفره من له استغفاره ، تعين عليه ، لقوله تعالى : « يا أيها الذين آمنوا ما لكم إذا قيل لكم انفروا في سبيل الله إن أنظمت إلى الأرض . الآية . ولقوا النبي ﷺ وإذا استغفروا فأنفروا » متفق عليه ، وقال شيخ الاسلام ابن تيمية رحمه الله ، يجب جهاد الكفار و استنقاذ ما بأيديهم من بلاد المسلمين و إسرارهم و يجب على المسلمين أن يكونوا يبدأ واحدة على الكفار ، وأن يجتمعوا ويقاوتوا على طاعة الله و رسوله و الجهاد في سبيله ويدعوا المسلمين إلى ما كان عليه سلفهم الصالح من الصدق و حسن الأخلاق ، فإن هذا من أعظم أصول الاسلام وقواعده الايمان التي بعث الله بها رسله و أنزل بها كتبه و أمر عباده عموماً بالاجتماع و نهام عن التفرق و الاختلاف ، كما قال الله تعالى : « أن أقيموا الدين و لا تفرقوا فيه » و قال تعالى : « و لا تكونوا كالذين تفرقوا و اختلفوا من بعد ما جاءهم البينات » و أخبر سبحانه بأنه أرسل جميع الرسل بدين الاسلام كما قال تعالى : « ملة أبيكم إبراهيم هو سماكم المسلمين من قبل و في هذا » انتهى كلام شيخ الاسلام .

فيا أيها المسلمون في كل مكان إن علينا جميعاً أن نشكر الله سبحانه على ما من به علينا من النعم الظاهرة والباطنة و أن نمد يد المعونة والمساعدة لاخواننا المسلمين الأفغان الذين يعانون من أعداء الاسلام القتل والتشريد والتبسيم والتشذيب في العراء والصحراء في البرد والجوع ، فالواجب على المسلمين جميعاً أن يبذلوا لهم ما يعينهم على جهاد أعداء الاسلام و يمكنهم من أسباب النصر عليهم ، كل حسب استطاعته لقول الله عز وجل « فاقفوا الله ما استطعتم » و قول النبي ﷺ « جامدوا المشركين بأموالكم وأنفسكم و ألسنتكم » و قوله عليه الصلاة والسلام و من جهر غازياً في سبيل الله فقد غزى و من خلفه في أهله بخير فقد غزى » والآيات والأحاديث في فضل الجهاد و النفقة فيه كثيرة .

« بقية المنشور الافتتاحية على ٨ »

إن هذه الدول قد بلغ من الإفلاس في كل مجالاتها الظاهرة والباطنة بحيث لا يسهل إخفاء هذا الوجه السكريه لأطول مدة و يصعب عليها الاعتماد على سياسة التزوير والاختلاق إلى يوم بعيد ، وسوف يرى العالم انهارها واحدة تلو الأخرى في غد قريب ، و ياليت المسلمين اتحدوا و تذكروا مكانهم القيادية و دورهم الذي قاموا به في فترات من تاريخهم المشرق العظيم فارتجموا إلى دينهم الذي ارتضى لهم ربهم حتى يأتي النصر من عند الله و يتحقق وعده بالاستخلاف و التمكين و تبديل الخوف أمناً ، و الله سبحانه و تعالى يقول :

« وعد الله الذين آمنوا منكم و عملوا الصالحات ليستخلفنهم في الأرض كما استخلف الذين من قبلهم و ليجعلن لهم دينهم الذي ارتضى لهم و ليبدلنهم من بعد خوفهم أمناً ، يعبدونني لا يشركون بي شيئاً » و صدق الله العظيم .

سعيد الاعظمي

أخبار اجتماعية و ثقافية

● الدكتور عيسى عبده في ذمة الله

نعت الأبناء الدكتور عيسى عبده في أوائل الأسبوع الأول من شهر ربيع الأول ١٤٠٠ ، فانا لله وإنا إليه راجعون .

تلقى هذا النبأ المفجع أوساط الفكر الاسلامى والتربية الاسلامية بقلق وأسى بالغين إذ كان الفقيه قد غطى بحبائه المناهزة ثمانين سنة مجالا واسعا بخدمة العلوم الاسلامية بتحقيقاته النادرة ودراساته القيمة ، خاصة في مجال الاقتصاد الاسلامى ، إذ كان يعتبر علما من أعلام الاقتصاد الاسلامى نظراً إلى ما تمكن به من إعداد مكتبة هائلة في الموضوع و معالجة قضايا الساعة و مشكلات الاقتصاد الاسلامى والفكر الاسلامى ، ومؤلفاته القيمة برهان ساطع على دقة نظره و موضوعية فكره وسلامة ذوقه .

عكف طوال أيام حياته على الدراسة والبحث والتحقيق و التنقيب والتدريس من غير أى حب للبروز والشهرة و ظل مشغولا بخدماته الدينية والعلمية في صمت وخفاء ، الأمر الذى مكّنه من إثراء الفكر و اتحاف الكتاب الاسلامى بمعلومات نافعة و مواد غزيرة لم يسبق إليها . فكتبه في موضوع الاقتصاد الاسلامى تعتبر من أجمل و أروع البحوث في ضوء الشرعية الاسلامية .

و لاشك فان وفاته خسارة كبيرة للفكر الاسلامى ، و هو بحق يعتبر فقيه العلم والدعوة والفكر ، جزاء الله عن أمة الاسلام خير ما يجزى عباده المؤمنين العاملين ، وألهم أهله وذويه و أمته الصبر والسلوان .

● الشيخ أحمد البسيونى

رئيس تحرير مجلة الوعى الاسلامى ، في ذمة الله .

نعت إيلنا مجلة الوعى الاسلامى بعددها الأخير رئيس تحريرها فضيلة الشيخ أحمد البسيونى في ٣١ / ديسمبر ١٩٧٩م في القاهرة ، فانا لله و إنا إليه راجعون . كان الفقيه رحمه الله يعمل في وزارة الأوقاف والشئون الاسلامية بالكويت

منذ عام ١٩٧٥م في قسم الوعظ و الارشاد ، ثم تولى رئاسة تحرير مجلة الوعى الاسلامي الشهرية و ظل يرأس تحريرها الى آخر أيام حياته إضافة إلى ما كان يقوم به من إلقاء المحاضرات و الدروس في المساجد و المدارس و الجمعيات الاسلامية و من خلال أجهزة الاعلام المختلفة .

وفقه الله إلى مواصلة نشر الفكر الاسلامي و الدعوة إلى الله في عديد من البلدان العربية كالسعودية و لبنان و اليمن و العراق و سلطنة عمان ، و قد أقام في لبنان مركزاً إسلامياً في بلدة « البترون » .
لجزاه الله عن أعماله ونشاطاته أحسن جزاء ، وإثابه في آخرته بالجنة والنعيم .

إعدادات حثيثة للاحتفال المئوي

للجامعة الاسلامية بدار العلوم ديوبند (الهند)

تقوم الجامعة الاسلامية الشهيرة دار العلوم ديوبند في الهند بإعدادات حثيثة لمعد احتفالها المئوي في شهر آذار (مارس القادم) عام ١٩٨٠م في الأسبوع الاول من شهر جمادى الثانية لعام ١٤٠٠ هـ .

و من أهداف هذا الاحتفال الكبير المزمع عقده في ديوبند (إلى جانب توزيع المآثر للخرجين من هذه الجامعة الاسلامية في ظرف ٧٠ عاماً البالغ عددهم عشرة آلاف) استعراض امكانيات تجديد التفكير الاسلامي و التوصل إلى منهج دراسي موحد لكافة الجامعات الاسلامية في العالم يبتنى على التفهم التام للاوضاع الراهنة وعلى الانزان الدقيق الكامل ، و يجمع بين القديم النافع والجديد الصالح حتى يتمكن من أداء دوره في بث التوعية الاسلامية في المسلمين ورفع مستواهم الديني والفكري .
ومن المتوقع أن يحضر الاحتفال هذا وفود محترمة من أنحاء العالم الاسلامي و الدول الاسلامية و المؤسسات و الجمعيات و الجامعات و المدارس الاسلامية ، و ندعو الله سبحانه أن يجعل التوفيق حليف القائمين بهذا الاحتفال ، و يذل عقبات الطريق ، و هو على كل شئ قدير .

مؤتمر الدعوة و التعليم في الجامعة السلفية

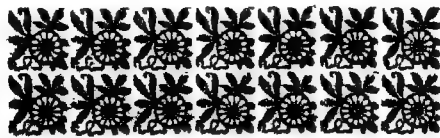
بمدينة « وارانسي »

تعد الجامعة السلفية بمدينة وارانسي الهند مؤتمراً دولياً للدعوة و التعليم ،
بين الفترة ٢٢ - ٢٤ / من شهر فبراير الحالى المصادقة ٥ - ٧ ربيع الثانى ١٤٠٠ هـ
والغرض الكبير من عقد هذا المؤتمر هو البحث في قضايا الدعوة والتعليم
بتواحيهما المختلفة ، و التفكير في المشكلات و التحديات التى تواجه هذين القطاعين
الحساسين في المجتمع الاسلامى و خاصة في الهند ، والتوصل إلى حلول و إجابات
ناجعة تساعد في التغلب على هذه المشكلات ورد تلك التحديات .

يضمن برنامج المؤتمر عدداً كبيراً من كلمات الوفود و خطابات العلماء و الدعاة و محاضرات
الضيوف ، افتتاح مسجد الجامعة ، و معرض على ، و إرساء حجر الأساس
لمستوصف الجامعة ، ومدرسة تابعة للجامعة .

و قد تلقى سماحة مولانا الشيخ أبى الحسن على الحسنى الندوى وفضيلة الشيخ
محب الله الندوى عميد دار العلوم ندوة العلماء ، و عدد من أساتذة كلية اللغة العربية
الدعوة للحضور في المؤتمر ، و سيبحضر المؤتمر سماحة الشيخ الندوى و جماعة من
حضرات الأساتذة باذن الله تعالى ، و يرجى أن يحضر المؤتمر وفود موقرة تمثل
الدول الاسلامية و المؤسسات الاسلامية .

و نرجو الله تعالى أن يكمل جهود القائمين على المؤتمر بالنجاح و التوفيق .



شريعة الاسلامي



شعارنا الوحيد : إلى الإسلام من جديد

البعث الاسلامي

شهرية إسلامية جامعة

سيد الأبحي
واضح سيد لندوي

رئاسة التحرير :

الاشتراكات السنوية

في الهند ٣ روبية ، عن النسخة ٣ روبيا

في العالم العربي ٨ دولارات أمريكية أو ما يعادلها بالبريد العادي
١٥ دولارات بالبريد الجوي

في أفريقيا الجنوبية
والشمالية وأمريكا وأوروبا ٨ دولارات بالبريد العادي
٢٠ دولارات بالبريد الجوي

في باكستان ٥٥ روبية بالبريد العادي
مع اجرة البريد

الاشتراكات في باكستان ترسل بال
مصلحة "البلاغ" كراچی رقم ١٤
(باكستان)

المراسلات

العنوان : "البعث الاسلامي" نزوة اسلام

ص ٩٣ كهنه - الهند

MADWA LUCKNOW

برقيا : ٤٦٩٤٨ ، ٤٧٤٧
الهاتف :



البعث الإسلامي

لشأنها يقبل الدعوة والدعوة للخير والاساءة والخير

(في عام ١٣٧٥ - ١٩٥٥ م)

شخصية إسلامية مستقلة

نذكر إلى تكوين شخصية إسلامية قوية باردة تتجلى في دوائر الحكم كما تتجلى في دور العبادة ، تتجلى في البرلمان ، كما تتجلى في المسجد ، وتتجلى في أوساط القرية و أجهزة الاعلام ، كما تتجلى في كلام الراعظين ، و جهاد المصلحين و جهود الدعاة والعاملين . و حينئذ يكون العالم الاسلامي كله كتلة واحدة ذات شخصية إسلامية مستقلة لا يصنع مؤسسة ، ولا يقيم إدارة ، و لا يقب موقفاً إلا و هو وفي بمبادئه ، حريص على شخصيته ، يحافظ على سماته و ملامحه متمسك بأهدافه و غاياته ، مسلم في السلم و الحرب ، مسلم في الفنى و الفقر ، مسلم في الحكم و الإدارة ، مسلم في الاعلام و القرية ، مسلم في الصناعة و العلم ، مسلم في السياحة و الفن . محمد الحنفى (رحمه الله)

رئاسة التحرير

واضح رشيد البندري

عبدالله عظمي

٢٤ ٧٠١٠

٩ ٨٥

المجلد الرابع والعشرون

العدد التاسع

١٩٨٠ أبريل

جمادى الآخرة ١٤٠٠

في .. هذا العدد

٣

أخي القاري ١

٤

سعيد الاعظمي

لماذا يكرهون الاسلام ١٢



التوجيه الاسلامي



١٠

سماعة الشيخ أبي الحسن علي الحسن الندي

الاسلام في عالم متغير

١٩

دكتور - عبد القادر غنيم عبد القادر جامعة قطر

بعض مقومات الحضارة و نظم الحكم الاسلامي

٢٩

الكاتبة الأمريكية المسلمة مريم جميلة

البعث الاسلامي و تحررنا من نير العبودية



الدعوة الاسلامية



٣٤

سماعة الشيخ السيد أبي الحسن علي الحسن الندي

دور الجامعات في إنشاء الجيل الجديد

٤٦

الأستاذ خالد سالم

الحلقة شروطها والتزاماتها



اقتصادنا في ضوء الاسلام



٥٩

فضيلة الأستاذ محمد إسحاق الندي

الشريعة و إخفاؤها في مجال الاقتصاد



دراسات و أبحاث



٦٧

فضيلة الشيخ محمد برهان الدين

الأساليب الخداعة لانكار السنة



المرأة



٨١

الأستاذ سعيد بن عبد الله سيف الحائمي

المرأة قبل الاسلام وبعده



العالم الاسلامي



٨٩

واضح رشيد الندي

صور و أوضاع : طاهرة العصر الجديدة

٩٢

• • • شبح الحرب الفيتنامية يطارد الأمريكيين

٩٥

أخبار اجتماعية و ثقافية

قلم التحرير

الاحتفال المئوي لجامعة دار العلوم ، ديبند

٩٧

• •

دكتور يوسف القرضاوي في ندوة العلماء

١٠٠

• •

توصيات مؤتمر الدعوة و التعليم

أخى الفارسى

عن أى شئ يبحثون فى خفايا نفوسهم ، و ما الذى يعكر صفوهم
و يضنى على نفوسهم لونا من ألم نفسى طالما يحسه الانسان فور وقوع حادث
أو انقلاب شئ غال من يده .

هل يبحثون عن مال فعندهم من المال قناطر مقنطرة ؟ هل يبحثون عن
منصب أو جاه ؟ فأولئك أهل المناصب و يوزعونها بين الناس ، أو يبحثون عن
اتباع و أولاد فان لديهم من ذلك ما يغنيهم عن كل شئ .
فمن أى شئ يبحثون ؟

و إذا سئلوا عما إذا كان ينقصهم شئ ؟ فيقولون كلا ! و لكنهم
يشعرون بقلق نفسى مستمر ، و ديب من ألم لا يكادون يتبينونه ، رغم
توافر كل الحاجات و تواجد كل الطاقات .

فما هو ذلك الشئ المفقود إذن ؟
إنه خيط من نور الايمان الذى إذا فقد ، فقد معه الأمن و السلام ،
و ذهب معه الطمأنينة و الهدوء ، و حل محله القلق و الاضطراب و الوحشة
و الألم ، و هنالك تنعطل القوى التى خلقها الله تعالى لخدمة الانسان و تكون
كلا عليه ، و وبالا على حياته ، و هنالك يفقد قوة التمييز بين الخير و الشر ،
و قوة رؤية الخير من الشر ، و قوة الالتفات من الشر إلى الخير ، و تنتهى
به الغفلة عن مكاته إلى حيث تصبح العودة منه مستحيلة .

ذلك هو العذاب النفسى الأليم ! اقرأ معى قول الله تبارك و تعالى :
« و لنذيقنهم من العذاب الأدنى دون العذاب الأكبر لعلهم يرجعون »
و صدق الله العظيم .

لماذا يكرهون الاسلام ؟

ظل الاسلام و المسلمون موضع سخط الاعداء من الصليبيين الحاقدين واليهود الافاكين و افراخهم من قديم ، فقد تمكنت العداوة والبغضاء من قلوبهم ، وشغلت مجالاً واسعاً من نفوسهم ، فكلما سنحت لهم مناسبة أوتحيئت لهم فرصة تناولوا أحدهما أو كليهما بالسب و الشتم ، وألبوا عليهما بكل ما استطاعوا من قلم و لسان أو قوة ساعد وبنان ، ولقد جرب التاريخ ذلك أكثر من مرة ، ففي الحروب الصليبية مفتح و بلاغ لما أقول ، و إن حياة بطل الاسلام العظيم السلطان صلاح الدين الأيوبي وتاريخه لشاهد عدل على ما كانت تنفجر به هذه الفئة الحاقدة ضد الاسلام والمسلمين من مقت و كراهية ، ومنذ ذلك الوقت توغر صدرها عداوة وهي ترصد الدوائر بالمسلمين و تنتهر الفرص لسب النعمة و فرض الحروب عليهم ، و لا تترك حيلة و لا وسيلة إلا و تستخدمها فيما يمزق قوتهم و يفرق شملهم ، و يشتت وحدتهم ، و يعود بهم أعداء متقاتلين .

إن أكبرهم في كل زمان ومكان أن يشوهوا صفحة الاسلام الناصعة وتاريخه الزاهر بكل وسيلة ممكنة و أن يمزقوا الوحدة الاسلامية و الأخوة اليمانية العالمية تمزيقاً كاملاً حيث يعملوا من كل أسرة إسلامية أفرقة قديماً ومن كل مجتمع إسلامي أعداء ألداء ، ذلك لأن نار الحق التي تشتعل بين جنباتهم جففت منابع الرحمة والمرونة و التفكير الهادي في نفوسهم و عادت بهم خلقاً آخر غير الانسان الكريم العادل ،

فالمحاولات التى قام بها المستشرقون عن طريق التاريخ و التأليف ، و ابدال صفحات الاسلام بغيرها وتحريف تعاليمه فى لباقة ودس السموم فيها لم يعد خافياً على أولى العلم و البصيرة ، و كذلك غزومهم على بلدان المسلمين سياسياً ، و فكراً ، و استثمارها عقلياً و دينياً أصبح من البديهيات المسئلة ، و موضوعات الكتاب و المؤلفين .

أما المسلمون فلم يألوا جهداً فى شرح الاسلام لهؤلاء الناس و بيان خصائصه و خلود رسالته ، و سعادة منهجه ، إنهم عرضوا عليهم دعوة الاسلام نقية خالصة نامية باقية إلى يوم الدين ، ولم تفارقهم حكمة الدعوة ولا فقه السيرة فى أى وقت ، و أرادو أن يقنعوهم بأنه الدين الوحيد الذى يبق ، و المنهج القويم الذى يسعد الحياة ، و الرسالة الخالدة التى تتولى فى الانسان التضج و الكمال ، و الثقة والايان ، و تربيته على خلال الفتوة و الرجولة و القوة و الكرامة ، و لكنهم رفضوا الهداية ، و أنكروا السعادة ، و لم يسمح المقت الشديد الذى امتزج بلحمهم ودمهم نحو الاسلام و لم يأذن الحقد الدفين الذى تمكن منهم أن يفكروا فى دعوة الاسلام و يتأملوا فى التعاليم التى جاء بها فضلاً عن الخضوع له و الاعتناق به ، ذلك لأن الغناد و الاستكبار قد ضرب عليهم أطنابه فباؤا بغضب من الله ، و ظلوا تأنهين منسكعين فى مناهات قلما ينجو منها الانسان إذا دخلها . ألم تر إلى الذين أوتوا نصيباً من الكتاب يشترون الضلالة و يريدون أن تضلوا السيل ، و الله أعلم بأعدائكم ، و كفى بالله ولياً و كفى بالله نصيراً ، (النساء / ٤٥)

و من هنالك كان هؤلاء الذين سماهم القرآن الكريم بالأعداء من أكبر خلق الله هدماً للاخلاق و الفضائل الانسانية الاسلامية ، وقد اخترعوا لذلك أساليب مكر ودهاء و خداع ، استهدفوا بها المسلمين فى إيمانهم و عقائدهم ، و ركزوا على تجريدهم من الايمان بالله و لرسوله ، قبل كل شئ ، لتسهل عملية التجريد بعد ذلك .

والذوبان بهم فى مجتمع الانحلال و الاباحية و الكفر و الطغيان ، ولقد كانت الحضارة الغربية فى الحقيقة الوسيلة الناجحة الناجعة فى استعمار المسلمين سياسيا وفكر و التخلف بهم عقليا و ماديا ، و الضرب عليهم إيمانيا و خلقيا ، ولا شك فأن عددا كبيرا من المسلمين ممن حرموا الترية الدينية والخلقية و عاشوا فى بيئات بعيد عن تأثير التعاليم الاسلامية انجرفوا مع تيار الحضارة المادية وأعجبوا بها إيماء إعجاب وتمردوا على تقاليد آباؤهم المسلمين و أساليب حياتهم بعد ما وجدوا أحضان الغرب مفتوحة أمامهم تترقبهم وترحب بهم ، ودخلوا مدرسة الغرب فعادوا منها إلى شرقهم أشد من أسياهم معارضة للاسلام وأكثر منهم طعنا فى الدين ، ولعنا الحضارة ونسم لها بالرجعية والتخلف « الذين يتخذون الكافرين أولياء من دون المؤمنين ، أيتقوا عذم العزة ، فإن العزة لله جميعا »

لماذا يطفنون الاسلام ؟ و لماذا يفضون المسلمين ؟ ألمجرد أنهم يخافون من على سيادتهم وزعامتهم ، أو يزعمون أن الاسلام يحرمهم لذة الحياة وفرص الطيبات ويفرض عليهم الرهبانية و الزهد عن الدنيا ، ولكن الامر ليس كذلك ، لأنهم يعرفون ما فى الاسلام من مراعاة كبيرة للحقوق وما فيه من حرية تامة فى ممارسة الاستمتاع من اللذات والطيبات « قل من حرم زينة الله التى أخرج لعباده والطيبات من الرزق » بل يفعلون ذلك لمرض فى قلوبهم ، و هو مرض الكفر و الكبر والآنانية و الشهوات ، الذى استولى عليهم من كل جانب وأخذ بهم من كل مأخ « فى قلوبهم مرض فزادهم الله مرضا ولهم عذاب أليم بما كانوا يكذبون » و لهذا المرض هو الذى سد عليهم أبواب الهداية وفتح لهم أبواب الشقاء و البغض على مصارعهم ، فلا يرون الهداية وهى أمامهم ، ولا يسمعون للسعادة وهى تنادى « صم بكم عى فهم لا يرجعون » .

و ما دام الامر كذلك فلا غرابة أن نسمعهم يسبون المسلمين و يطعنون الاسلام بوقاحة مجرمة ، ولا عجب أن نراهم يصورون الدين الاسلامى بشكل مخيف و يتهمون به بالباطل و الارجيف من غير سند و لا دليل ، فهذا دأبهم ، و هى طبيعتهم التى شبوا عليها . و تلك هى وظيفتهم التى يتقاضون جالها رواتب ضخمة ، إن هؤلاء العبيد فى الواقع أقل من أن يقام لكلامهم وزن ، وأخس أن يستحقوا عليه رداً ، بل يجب أن يتركوا ليرتكسوا فى مزابيل اللعنة و الارتزاق ، ويسبحوا فى مستنقعات المبودية و الماجورية . فثله كمثل الكلب إن تحمل عليه يلهث أو تتركه يلهث ذلك مثل القوم الذين كذبوا بآياتنا فاقصص القصص لعلهم يتفكرون . . والآية الكريمة تفسير لنفسية هؤلاء الأعداء و المأجورين من يتولون الطعن على الاسلام و سب المسلمين و تشويه تاريخهم و حضارتهم و إلصاق التهم بالدين الاسلامى النقي الزكى الذى وصفه الله سبحانه بالدين القيم ، وبفطرة الله التى فطر الناس عليها فى قوله : فأقم وجهك للدين حنيفاً ، فطرة الله التى فطر الناس عليها لا تبديل لخلق الله ، ذلك الدين القيم ، و لكن أكثر الناس لا يعلمون . (الروم / ٣٠) . أجل لا يعلمه أكثر الناس فيقولون ما يقولون ، أو يعلمونه ولكن لا يصبرون على السكوت بل يتفجرون حنفاً و حقداً عليه ، فيقولون ما قاله قبلى فى مصر لم يصبر على مزايا الشريعة الاسلامية فبذى عليها فى سخر و إهانة :

• الدين الاسلامى الهزيل قائم على الجنس و النساء . دين كله قتل و تخريب

دين هو سبب تخلف الشرق وما يحل به من كوارث ، وهو سبب التخلف الشنيع للبلاد العربية ، دين الضوضاء و الازعاج ، دين الميكروفونات و البطل و الزمر و الرقص فى الأذكار ، دين السرقة و الرشوة . . دين المخدرات و الاختلاسات . . هذا هو المجتمع الاسلامى ، و تقولون الشريعة الاسلامية و أسياكم الأقباط ينظرون

إليك بسخرية و بضحكون عليكم كلما رأوا شيخاً يهز عمامته يميناً و شمالاً ، و لكن هل يستمر الحال طويلاً على بقاء هذا الدين التافه ، أعتقد أن العدد التنازلي بعد توقيع معاهدة « كامب ديفيد » قد بدأ لزوال الدين الاسلامي و عودة مصر المسيحية ، فأنتم في النهاية الخاسرون الدنيا و الآخرة ، الرائد عدد ٤٢ - ربيع الثاني ١٤٠٠ هـ المصادرة من المركز الاسلامي في آخن) .

هذا الكلام السخيف والهراء السافل إن دل فانما يدل على ما يضمرة الأعداء في نفوسهم من حقد عميق على إسلامنا و شريعتنا الخالدة السمحة الفراء ، كما أنه دليل على ما يتمتع به الاسلام من الفطرية و الخلود و الشمول و العالمية ، و من الصلاحيات العملاقة في تنظيم الحياة الانسانية و تشكيل المجتمعات البشرية على العدالة و الحق و الايمان ، و على السعادة و الرخاء .

هذا الكلام السخيف أكبر دليل على الانهزامية التي يتورط فيها أعداء الاسلام و إن كان يعاونهم في ذلك ضعاف العقيدة و الايمان من المسلمين أيضاً ، و يشجعهم على هذه الجريمة النكراء ابتعاد المسلمين أنفسهم عن الاسلام و اعتناقهم بخصائص اليهود و النصارى .

إن الحقد الأسود الدفين في صدور هؤلاء المايجورين السخفاء ضد الاسلام أكثر مما يتظاهرون به ، و لكنها ظروف تحول دون تحقيق إرادتهم ، و مصالح تمنعهم عن الصراحة بما يحملون ، و الله سبحانه و تعالى : « قد بدت البغضاء من أفواههم ، و ما تخفى صدورهم أكبر »

سيد علي النور

التوحيد الإسلامي

الاسلام في عالم متغير

[كلمة افتتح بها سماحة الشيخ أبي الحسن علي الحسيني الندوي مؤتمر الدراسات الاسلامية بجامعة طبركراء الاسلامية في كانون الثاني ١٩٧٧ بحضور عدد كبير من اساتذة الجامعة وممثلين عن الجامعات والمعاهد الاسلامية في الهند ، نقلها إلى العربية الأستاذ علي مستو عثمان]

أيها السادة ، نائب رئيس الجامعة ، أعضاء الهيئة التدريسية في الجامعة و الضيوف المحترمين . . .

أشكر عظمى هذا المؤتمر لحجهم إياي شرف افتتاحه ، و لقد أحسنوا صنأاً بإقامته تحت رعاية الجامعة الاسلامية طبركراء ، التي اهتمت بالعالم المتغير فيما يتعلق خاصة بالاسلام و المسلمين في الهند .

إن الحركات و المؤسسات التي تعترف بحقيقة التغير تحمل نفسها مسؤولية عظمى . . . إنه ليس من السهل الاعتراف بالحاجة إلى التغير و التعديل ، إذ يترتب على ذلك ، المراقبة باستمرار للتبدلات والتغيرات التي تجري من حولنا . ولخصها وتقييمها بموضوعية ، و تسائل فيما إذا كنا مهئين فعلاً لهذه التغيرات و نقبل بتجديدها و تكيف أنفسنا بموجبها ؟ . . .

لقد أخذ علماء الجامعة الاسلامية و ندوة العلماء على عاتقهم مهمة كبرى ، و إن حشداً من أولئك الذين يمارسون السلطة في هذين المهدين يشهد هذا المكان اليوم ، و عليهم أن يخلطوا أنفسهم قبل تحليلهم للعصور و أن يقرروا فيما إذا كانوا مهئين للقبول بتغير مشروع مرة أخرى بعد أن خضعوا للتحويل فيما مضى .

التغير قانون الحياة :

إن موضوع المناقشة اليوم هو الاسلام في عالم متغير وإنه يتألف من كيتين :
الاسلام ، و « العالم المتغير » و بذلك انتهر الفرصة لأقدم آرائى عن وجهى
سألة كليهما ، بحيث نضيق عليها شيئاً من الفكر بشكل صريح و حر .
يفترض ، عموماً ، أنه ليس للزمن ثبات أو دوام ، بل إنه اسم آخر للتغير
التحول ، و لكن ليس الأمر كذلك ، إن الزمن مركب من الاثنين - التغير
الاستمرار ، و إذا اختلف هذا التوازن كأن يتحكم الاستمرار بالتغير ،
ويتسلط التغير على الاستمرار ، فان ذلك سينتج آثاراً خطيرة تنعكس على المجتمع
والحضارة ، وإن التوازن بحاجة إلى التناسب حتى أكثر من أى مركب كيميائى .
إن الزمن له القدرة على التغير و يجب أن يغير ، و ذلك ليس علامة
ضعف أو قصور ، إنما هو قانون الحياة ، و كما قال إقبال : « إن الحياة دائمة
الحركة ، دائمة الانسياب ، دائمة الشباب » وإن الحياة الحالية من القدرة على النمو
و التطور يمكن أن تكون أى شئ آخر إلا الحياة .

إلى جانب ذلك فان مقاومة التغير هى - أيضاً - صفة متأصلة في الزمن
وإن مظاهر التغير تبدو لنا بوضوح . . و كنا يشعرك تحول الزمن بشكل كبير .
إننا في مجريات الأمور العادية لا نوفق في الادراك إدراكاً تاماً للصراع الذى
يقوم به الزمن ليحافظ على خواصه الجيدة و السليمة و طيبته و صفته الحقيقية ،
و إن ذلك يتطلب مجهراً خاصاً .

خذ النهر الذى يمثل نموذجاً مثالياً للحركة . . ما من موجتين من أمواجه
متماثلتان على الإطلاق ، وبالرغم من أمواجه العابرة فانه موجود مكانه منذ آلاف
السنين ، محتفظاً بكل خصائصه ، و اسمه و اتجاهه . . فأنهار دجلة و الفرات

والفانج و جامونا كلها هي نفسها منذ أن كانت في العصور الغائرة .
 إن الزمن ما كن بلاضافة إلى كونه متحركا ، وكلنا هاتين الصفتين جوهرتان
 بالنسبة له فهو - بدون أى منهما - لا يستطيع الاحتفاظ بفائدته بنفس الطريقة ،
 لأن القوى البسالة والموجية تعمل عملها في الأشياء الحية وغير الحية الموجودة في
 العالم ، و من طريق أفعالها و ردود فعلها تحقق هذه الأشياء قدرها .
 الدين هو مدارس الحياة :

باعتبارى مريداً و تابعاً لدين لا يمكننى - أبداً - أن أقبل وضعا يستجيب
 فيه هذا الدين لكل تغير ، ولا يمكن أن توافق أنت على ذلك أيضا ، لأن الدين
 ليس مقياس حرارة يقتصر عمله على تسجيل درجة الحرارة ، و لا هو بالآداة
 التي ترصد اتجاه هبوب الرياح . . لا يمكن تعريف الدين بهذه العبارات ولا يمكن
 أن يصير إلى أداة آلية غريبة ، وليس ينشأ واحد بعيد من الدين أن يعمل كسجل
 لتغيرات الأزمات ، وإن دينا وضعا مزعوما لا يمكن أن يتحمل هذا الوضع فكيف
 بدين منزل ١٤ .

إن الدين يقر التغير كحقيقة واقعة و يعطى أكمل مجال لسير الأمور من
 أجل التحول صحيح سليم :

الدين يتقدم مع الحياة بدأ يد و لا يواكبها فقط كتابع لها . . و وظيفته
 هو أيضا أن يميز بين تغير سليم و آخر غير سليم ، و بين نزوة هدامة و أخرى
 بناءة . . و يجب أن يقرر الدين فيما إذا كان التحول نافعا أو حاراً بالبشرية
 أو باتباعها على الأكل .

وينشأ الدين مع الحياة الديناميكية جنبا إلى جنب من جهة ، فانه يعمل
 حارما و حاميا لها من جهة أخرى ، و توجب عليه مهمة المراقبة و الضبط أيضا .

ليس من مهمة الوصى أن يدهم كل ما يفعله القاصر الموضوع تحت وصايته ويؤيد كل مبوله ، الجيدة منها و السيئة ، أو أن يصادق بختم الموافقة على كل شئ يسعى وراءه . بل إن الدين يمتلك ختما واحداً و حبراً واحداً و بدا واحدة فقط . . . و ليس من شأنه أن يلصق طابعه على أى وثيقة أو صك . . بل يجب عليه أن يميز و يختار . أجل أنه يفحص (الوثيقة) أولاً ثم يصدر حكمه . . فان وجد فيها خطأ أو ضرراً حاول الدين أن يتركها يرفق - إذا أمكن - أو بقوة إذا اقتضى الأمر ذلك ، و إذا عرضت عليه وثيقة و اعتبرها خارة بالجنس البشرى فهو لا يتمتع عن تصديقها و ختمها فقط ، بل يكافح لمقاومتها . وهنا يكمن الفرق بين الدين و الأخلاق ، فالدين يرى من واجبه و مسؤوليته ضبط النزعة الخاطئة و ردها بينما تكفى الأخلاق بالإشارة إليها و إظهارها .

بعض المحن في تاريخ الدين :

نجد في تاريخ الدين بعض الفترات التى فقد فيها الدين الاتصال المباشر بالحياة ، و لكن التقصير لا يكن فى ذات الدين ، وإنما هو تقصير أتباعه ، و ليس الدين هو الذى يفشل فى مواكبة الحياة ، و لكن أنصاره هم الذين لا يطبقون مثله العليا و قيمه النبيلة نتيجة لكسلهم و لا مبالاتهم . . و أن هؤلاء الأنصار يتخلفون عن الركب بينما تسير قافلة الحياة إلى الأمام .

و الفرق بين الدين و أنصاره دقيق جداً حتى إننا لا نشغل أنفسنا بالتحقيق لتصل إلى تحميل أيهما المسؤولية الحقيقية ، و لكننا نغفل - دائماً - إلى اقترانهما ببعضهما . . و لو أجريت دراسة نقدية موضوعية لتبين أن الاسلام من حيث هو عقيدة إلهية لم يكن مسؤولاً عن هذه الحال المؤسفة ، لأنه ليس فى الاسلام ما يمنعه من تلبية حاجات العالم العملية وحل مشاكله .

انه لضعف عام فينا . . ان تلقى باللوم على الآخرين ، فعند ما يتعذر على المسلمين حل مشاكلهم على ضوء القرآن و يهجرون عن إيجاد تألف بين أحكام الشريعة النابعة من العقيدة الخالدة و بين حقائق العالم المتغيرة ينتقدون القرآن و لا ينتقدون أنفسهم ، و يقدمون للنقاد انطباعاً بأن القرآن ناقص لانه لا يقدم تبريراً لكل نزواتهم و رغباتهم و حاجاتهم . . . و كما قال إقبال :

« إن اعتقاد هؤلاء المييد أن القرآن ناقص لانه لا يعلم المسلمين طرق

العبودية . . »

و يحضى بعضهم إلى أبعد من ذلك إذ يحاولون إخضاع القرآن لنزواتهم و أهوائهم و مطامعهم فيقدمون تفاسير له تتضمن تبريراً لأعمالهم وأفكارهم المنحرفة الضالة ، و بدلاً من أن يصيخوا أنفسهم في قالب القرآن يحاولون صب القرآن في قالب أفكارهم و أعمالهم تلك .

و لقد أتى مولانا أبو الكلام آزاد الضوء على هذا الضعف بأسلوبه الفذ في تفسيره للقرآن حين كتب قائلاً :

« و عند ما شعروا أنهم لا يستطيعون أن يتمشوا و القرآن في علوه العظيم حاولوا أن ينزلوه من طياته ليتمشى و مستواهم المنحط . . »
ندرة ذوى المواهب :

إن قترات الركود في عالم العقيدة ، أو قترات الفوضى و التعقيد ، والصراع الداخلي بين أتباعها : هي قترات يندر فيها الرجال ذوو الكفاءة و المقدرة ، الذين يستطيعون قبول تحدى العصر و يعملون هداة أقرباء دعاء الدين .

وفي تاريخ الاسلام نرى أنه كلما لقيت العقيدة تمثيلاً فعالاً حقيقياً كان المجتمع الاسلامي والشريعة الاسلامية - أبداً - في مثلى عن أزمة الثقة . . وخلال تاريخ

ل و المتأرجح بين القوة و الضعف نجد رجالا بارزين ارتفعوا فوق
، و وضعوا نهجاً لمصدر الأذى في دهرهم ، و أوجدوا حلولاً
ة و أدوا - بنجاح - مسئولية القيام بما تمليه العقيدة و الدفاع عنها
. ٤

لله الامام أبو حنيفة و الامام مالك و الامام الشافعي و الامام أحمد
عصر كان الاسلام و العالم بحاجة إليهم ، و لقد حلوا المشاكل التي
لتوسع بلاد الاسلام ، قدموا التشريع الاسلامي بشكل واضح
ظهر فيما بعد قادة للفكر و العمل ، كالامام أبي موسى الأشعري
و الى ، الذين صاروا التحديات التي واجهوها في زمانهم و أوجدوا
ة لها .

أ هي مقدمة :

لفضبة بسيطة جداً و لكن بامكانها أن تصبح أكثر تعقيداً حين تفحص
لنظر الفلسفة و التعليل المنطقي . - إنها سهلة كما هي معقدة ، و بسيطة
بة . إنها سهلة و بسيطة إذا ما أدركت أولاً حقيقة أن الزمن لا يتغير
نى لا تستطيع معها مدرسة فكرية و لا نظام أخلاق مجاراته . و يجب
ل إلى فهم أهمية الزمن و وضعه في المكان المناسب ، و في نفس الوقت
م ، وأن تتولى دراسته دراسة عميقة ، و نرى أى هدى غالد هذا الذي
القرآن ، و كيف أن الاسلام يقدر مبرة للتغير في الحياة ، و يدعو إلى
التأمل .

أن تفحص كيف أن الويل الأول من المسلمين ، الذين كان عليهم مواجهة
قائد و حضارات جديدة و لأول مرة ، استطاعوا إنجاز مهمتهم بنجاح . .

إن النمشى مع العصر الحديث جنباً إلى جنب شئ لا يدعو إلى الافتخار
فيما يخص الاسلام ، إذ أنه يستطيع فعلاً أن يكون رائد العصر الحديث و يرشده
إلى الطريق السوى .
إنطواء على الانتحار :

أية هوة من الدمار مقبل عليها العصر الحديث ؟ كيف يتطوى على الانتحار
و يدفع بالبشرية إلى الهلاك ؟ إنه يقدم الكثير من الدلائل و الشواهد التي تشير
إلى عدم تقع الجنس البشرى في ملكة الله و تبين أن الانسان لا يمتلك حق العيش
في هذه المملكة .

ما القوى المدمرة التي تعمل عملها فيها ؟ من خلال المبادئ الثابتة في القرآن ،
سواء الاجتماعية منها أو الاخلاقية والتي تتعلق بالوجود الفردي و الجماعي لا يستطيع
لاسلام أن يفي بمتطلبات العصر الحاضر لحسب ، بل إنه يستطيع - أيضاً - أن
ينقذ المدينة الحديثة من الدمار و الفناء . أن القضية لم تعد مسألة بحارة العصر
لحديث ، و لكنها قضية إنقاذ البشرية

ما هو مصير أولئك الذين يحلفون بالعصر الحديث ، و يكيلون له المديح
يعقدون المؤتمرات باسمه و إلى أين سينتهون ؟ ؟ هل سيسمع لهم صوت في عالم
يبعد فيه البطن و الشهوات الجسدية ؟ ؟ في وقتنا الحاضر هناك في العالم و في بلدنا
لوتان يسلم بهما وهما : القوة و الثروة . و هنا يجبر بنا أن نتساءل : بإمكاننا أن
نفكر تفكيراً جدياً في أى شئ ضمن محيط كهذا ؟ و هل سيكون الناس في وضع
يسمح لهم بالاصغاء لنداء العقل ؟ ؟ ثمّة شعار واحد سيلقي الأذان الصاغية له
في هذه الحال : أصنع التبن حينما تكون الشمس ساطعة (١) ، و لن يكون

(١) مراد بهذا المثل : استغلال كل فرصة مواتية في سبيل المنفعة .

، و القيم الأخلاقية و المثل الروحية أى معنى و يصبح الحديث عن إنقاذ مجرد هراء لا يبيده أحد أدنى اهتمام .

ن قضية إنقاذ العالم الحديث أصبحت الآن أكثر أهمية من قضية إنقاذ فعليكم واجب الاهتمام بالنصر الحاضر الذى سكر حتى أنه صار غير لأن يستمع إلى أى شئ متزن و جاد ، ولا تقلقوا على الإسلام فإنه يرافب ر و يقرر كل متطلباته العادلة و الخيرة و المشروعة . وما من نظام أعدل ف من الإسلام ، فلقد اهتم بكل صرخة ألم اهتماماً شديداً ، و هو يناشد و يحضه دائماً على البقاء نقيطاً و فعلاً . . . أن الجامعة الإسلامية والمدارس هى اليوم فى عطلة و ربما كانت فى عطلة يوم أحد أو يوم جمعة ، و لكن تضحية من أى فرد العقل البشرى لا يعرف العطل ، ولقد أكد الإسلام جال العلم أن يكونوا أكثر تضحية من أى فرد آخر ، وأن يكونوا مستعدين . . . فى مستوى حياة قاسية و صارمة .

فهم :

إن سوء التفسير يتسبب فى كثير من حالات سوء التفاهم ، فلقد نصحننا الامام بمخاطبة الناس على قدر عقولهم . . . و أن نقدم الحقائق المهمة بطريقة تمكن من قبولها ، و ليست القضية متعلقة باللغة وحدها ، بل هى قضية طريقة كبير وصيغة التعبير .

ثم يضيف الامام على قائلنا : أتريدون أن تدحض أحكام (أوامر) الله سوله ؟ و أن يفند الله و رسوله لا لأن دينه بمبادئه متناقض مع حقائق ، و إنما لأنها لا تقدم بأسلوب صحيح جذاب و سهل الإدراك .

إن الإسلام يطلب مكانه الخاص به فى العالم المتغير ويصر على هذه المطالبة

إذا كان (العالم) يشهد الرحمة . ومن جهة أخرى يمكن للعالم أن يتقدم في الوجهة الصحيحة تحت قيادة الاسلام .

الدين و التقدم :

إن اهتمامنا في هذه المرحلة يتوجه نحو التقدم . إنها فكرة غريبة ، وكثيرون هم الذين يتصورون أن الاسلام اسم لمدينة اندثرت وبادت ١١ والكتاب مولعون بالتزويه إليها كثرات للاسلام . . . وإن الاسلام له مدنية ولكنه لا يمثل حضارة قديمة .

نعلم أن حضارة عمرها خمسة أو ألف من السنين ليس لها تأثير فعال في عالم متغير ، ليكن الدين ليس اسما فقط لبعض القيم الاخلاقية . أو لنظام اجتماعي وثقافي أو للدراسة في فن العمارة . . . أنها قضية حقائق تقع خارج نطاق الخبرة البشرية . قضية أركان الايمان و المبادئ الجوهرية كمقيدة . والصلة بين الرب و عباده و نوايس الوجود السردية .

إذا كان مجال الاسلام بهذا الشكل فن السحف أن يتساءل المرء ما سيحدث للاسلام فيما لو تبدلت المعايير ، و هل بمقدوره أن يتناسب معها ؟ فالفكرون الغربيون يشيرون قضايا باطلة و يعززون خلافات جدلية مضللة ، و مهما تغيرت الحياة فسيق هناك مكان للحقائق الخارجة عن نطاق الخبرة البشرية ، و الوجود بكامله يجب أن يخضع لمراقبة الايمان . . . وإلا سقطنا فريسة لنفس الشر السائد في المجتمعات الغربية



بعض مقومات الحضارة و نظم الحكم الاسلامية في عهد الرسول ﷺ

للدكتور / عبد الشافي غنيم عيد القادر
جامعة قطر

- ١ -

الحضارة الانسانية باستمرارية تطورها وتشعب دروبها وفروعها لا يمكن
ن يتحقق لها ذلك النمو في مختلف الميادين إلا على اكتاف الانسان ، ذلك
لمخلوق الذى ميزه الله سبحانه وتعالى على سائر مخلوقاته في قوله تعالى : ولقد
كرمنا بنى آدم وحملناهم في البر والبحر ورزقناهم من الطيبات وفضلناهم على كثير
من خلقنا تفضيلا (١) وقوله في سورة أخرى (٢) يا أيها الانسان ما غرك
بربك الكريم الذى خلقك فسواك فعدلك في أى صورة ماشاء ركبك ، والامر
الذى لا شك فيه أن اختلاف التطور الحضارى في أمة من غيرها إنما يرتكز أول
ما يرتكز على مقدار ما يبلغه هذا الانسان من تقدم علمى وتطور منهجى واستيعاب
لخلاف العلوم والآداب والفنون وفهم سليم لامكانية استخدام هذه العلوم في عملية التطوير
الحضارى ، ولذلك لا نعجب إذا رأينا القرآن الكريم ، يركز تركيزا شاملا
ومعجزا على تربية الانسان المسلم وإعداده ليحمل الرسالة الاسلامية ، ويصل بها إلى
أرقى ما وصلت إليه الحضارة الانسانية في مختلف أرجاء الارض شاملة بين طبائنها
كل الجوانب التنظيمية و السياسية و الاجتماعية و الاقتصادية و الفكرية ، في
غير تعصب أو استعلاء مستفيدة من كل ماسبقها أو عاصرها من حضارات ، هاضمة
لها كل المضم ، حتى أصبحت في وقت من الأوقات ، المعين الذى تستقى منه

(١) سورة الاسراء الآية رقم ٧٠ (٢) سورة الانفطار الآية رقم ٨

الحضارات و المدنيات ، وفي مقدمتها الأوربية الوسيطة و الحديثة ، و المنهل الذي تغترف من مختلف روافده العلوم التطبيقية والآداب و الفلسفة و الاجتماع و التاريخ و الجغرافيا و غيرها من المواد الانسانية التي شكلت أصول الحضارة المعاصرة .

لقد أنزل الله سبحانه وتعالى ، القرآن الكريم على رسول الله ﷺ ، موزعاً على مائة وأربع عشرة سورة ، تضم ثلاثين جزءاً ، ومائتين وأربعين رباعاً ، و بضعا وستة آلاف آية كريمة ، وثلاث مائة و أربعين ألف و سبعمائة و أربعين حرفاً (١) . نزل بمكة منها سبع و ثمانون سورة ، و نزل بالمدينة سبع وعشرون سورة ، و قد قام رسول الله عليه وسلم قبل وفاته بتبويبها و ترتيبها و توزيعها ، كما أمره الله سبحانه وتعالى ، على لسان جبريل عليه السلام ، و لقد حاول بعض المستشرقين المتعصبين إضفاء بعض مظاهر الشك حول هذه الحقيقة التاريخية ، مستهدفين في ذلك بذر بذور التشكيك في صحته ، كما حدث لبعض الكتب السماوية الأخرى ، مستغلين في ذلك اختلاف بعض السلف الأولين قبل تدوين المصحف لآمام (٢) بمن آثر أن يقدم المكي على المدني وقد رد على ذلك كله أبو بكر الأنباري ، كتاب الرد بقوله : إن الله سبحانه وتعالى أنزل القرآن جملة إلى سماء الدنيا ، ثم فرق على النبي ﷺ في عشرين سنة ، و كانت السورة تنزل في أمر يحدث ، الآية جواباً لمستنخبر يسأل ، ووقف جبريل رسول الله ﷺ على موضع السورة الآية ، فانساق السور كأنساق الآيات والحروف ، و كله من محمد خاتم النبيين لبسه الصلاة و السلام عن رب العالمين ، فمن آخر سورة مقدمة أو قدم أخرى

(١) يمكن الرجوع إلى الروايات الواردة في ذلك في القرطبي : الجامع لأحكام

القرآن ، الجزء الأول ص ٦٥ .

(٢) مصحف عثمان

زخوة ، فهو كن أفسد نظم الآيات ، وغير الحروف و الكلمات ، وكان رسول
نه ﷺ يقول : « ضعوا هذه السورة موضع كذا وكذا من القرآن و كان جبريل
عليه السلام يوقفه على مكان الآيات (١) .

و لعل حرص رسول الله ﷺ ، في ألا يحدث للقرآن الكريم ما حدث
لبعض الكتب السماوية الأخرى ، من تغيير و تبديل ، أمره لصحابه و كتساب
الوحي ألا يدونوا غير القرآن ، حتى ما كان من أحاديثه ﷺ ، مصداقاً لقوله تعالى
« إنا نحن نزلنا الذكر و إنا له لحافظون » (٢) و ذلك هو السر في بقاء القرآن
الكريم إلى يومنا هذا ، و إلى أن يرث الله الأرض و من عليها ، بينما رأينا في
الأحاديث النبوية الشريفة ، كثيراً من الإدخال و التحريف و لقد أخطأ بعض
العلماء والمستشرقين ، بمن تصوروا أن الحضارة الاسلامية لم تظهر مقوماتها الحقيقة
إلا بعد الهجرة ناسين أو متناسين أن الدور المكي في حياته ﷺ قد بذرت فيه
البذور الأساسية و الأصلية للحضارة الاسلامية و لذلك لا نعجب إذا رأينا سبعا
وثمانين سورة من سور القرآن الكريم قد نزلت عليه ﷺ بمكة وها عشرات الآيات
الكريمة التي تتجه إلى تكوين الانسان المسلم خلاقاً و علماً و سلوكاً بهدف التمهيد
المنطقي و المنهجي لقيام الحضارة الانسانية و هو ما تفقده كثير من روافد الحضارة
الانسانية المعاصرة ، التي تحاول الآن الحد من خطورة النقص الديني و التربوي
و الخلقى للانسان الغربي الذي يوشك أن يدمر يديه كل ما تريد أن تنجيه إليه الحضارة
المعاصرة لصالح الوجود البشري .

إن هذه الثمانين و السبع سورة المكية تحتاج إلى دراسات متعمقة و متأنية

(١) القرطبي : الجامع لأحكام القرآن ج ٢ ص ٦

(٢) سورة الحجر آية رقم ٩

البعث الاسلامي بعض مقومات الحضارة ونظم الحكم الاسلامية . . .

لأنها تقوى إلى جانب ما تحويه من قدرة الله على الخلق المطلق ، و فلسفة وجود الانسان على هذه الأرض ، و الجوانب العديدة للحياة البشرية في هذه الدنيا ، و الآفاق اللامحدودة للحياة الآخرة ، بما فيها من ثواب وعقاب ، و جنة و نار ، تضع أيضاً التوجيهات الالهية للانسان في كيفية حياته على ظهر الأرض ، في إطار من الانسانية العامة المتمثلة في قوله تعالى : يا أيها الناس إنما خلقناكم شعوباً وقبائل لتعارفوا ، و المعرفة الاجتماعية التي يريدنا الخالق سبحانه وتعالى ، تتجه إلى التعاون و التكافل بين الناس لخير الناس أجمعين في ظل المعرفة العلمية ، و المشاركة الوجدانية ، و العاطفة الاجتماعية ، و من أجل هذا جاءت ملبئة بالمقومات الأساسية للحضارة الاسلامية ، على اعتبار أن الاسلام خاتم الرسالات السماوية ، الى يجب أن يعترف بها الناس جميعاً ، على ظهر الحياة في غير انكار لما سبقها من ديانات كتابية و سماوية .

تنتقل من هذا التعميم إلى شئ من التخصيص ، يتناول فلسفة بعض الآيات الكريمة ، التي نزلت على رسول الله ﷺ ، في فترة الدور المكي ، من حياته لتكون المسلم الحضاري المحصن تحصيناً خلقياً و سلوكياً و روحياً و علمياً و اجتماعياً و فكرياً للابتكار و الابداع في صنع الله سبحانه و تعالى و التهديد لحضارة إسلامية شاعنة تتناول مختلف جوانب الحياة .

أولاً - الوحدةانية و التكوين الحضاري للشخصية المسلمة :

الوحدةانية ركن أساسي من أركان الاسلام الخمسة ، المروفة ، وهي ليست مقصودة ناتية للإعلاء من قدرة الله و عظمته ، لأنه سبحانه و تعالى غنى عن كل هذا ، إنما تستهدف الآيات التي نزلت بشأنها ، إلى إعلاء قدر الانسان نفسه ، حتى تقى نفسه ، و يتأكد من أنه خير مخلوقات الله على الإطلاق ، فالسجود للأصنام

وثان أو الأذلام فيه انقاص من عزة الانسان ، وإهدار لكرامته ، وكيف
 مع مفقود العزة و الكرامة ، أن يسعى لتأصيل أى معنى من المعانى الحضارية
 نفسه ، و لذلك كان نزول عشرات الآيات التى تفرد الله سبحانه وتعالى
 مدانية ، بالاضافة إلى غيرها من الآيات السكرية ، التى تعترف بفضل الانسان
 سائر مخلوقاته ، أول ركن من أركان إيجاد الشخصية الحضارية للانسان المسلم ،
 أنظر إلى قوله تعالى فى سورة الاخلاص « قل هو الله أحد ، الله الصمد ،
 له ولم يولد ، ولم يكن له كفواً أحد » (١) ، و قوله تعالى فى سورة النجم
 الاصنام والاثوثان « إن هى إلا أسماء سميتوها أنتم وآباؤكم ما أنزل الله بها
 سلطان » (٢) . وقوله تعالى « ولا تعجلوا مع الله إلهاً آخر » (٣) ، وقوله
 ل « قل أغير الله اتخذ ولياً فاطر السموات والأرض » (٤) ، وقوله تعالى
 قل « إنى نهيت أن أعبد الذين تدعون من دون الله » (٥) ، وقوله تعالى « إنى
 صهت وجهى الذى فطر السموات والأرض حنيفاً وما أنا من المشركين » (٦) .
 هذا قليل من كثير من آيات الله البينات التى تفرد عظمته بالوحدانية حفاظاً
 لكرامة الانسان و رفهاً لجهته أن تسجد لما هو أقل منه وجوداً من مخلوقات
 ، العديدة .

إذا انتقلنا بعد ذلك إلى الآيات السكرية التى يكرم الله فيها البشر تكريماً تعز
 الإنسانية ، قوله تعالى « ولقد كرّمنا بنى آدم وحملناهم فى البر والبحر و رزقناهم
 ن الطيبات وفضلناهم على كثير من خلقنا تفضيلاً » (٧) ، و قوله تعالى فى سورة

(٢) آية ٢٣

(١) آية من ١ - ٥

(٤) الأنعام : ١٤

(٣) الذاريات آية : ٥١

(٧) الاسراء : ٧٠

(٦) الأنعام : ٧٩

(٥) الأنعام : ٥٦

سك الاسلامى بعض مقومات الحضارة ونظم الحكم الاسلاميه . . .

فر « وصوركم فأحسن صوركم » (١) ، وقوله تعالى « يا أيها الانسان ما غرك بك الكريم الذى خلقك فسواك فعدلك ، فى أى صورة ما شاء ركبك » (٢) ، وهكذا نرى رسول الله ﷺ فى فترة الدور المكى ، يحرص أول ما يحرص على تكوين الكرامة الذاتية للانسان ، ليس بمجرد القضاء على كل ليهدر كرامته آدميته ، من عبادته و بعبوده لمصنوعات أو مخلوقات اعترف القرآن الكريم بأنها فى منزلة و مقاماً من الانسان ، و إنما بتكريم و تقدير مباشر من الله سبحانه تعالى للشخصية الانسانية وتفضيلها على سائر المخلوقات .

و ليس من شك فى أن كل نظريات التربية الحديثة ابتداء من الطفولة إلى الشيخوخة تنجس إلى تحقيق هذه المعانى فى الفرد ، كمرحلة من مراحل التكوين الحضارى للانسان ، و لا يمكن أن يطلب إنسان الحرية لنفسه و لغيره إلا إذا كان و فى اعماق نفسه مؤمناً بكيانه واثقاً من شخصيته ، و ما الثورات السياسية المختلفة ، تاريخ الانسانية إلا انطلاقاً من هذا الواقع الذى يرفض فيه الانسان السيطرة الجبروت و الطفيلان حتى و لو كانت من إنسان مثله ملكاً كان أو اميراً طوراً و حاكماً . . .

لقد استطاع محمد ﷺ من مدرسته الأولى فى دار الارقم بن أبى الارقم ، أن يكون رجالاً من نوع جديد . يفهمون حقيقة وجودهم فى غير أفضلية ولا تمييز إلا للخالق البارئ المصور له الاسماء الحسنى ، و لذلك رأينا العبيد يقولون « لا ، فى وجوده أسبادهم لأنهم أصبحوا يشعرون أمام سيادة الخالق و وحدانيته أنهم أحرار فيما يعتقدون ، و من هنا كان تقبلهم لكل ما يلاقون ابتداء من التعذيب و التشكيل والاضطهاد إلى الهجرة فى سبيل الله تاركين يوتهم و أولادهم و أموالهم .

(١) الآية رقم ٦٤ (٢) سورة الانفطار آية رقم ٨

ثانياً - الجوانب الخلقية والسلوكية كدامل فى تكوين الشخصية الحضارية المسلمة :

أكثر ما تعانیه الحضارة المعاصرة على الرغم من تطورها وتفوقها و السرعة المذهلة التى تجتازها ، الشعور العام بالشقاء الانسانى ، والاشتمزاز المطلق من الانحرافات الخلقية و السلوكية ، التى كادت تصبح طابع هذه الحضارة ، و الخوف من الدمار المستقبلى للانسانية ، بسبب اندام الضمير ، و فقدان الجوانب السلوكية و الخلقية عند كثير من الشعوب المتعالية ، إلى حد اتهام حق الضعيف ، و استغلال قدرات و طاقات و إمكانيات المغلوبين على أمرهم ، كل ذلك نتيجة للطفرة المادية ، التى لم تواكبها أو تسبقها الانضباطات الخلقية و السلوكية ، و هو ما لم نجده عند النبي محمد ﷺ الذى كان يؤمن بأن رسالته لكل أهل الأرض قاطبة ، و أن هذه الرسالة سوف يكون لها تطورها الروحى و الدينى و العقيدى و السياسى و الاجتماعى و الاقتصادى ، أو بمعنى أشمل تطورها الحضارى الاسلامى ، و من هنا كان التركيز فى الدور المكى على هذا الجانب الهام من جوانب الحياة ، مبتدئاً بالفرد فى الأسرة ، فالعلاقة بين البنوة و الأبوة و الأمومة ، فعلاقة الجيرة ، فالعلاقات العامة بين المسلمين و بعضهم فى حياتهم الخاصة و العامة ، ومعاملاتهم إلى غير ذلك من الأمور التى كانت تقتضيها النظرة الشاملة فى هذه الفترة .

أنظر إلى قوله تعالى فى سورة إبراهيم « ألم تر كيف ضرب الله مثلا كلمة طيبة كشجرة طيبة أصلها ثابت و فرعها فى السماء (١) و قوله تعالى « إنما يفترى الكذب الذين لا يؤمنون بآيات الله وأولئك هم الكاذبون » (٢) و قوله تعالى لبيد « ادع إلى سبيل ربك بالحكمة و الموعظة الحسنة و جادلهم بالتى هى أحسن » (٣)

(٢) سورة النحل آية رقم ١٠٥

(١) الآية رقم ٢٤

(٣) نفس السورة رقم ١٢٥

و قوله تعالى « ولا تقربوا الزنى لأنه كان فاحشة وساء سبيلا » (١)
 « ولا تمش في الأرض مرحاً إنك لن تخرق الأرض ولن تبلغ الجبال
 وقوله تعالى « وقل لعبادى يقولوا التى هى أحسن » (٣) وقوله تع
 بالى هى أحسن السبئة » (٤)

كما يصف الله سبحانه وتعالى المؤمنين المسلمين بأربع صفات فى سورة
 ❶ الذين هم فى صلاتهم خاشعون ❷ الذين هم عن اللغو
 ❸ الذين هم للزكاة فاعلون ❹ الذين هم لفروجهم
 و يقول الله سبحانه وتعالى فى سورة القصص « و إذا سمعوا اللة
 عنه » (٥) وحين ينصح لقمان ابنه يقول له « يا بنى أقم الصلاة وأمر
 وانه عن المنكر واصبر على ما أصابك ، إن ذلك من عزم الأمور، ولا
 للناس ولا تمش فى الأرض مرحاً ، إن الله لا يحب كل مختال فخور واقه
 وأغضض من صوتك ، إن أنكر الأصوات لصوت الخير » (٦) « و
 « و لا تستوى الحسنة و لا السيئة ادفع بالتى هى أحسن فاذا الذى ي
 عداوة كأنه ولى حميم (٧) وقوله تعالى « من عمل صالحاً فلنفسه و
 فعلها (٨) وقوله تعالى لرسوله « و إنك لعلى خلق عظيم » (٩) « و
 لا تطع كل حلاف مهين ، هماغز مشاء بنميم » ، مناع للخير معتد أثيم
 ذلك زنيم (١٠) .

تلك هى بعض الآيات التى نزلت على رسول الله فى الدور الم
 تقويم الجوانب الخلقية للانسان المسلم ، و لم تكن هذه التوجيهات الخلا
 (١) الاسراء رقم ٣٢ (٢) الاسراء رقم ٣٧ (٣) الاسراء ر
 (٤) المؤمنون ٩٦ (٥) آية رقم ٥٥ (٦) سورة لقمان ١٧ -
 (٧) فصلت آية ٣٤ (٨) فصلت ٤٦
 (٩) سورة القلم ٤ (١٠) سورة القلم ٨ - ١٤

وجه منها إلى رسول الله ﷺ - عديمة المغزى في هذه الفترة الهامة من فجر الدعوة وإن الذي يتمنى تماماً في هذه الوصايا الخلقية ، يمكن أن يكون لنفسه خلفية حضارية واضحة قد تفسر له كثيراً من التواحي المختلفة في تاريخ المسلمين بوجه عام والحضارة الإسلامية بوجه خاص .

إذا انتقلنا من هذه التوجيهات الموجهة إلى الفرد و هو الذي يشكل الخلية الأولى في أى مجتمع ، إلى علاقات البنوة بالآبوة والأمومة ، وما يجب أن يكون عليه الأمر بين الولد و والديه ، ليس فقط لمجرد رد الجبل أو الوفاء بالوالدين وإنما بهدف تدعيم كيان الأسرة المسلمة ، في أول مرحلة من مراحل قيامها ، لأن الذى يعنى و الدية يمكن بعد ذلك في سهولة و يسر أن يكون العقوق صفة من صفاته ، سواء بالنسبة لمجتمعه ، أو لوطنه ، و من هنا كانت الآيات المبكية في هذه الفترة مليئة بتوضيح هذا الجانب الهام من جوانب الحياة الحضارية .

أنظر إلى قوله تعالى : و وصينا الانسان بوالديه إحساناً ، حملته أمه كرها ووضعته كرها ، وحمله وفصاله ثلاثون شهراً ، حتى إذا بلغ أشده وبلغ أربعين سنة قال رب أوزعنى أن أشكر نعمتك التى أنعمت على وعلى والدى و أن أعمل صالحاً ترضاه (١) و قوله في سورة العنكبوت « ووصينا الانسان بوالديه حسناً » وقوله تعالى في سورة الأنعام : « و بالوالدين إحساناً » و قوله تعالى في سورة الاسراء « و قضى ربك ألا تعبدوا إلا إياه . و بالوالدين إحساناً إما يبلغن عندك الكبر أحدهما أو كلاهما فلا تقل لهما أف ولا تنهرهما و قل لهما قولا كريماً ، و اخفض لهما جناح الذل من الرحمة و قل رب ارحمهما كما ربياني صغيراً » (٢) ثم نخرج توجيهات الرسول في الفترة المبكية من الحيز الضيق إلى المحيط الأوسع ،

و يتلقى من ربه الكريم ما يوجه به أصحابه إلى الآفاق الأرحب فيما يجب أن تكون عليها العلاقات في المجتمع الاسلامى الحضارى الجديد ، ناسخاً بذلك كثيراً من القيم والعادات الجاهلية المردولة ، التى كانت تمارس في إطار الطبقة الظالمة ، وفي ذلك يقول العلي الأكرم في سورة الأنعام : « ولا تقربوا الفواحش ما ظهر منها وما بطن ، ولا تقتلوا النفس التى حرم الله إلا بالحق » (١) و قوله تعالى في نفس السورة : « ولا تقربوا مال اليتيم إلا بالى هى أحسن حتى يبلغ أشده » (٢) وقولاً تعالى في سورة الأعراف : « إنما حرم ربى الفواحش ما ظهر منها وما بطن والأشياء البغى بغير الحق » (٣) و يخاطب الله سبحانه و تعالى نبي إسرائيل في سور الأعراف : « وإذ أنجبناكم من آل فرعون يسومونكم سوء العذاب يقتلون أبناءكم ويستحجون نساءكم » (٤) و قوله في سورة النحل : « وأوفوا بعهد الله إذا عاهدتم ولا تنقضوا الأيمان بعد توكيدها » (٥) و قوله تعالى في مكان آخر من نفس السورة : « من عمل صالحاً من ذكر أو أنثى وهو مؤمن فلنحيينه حياة طيبة » (٦) ثم يهدد الله سبحانه و تعالى الأغنياء من السادة و المترفين الذين يتجبرون في البلا و العباد بقوله : « وإذا أردنا أن نهلك قرية أمرنا مترفيها ففسقوا فيها فحق عليها القول فدمرناها تدميراً » (٧) و قوله تعالى في سورة فاطر : « وما يستوى الأعمى والبصير ولا الظلمات ولا النور ، ولا الظل ولا الحرور ، وما يستوى الأحمق ولا الأموات » (٨) وقوله في سورة غافر : « من عمل سيئة فلا يجزى إلا مثلهاءمز عمل صالحاً من ذكر أو أنثى وهو مؤمن فأولئك يدخلون الجنة يرزقون فيه بغير حساب » (٩) وقوله في سورة الهمة : « ويل لكل همزة لمزة الذى جمع مالا وعدده يحسب أن ماله أخذه » (١٠)

يتبع

- (١) آية رقم ١٥٢ (٢) رقم ١٥٣ (٣) الأعراف ٢٣ (٤) آية ١٤١
 (٥) آية رقم ٩١ (٦) آية ٩٧ (٧) سورة الاسراء آية رقم ١٦
 (٨) من ١٩ - ٢٢ (٩) من آية رقم ٤٠ (١٠) الآية من ١ - ٣

البعث الاسلامي وتحررنا من نير العبودية

الكاتبة الأمريكية المسلمة مريم جملة

تعريب : واضح رشيد الندوي

الحلقة الرابعة

تجرى في أفغانستان مقاومة شديدة للنظام الشيوعي القائم ، الذي يضطهد الشعب الأفغاني المسلم ، فقد حمل المجاهدون لواء الجهاد للإطاحة بالنظام الاستبدادي الغاشم مقاومين الاجرامات التعسفية الاحادية التي حاول نور محمد تركي حبل الاتحاد السوفياتي أن يفرضها على البلاد ، و تبمه فيه خلفه في الحكم ، تمكن المجاهدون من تحرير عدة مناطق في أفغانستان وهم عازمون على مواصلة الكفاح وبذل كل ما في وسعهم من نفيس وغال ، و الفداء في سبيل شرفهم حتى النصر النهائي ، و إنهم مستعدون للموت في سبيل الاسلام إذا شاء الله ذلك و قدره لهم .

يحاول الجيش الأحمر فرض سيادته الكاملة على البلاد ، كما فرض في تشيكو سلواكيا و المجر و لكن الأفغان تابى ضمائرهم الحرة إلا الحرية فيحتاجون إلى كل معونة و نجدة لتدعيم مجهوداتهم ، و تعهيد نضالهم ،

يتحتم علينا في سبيل تحرير أنفسنا من نير العبودية و الاستعمار الاجنبي ، أن نجدد ذكريات البطولة للمجاهدين البواسل الذين يزخر بهم تاريخنا ، و أن نعبد إلى أذهان أجيالنا الصاعدة قصص جهادهم لغرس في قلوب النشء خصال الرجولة و الابهاء و الالتباء إلى هؤلاء الاعلام و الأبطال ، و خاصة أولئك الذين كالحرا الاستعمار الأوربي ، كالامام شامل الذي صمد في وجه القوى الطاغية للاتحاد السوفياتي ، و الامام أحمد بن عرفان الشهيد و السلطان تيبو اللذين قاوما الاستعمار البريطاني في الهند ، و المسلمين المجاهدين من قبيلة مورو في القلبين الذين قاموا بنضال استمر قروناً ضد الاستعمار الأمريكي و الاسباني ، و زعماء الحركة

السنوسية ضد الاستعمار الايطالى فى ليبيا ، و الزعيم عبد القادر (١٨٠٨-١٨٨٣) فى الجزائر و الزعيم عبد الكريم (١٩٦٣م) زعيم البربر لقبائل جبال الريف فى مراکش ، فى فضاله ضد الاستعمار الفرنسى ، إن الوضع يحتم علينا إحياء ذكرياتهم البطولية بسرد حكايات بطواتهم و تسجيلها فى الكتب الدراسية التى يدرسها أطفالنا و شبابنا ، ولا يخذعنا فى ذلك الواقع المرير أن مصير فضالهم و جهادهم كان الفشل و الهزيمة فى وجه القوى المتقدمة ، فلنتذكر فى هذا الصدد أنهم قاموا بمجهودهم و بذلوا تضحياتهم فى سبيل الحق كمسلمين مؤمنين ، واثقين بوعد الله و نصرته ، إبتغاء الأجر فى الآخرة و لم يكن جهادهم و تضحياتهم لنيل نفع عاجل ، فجاهدوا فى سبيل الله ، لنيل رضا الله ، و النجاة و الفلاح فى الحياة الآخرة .

يواجه إخواننا المسلمون فى سائر أنحاء العالم نوعاً جديداً من الدين ، و هو القومية ، فيركز الأعداء جهودهم على إحداث و تنمية حب الوطن ، و عبادة الوطن و تقديس زعمائه ، فصارت ، بحراه هذا الاتجاه ، الأعياد القومية ، كعيد الثورة ، و عيد الجمهورية ، و العيد الوطنى ، مناسبات ذات أهمية تزيد على أهمية الأعياد الاسلامية ، و يرغم الشباب فى هذه المناسبات على تحية العلم الوطنى ، و الركوع أمامه و تلاوة النشيد القومى ، و حلت هذه المراسيم محل الواجبات الدينية و نال الشعار الوطنى قدسية بحيث إنه لا يوضع على الأعلام القومية فحسب بل ينصب على المباني الرسمية ، حتى المساجد التى تبنىها الحكومة ، لىكن يرفع أمامه المسلمون و يطأطأوا رؤوسهم طوعاً و كرهاً ، و قد اتخذت الدول الاسلامية قوانين كقوانين الجنسية ، و الجوازات و التأشيرات ، و تنظيم النقل من بلاد إلى بلاد ، و عبور الحدود القومية ، و فرض رسوم جمركية عالية ، و قيود المرور ، و التجارة ، و الاقتصاد ، و أصبحت مسئوليات لا تستغنى عنها أى دولة قومية حديثة ، و هى ذات طبيعة

اجنبية غريبة بالنسبة للفكر الاسلامى ، و لا يتصور أحد النظر فى هذه القوانين ، أو تعديلها . وعلى العكس تعتبر مخالفتها أو التقصير فى احترامها جريمة يستحق من يرتكبها معاقبة شديدة و تعذيباً بدون محاكمة مكشوفة .

إن نجاح الثورة الاسلامية يتطلب القضاء على تصور القومية كلياً ، وعلى هذا الأساس يمكن الوحدة بين باكستان و إيران ، ثم ضم أفغانستان إليها بعد أن يحقق المجاهدون النصر فى نضالهم ، و لا ينتهى هذا المجهود بهذه الوحدة الإقليمية المحدودة و إنما يتعدى إلى الوحدة الاسلامية العامة ، وهى إحياء الخلافة الاسلامية ، و حالما يتم إنشاء خلافة إسلامية ، يصبح المسلمون فى القرن الهجرى الجديد قوة سياسية و روحية كبرى فى الشؤون العالمية ، أعلن مصطفى كمال إنهاء الخلافة العثمانية ، وأخفقت حركة الخلافة التى تزعمها الزعيم الهندى المسلم محمد على جوهر و شوكة على و لم يجرؤ أحد من الزعماء المسلمين منذ ذلك الوقت أن يتقدم بفكرة الخلافة الاسلامية ، فظلت هذه الفكرة مهجورة طيلة هذه الفترة و لكن الوقت قد حان لاجابتها من جديد ، ولانشاء الخلافة قبل أن يتحول أى دولة إلى دولة إسلامية فى حقيقة الامر ، لقد كانت مسألة الخلافة ، إثر سقوط بغداد عاصمة الخلافة الاسلامية بأيدى التتر فى عام ١٢٥٨م تظهر فكرة بعيدة المنال للمسلمين فى ذلك الزمان ، كما تبدو بعيدة المنال اليوم ، و لكن الله تعالى قدر أن تنشأ الخلافة من جديد بمجهود الأتراك العثمانيين ، فقامت دولة إسلامية تجمع حوالى إحدى عشرة دولة تحت لواء واحد فى العالم ، و كان المسلمون و الأتراك بالنسبة للأوروبيين والاوربيين إلى أن تم انتهاء الخلافة بأيدى مصطفى كمال ، اسمين مترادفين ومتبادلين . اقترح أحد كبار علماء مصر فى ١٩٢٦ عقد مؤتمر إسلامى فى القاهرة للنظر فى مسألة تعيين خليفة بعد أن تم القضاء على الامبراطورية العثمانية ، و لكن الحكومة المصرية التى كانت تخضع للامبرياليين البريطانيين و رجال السياسة المتعقبن

بالثقافة الغربية عارضوا هذه الفكرة للأسباب الآتية :

إن الاقتراح يعطى انطباعاً بأن النية تتجه إلى نقل مقر الخلافة من تركيا إلى مصر ، و حيث إن تركيا كانت و لا تزال موضع شك وريبة و مخاوف بالنسبة للدول الأوروبية و تعتبرها الدول الأوروبية مركزاً للحركة الإسلامية التي تتعارض مع مصلحة الأمن لممتلكات أوروبا الاستعمارية ، الأمر الذي يعطى مبرراً للدول الأوروبية أن تعادى تركيا و تحاربها ، و هو الوضع الذي لا تستطيع مصر التي لا تزال حريتها الوطنية في عهد الطفولة أن تحتل تحمل أعباء الامبراطورية العثمانية على عاتقها و تتسلم ذلك الدور الخطير الذي كانت تركيا تلعبه ، و فوق ذلك ، إن إنشاء دولة على أساس روحاني و ديني معاً قد يصبح عقبة في سبيل التطور السريع للشعب المصري على خطط الحضارة الحديثة ، و بالتالي إنه يؤدي إلى فوضوية (١)

إن الأسباب النافذة التي قدمتها الحكومة المصرية لرفض فكرة الخلافة في ١٩٢٦ هي في الواقع تدعو إلى بذل مجهود جبار لتحقيق ذلك الهدف اليوم . إن تفوق الغرب في الطاقة ، و التنظيم ، و التكنولوجيا ، كان بقدر كبير مسئولاً عن سيطرة الغرب على سائر أنحاء العالم . و لم يخضع المسلمون بحساب الشعوب غير الأوروبية الأخرى في الأماكن الأخرى في العالم ، سواءاً كانوا متخلفين أو متحضرين ، بسيطرة الغرب لأنهم كانوا يعانون من الجود ، أو الانحطاط وإنما خضعوا لها لأن المادية الغربية كانت دائماً معضلاً يقضى على صحة الشعوب فانه دمر الأرض كما يأكل السرطان جسم الانسان إذا انتشر فيه ، فالمادية الأوروبية إذاً كالسرطان ، إذا انتشر في بقعة من الأرض أكل سائر الحضارات والثقافات ، والعقائد .

(1) The Evolution Of Islamic Constitutional theory And practice

(From 610 A . D . To 1926) Kamal Farouqi National publishing

House (Ltd) Karachi 1971) p . 214 - 215 .

الدعوة الإسلامية

دور الجامعات في إنشاء الجيل الجديد

(كلية الآيت في جامعة قطر في الدوحة)

سماحة الشيخ السيد أبي الحسن علي الحسنی الندوی

الحمد لله والصلاة والسلام على رسول الله محمد وآله وصحبه وسلم ومن والاه .
سادق و إخواني ! إنه شرف لشخص بدأ حياته العلمية كعلم في مدرسة
- وأطلق كلمة المدرسة وهي تعني جميع المراحل و المراكز التعليمية - وتعلم في جامعة
فله أن يتشرف بحديث في حرم جامعي ، ولو كان موقفي هذا في دست من الامارة
أو في بجان وقور يضم كبار الاعيان الوجهاء ، لما كان أحب إلى من موقفي هذا ،
فاذا تحدثت إليكم أيها الاخوان فاني أتحدث إلى زملائي ، إلى العاملين في مجال
التعليم و التربية بصرف النظر عن البيئات و الأزمان .

أيها الاخوة ، أيها الزملاء الكرام ! إن الجامعة هي المرحلة النهائية للتربية
النظامية الرتيبة ، و إن كان هنالك مراحل أخرى تلي هذه المرحلة النهائية ، فقد
تلقينا من منابع الاسلام الصافية أن طالب العلم إنما يستمر من المهد إلى اللحد ،
ولكن الجامعة لها مكانها المرموق ، و لها تأثيرها العميق الواسع في إنشاء الجيل
الجديد ، وفي صياغة الجيل الجديد . فاذا صاحت الجامعة فقد صالح البلد ، وصاحت
الامة ، و صالح الجيل ، وإذا فسدت - و معذرة - فقد فسدت البلد ، وفسدت
الامة ، و فسد الجيل ، أقول هذا في ضوء ما قاله الرسول ﷺ : « ألا إن في
لجسد مضغة لو صالحت ، صالح الجسد كله ، ولو فسدت فسد الجسد كله ، ألا وهي
القلب » ، و قد حلت الجامعة محل القلب و العقل تقريباً في نفس الامة ، و إن
لجامعات لها أن تمثل الدور الحاسم المقرر لمصير الشعب .

و لكن هذا يتوقف على فهم رسالة الجامعات و معاذ الله أن أعتبر نفسي هنا في مقام موجه أو في مقام معلم ، و المعلم ، هو أعرف الرجال بحقيقته و بنفسه و بمكاته ، فإذا لم يكن عارفاً بمكاته ، و عارفاً بشرف زملائه ، مقدراً لهم ، لم يكن معلماً حقيقياً ، إن تمثيل الجامعات لدورها اللائق يتوقف على فهمها لمعنى التربية و غرضها ، إننى أعتبر التربية لباساً يفصل على قامة شعب و ملاحه القومية ، و هى عقائده ، و قيمه و مفاهيمه و مثله العليا ، إن قضية لباس يفصل على قامة رجل ، قضية خطيرة ، فإذا فصل لباس فضفاض سابغ على قامة رجل قزم قصير القامة كان عيباً ، عيباً له و لمفصله و مخطئه ، و إذا فصل لباس ضيق على قامة عملاق ، كان هذا الرجل - إذا فرض عليه فرضاً وكسى رغبته - من هذا اللباس في تعب و عذاب ، لا يشمر براحة و لا يهدوء ، فيمنعه من التنقل بحرية ، و ممارسة نشاطه ، و يفقده الثقة بنفسه و كرامته ، فانه ينم عن أنه ليس له ، إنما هو مستعار أو مستورد أو مفروض عليه .

و إذا كان هذا شأن الفرد فان الشعب أحق بأن يفصل لباسه على قامته ، فانه يقوم أمام الشعوب ويمثل دوره أمامها في مجال الرسالة الانسانية والفضايا العالمية ، إن قضية اللباس للشعب قضية أهم من قضية لباس لفرد ، وأضيف إلى ذلك فأقول إنه ليس من الواجب أن يفصل هذا اللباس على قامة الشعب لحجب ، بل على قيمته كذلك ، فلا شعوب قامه ، و لا شعوب قيمة ، وقد نعرف القامة و نقدرها ولكننا نجهل أو نتجاهل القيمة ، فان كل أمة لها قامه - ليست لها قدرة على تقويمها ، و فى تحديدما ، و فى تخطيطها و ملاحظها - و لكن لهذا الشعب كذلك قيمته ، و هذه القيمة هى أعز و أنفس من القامة ، و يجب أن يفصل اللباس الحضارى لهذه الأمة و اللباس النرويجى الثقافى على قامه هذا الشعب و على قيمته ، فيراعى

فى تفصيل هذا اللباس قامة الشعب و قيمة الشعب ، و كل لباس فصل على غير قامة الشعب و على غير قيمته إنما هى إهانة لهذا الشعب ، و إفقاد لشخصيته ، و غارة على مواهبه و نشاطاته و مركزه .

فليست قضية التربية فى نظرى و نظر كبار فن التربية فى العالم المعاصر ، هى أنها مجرد نقل معلومات من مكتبة إلى عقول الشباب ، و شحن الذاكرة بمعلومات مبثورة ، لا وحدة بينها ، و ليس مجرد محاربة الأمية و الجهالة ، و مجرد تثقيف فقط ، بل التربية فى الحقيقة هى مسئولية دقيقة ، ضخمة ، و أنا هنا أستشهد بثلاث شهادات لكبار زعماء التربية فى العالم المعاصر ، و بذلك تفهمون أن النظرة إلى التربية قد تغيرت من زمن قريب ، يقول الأستاذ الأمريكى الكبير (Dr . J . B . Conant) - (التربية و الحرية) فى كتابه — Education And Liberty —

« إن عملية التربية ليست عملية تعاط ، و بيع و شراء ، و ليست بضاعة تصدر إلى الخارج أو تستورد إلى الداخل ، إنما فى فترات من التاريخ خسرنا أكثر مما ربحنا باستيراد نظرية التعليم الانجليزية و الاوربية إلى بلاد أميركية .

نعرفون أن أمريكا و أوروبا تجمع بينهما روابط كثيرة ، يجمع بينهما دين واحد ، و هو المسيحية ، و تجمع بينهما لغة واحدة و هى اللغة الانكليزية ، و قد تجمع بين كثير من شعوبهما سلالة واحدة ، و لكن هذا الرجل الفاضل قد بلغ من حساسيته إلى حد يرى فيه أن ما استعير من نظريات أوروبا أو انكلترا إلى أمريكا رغم التفاهات كثيرة بينهما ، إنما كانت جنابة على الشعب الأمريكى و إنقاد لشخصيته ، و عمليات إجرام و هدم ، فكيف يبلدين لا يلتقيان على دين واحد و لا على عنصر واحد ، و لا على لغة واحدة ، و ثقافة واحدة ، حتى على أهداف واحدة .

و يقول (Sir Percy Nein) الذى يحتل الصدارة بين خبراء التعليم فى بريطانيا فى مقال له كتبه لدائرة المعارف البريطانية (Encyclopaedia Britnnica) .
 « لقد سلك الناس مسالك مختلفة فى التعريف بالتربية ، ولكن الفكرة الأساسية التى تسيطر عليها جميعاً أن التربية هى الجهد الذى يقوم به آباء شعب ومربوه لانشاء الاجيال القادمة على أساس نظرة الحياة التى يؤمنون بها ، إن وظيفة المدرسة أن تمنح للقوى فرصة التأثير فى التليذ ، تلك القوى التى تنصل بنظرته إلى الحياة ، وتربى التليذ تربية تمكن من الاحتفاظ بحياة الشعب وتمددها إلى الامام ، و يقول بروفيسور كلارك : « مهما قيل فى تفسير التربية فما لا يحصر عنه ، أنها سعى للاحتفاظ بنظرية سبق الايمان بها و عليها تقوم حياة لآلاته و جهاد فى سبيل تقايدها و نقلها إلى الاجيال القادمة »

إذا فعلى التربية عندهم ؟ هو إعادة الثقة إلى نفوس الجيل الناشئ الجديد بصلاحية أمته و رسالته وتراثه ، فكل تربية تضعف ثقة الجيل الجديد بالعقائد التى آمن بها آباؤه وسلفه ، وتضعف الثقة بتراثه الذى ورثه ، فهذه تربية تسيى إلى هذا الجيل أكثر مما تحسن ، إن الحقيقة المؤلمة أيها الاخوان ! الحقيقة التى أقولها أمامكم كجامعى يتحدث إلى زملائه ، إن جامعاتنا اليوم قد أصبحت مصدر قلق و فوضى فكرية ، وكانت فى كثير من البلاد الشرقية الاسلامية و لا أسميها و لا أعينها ، السبب الرئيسى لوجود صراع بين طبقين ، و ياليتهم كان صراعاً بين طبقين وكان صراعاً بين فكرتين ، و صراعاً بين عمليتين ، صراعاً بين نفسيتين ، وذلك سبب حدوث الثورات فى البلاد الاسلامية الشرقية أكثر من البلاد الشرقية غير الاسلامية ، هذه قضية يجب أن تفكر فيها جيداً لماذا امتازت بلادنا الاسلامية الشرقية بوجود صراع دائم ، فالكفاح الحقيقى الذى نخوضه بلادنا الاسلامية اليوم هى معركة فكرية حامية

دائمة ، و المعركة الفكرية و النفسية هى أشد خطورة و أشد ضرراً من المعارك الحربية ، فالمعارك الحربية لها آماد ، و لها آجال محدودة ، و لها مجالات محدودة تحضر فيها ، و لكن المعركة النفسية و العقلية ليست لها حدود إلا تمتد من المدرسة إلى المنزل ، و من المنزل إلى السوق ، و من وقت الشغل إلى وقت الاستراحة و النوم ، فلنفكر لماذا يوجد هذا الصراع و عدم الانسجام بين طبقات الشعب فى بلادنا الاسلامية ، و الشرقية ، و لا يوجد فى البلاد الشرقية غير الاسلامية ، إنه موضوع خطير يجب أن نفكر فيه و ندرسه دراسة علمية موضوعية ، سألتى أحد الاخوان ، و هو يقود السيارة و أنا معه فى « بيروت » قال : يا أستاذنا ! أسألك لى سؤال ، لماذا نسمع عن البلاد الاسلامية كل يوم و نقرأ فى الجرائد صراعا و ثورة ، و قلقا فكرياً ، قد يشور الجيش ، قد تشور طبقة لحصة أو طائفة لحصة ، و تغلب الأوضاع ، و تحدث فى بلادنا انقلاباً و ثورة ، لماذا لا نسمع عن اليابان ، لماذا لا نسمع عن الهند الهندوكية ، لماذا لا نسمع عن تايوان مثلاً ، و عن سيلان ، و عن بلاد أخرى لا تدين شعوبها بالاسلام ، الحقيقة أنى بقيت حائراً ، ولم اطمئن إلى جواب ، إننى بدأت أتكلم معه ، و خضعت معه فى الموضوع ، و لكن زميل لم يكن بطمئن ، و لكن هذا هو السؤال قد ملك على فكرى و سيطر على وبقى يطالب فى الجواب ، أما الأخ فقارقه ، و لكن هذا السؤال ما فارقه ، إنه أمسك بتلابيبي . و ألح على بالجواب ، و لم أهدأ ، حتى وجدت له جواباً .

الجواب أن جامعاتنا - و إن لم يكن هذا مقصوداً من حكومة أو وزارة تربية - أرادت فى أكثر البلاد الاسلامية تخرج طبقة لا تسنجم مع الشعب ، وهذه الطبقة هى التى تملك زمام البلاد ، و حق لها أن تملك ، فلها من المؤهلات ، و لها من الكفاءات و المقدرة ، و من الاختصاصات السياسية ، و غير السياسية ،

ما يمكنها من تملك هذا الزمام و من توجيه البلاد ، فهنا وزراء الترية ، و منها وزراء الداخلية ، و منها وزراء الخارجية ، و منها وزراء التخطيط فأصبحت آلة التوجيه و التأثير فى صياغة الجليل و فى تخطيط البلد و المدينة بيد هؤلاء الجامعيين الذين يخرجون من الجامعات ، و هذه الطبقة تعيش فى عالم آخر ، و تتحاكى فى جو آخر ، إنها تعيش فى عزلة عن الشعب ، و هنالك فجوة واسعة عميقة بين الجمهور و بين هذه الطبقة ، و هذه الطبقة لا تزال فى شقاء وضاء من الجمهور ، و الجمهور كذلك يشكون و يتململون و لا ينسجمون مع هذه الطبقة ، فوجود هاتين الطبقتين المتنافيتين المختلفتين فى التفكير و فى أسلوب الحياة و فى القيم والمثل ، و فى الأهداف ، كان كفيلاً بوجود هذا الصراع المستميت ، هذا الكفاح النضال الحامى الدامى فى هذه البلاد .

و نتيجة هذا أن أفضل مواهب هذه الطبقة تضيع فى التظلم على مشكلة الشعب ، مشكلة محاربة هذه المواطنين والأحاسيس ، والمشاعر - المتطرفة أو المتزمتة كما يسمونها - بل فى إزالة الانقراض التاريخية كما أثر كثير من قادتنا أن يسموها بها هذه العملية ، عملية إزالة الانقراض ، إنهم يتصورون أن فى البلاد ركائماً تاريخياً ، و ركائماً فكرياً ، و ركائماً عاطفياً ، و ركائماً علمياً ، و ركائماً ثقافياً ، فلا بد من إزالة هذا الركام ، حتى يحلوهلهم المجال ، و يصفوهم الجو ، إن الجهود التى كانت كفيلة بإسعاد شعب و بانهاض أمة ، غنعت الآن مع الأسف الشديد فى كثير من البلاد الاسلامية فى هذه التجربة القاسية الفاشلة القائلة ، ليست عملية نحر و اتحار فى وقت واحد ، إزالة انقراض ؟ ، يا سادة ، يا جماعة ! الله سبحانه و تعالى أكرمكم بشعب هو و الله من أقوى الشعوب عاطفة ، و من أسلم الشعوب طبعاً ، و من أكثر الشعوب حماساً ، إنكم تستطيعون به أن تقتحموا به العالم ، لأنكم كنتم

تستطيعون أن تفتحوا به الغرب ، - هذا الغرب الناهض الذى سلطنا إياه
ليست عنده هذه القلوب الصافية ، و الضمائر الحية ، هذا الايمان الـ
الحماس الدافق ، سلامة الفكرة الواحدة ، و حسن الظن و الثقة بصا
و احترام الانسانية ، ليست عنده هذه القلوب المؤمنة ، و النفوس ا
كل واحد فى الغرب الآن ، وإن كان فى معسكر شرقى أو معسكر غ
صاحبه بعين الشك ، و بعين الاتهام ، ما عاد أحد فى الغرب واثقاً
بزميله الذى يعمل معه ، واثقاً بسيادة البلاد ، ساد الشك و ساد
المعسكرين جميعاً ، أن لدينا ثروة هائلة ، هذه الثروة التى استطاعت أن
بأى شئ استطاع محمد ﷺ ، و هو النبى المويد لا شك فى ذلك -
جنود السماوات و الأرض - و كيف استطاع أصحابه أن يفتحوا العالم
لا يزال نعيش فى ظلاله و مائدته ، نحن الآن لا نزال نأكل من رفا
و من صدقة الرسالة التى جاء بها ، ولكن كيف أمكن ذلك ، هل
تلك الجيوش المسلحة بالنسليج العصرى ، التى كانت تستطيع أن تخرج كسرى
هل كانت عديم هذه الموارد الضخمة التى لا تنتهى ، هل كانت عديم
المسكينة التى حصتها الرومان و الفرس بالحرب الاخيرة الطاحنة التى
الدولة البيزنطية و الفارسية ، لا ، إنما فتحوا العالم بالنفوس المطمئنة
المؤمنة ، و بهذه الثقة و التوكل على الله تبارك و تعالى ، و رو
و الجلادة ، و تحمل المشاق و التضحية بالمقاصد الشخصية ، فى س
الجماعية ، فى سبيل صالح الانسانية .

هذه الثروة كنّا نملكها ، ولا نزال نملكها - والحمد لله - فى كل بلد
و لكن شقاءنا و محتتنا من هؤلاء الزعماء ، و من هؤلاء القادة ، و

الموجهين ، الذين عرفوا أن الحرب الحقيقية إنما هي بينهم و بين الشعب ، ليست بينهم و بين الرذيلة ، ليست بينهم و بين شعب منافس ، ليست بينهم و بين من يريد أن يغزو بلادهم ، لا ، ا ، اذكروا لي مثالا واحداً ، أى شعب من الشعوب الاسلامية وأى قيادة من القبادات الاسلامية المعاصرة قدر لها أو وقفها الله لمحاربة الصهيونية و غزو إسرائيل ، كل الحروب التى قامت و كل المعارك الدامية التى دارت ، وكل الطاقات التى استهلكك كانت فى سبيل التغلب على المشكلات الداخلية ما هى المشكلات الداخلية ؟ ، هى مشكلات الشعب ، الشعوب الاسلامية إلى الآن مع تقدمها فى الثقافة الجامعية لا تفهم إلا لغة الايمان ، إذا خوطبت هذه الشعوب بلغة الايمان اندفعت و تدفقت وأصبحت لا تملك نفسها ، كيف حررها الجزائر كيف أنشأنا دولة باكستان كيف استطعنا أن نطرد الطالبان من أرض ليبيا ، لا يمكننا من ذلك بفضل هذا الايمان الدافق . هذا الايمان الموجود فى نفوس الشعب سلامة القلوب ، صفاء النفوس ، الثقة المشتركة المتبادلة بين الأفراد ، حسن الظن بالمسلم ، لو لا إذ سمعتموه ظن المؤمنون والمؤمنات بأنفسهم خيراً وقالوا هذا إذا مبين ، ، هذا هو المثل الخلقى الأعلى الذى لا يتصور فوقه .

فاستطاع الرسول بهذه النفوس السليمة القوية الممتلئة بالحياة والنشاط ، الملبى بالثقة والاعتزاز ، أن يفتح القلوب ، واستطاع به المسلمون أن يفتحوا العالم ، ولك هذه الثروة الهائلة الزاخرة تضيق فيماذا ؟ ، إنما تضيق فى الحروب الداخلية ، ينشأ إليها قادتنا وسادتنا ، وزعمائنا كماً كبير عدو يجب أن يقضى عليه ، الشعب لا يزال مؤمناً الشعب لا يزال يندفع ، يندفع إلى الدعوات الايمانية الدينية ، الشعب لا يزال يهتف بهذا الدين ، الشعب لا يزال يتغنى بالحنين إلى الشهادة والجهاد . هذا والله خطر ع ما دام الشعب مؤمناً ، ما دام الشعب عنده قابلية لهذا الاندفاع ، فيجب علينا أن نقف عليه بوسائل التربية والاعلام ، و أدوات التسليح ، وحملات التشكيك و الالحاد

إن نظام تربيتنا أوجد طبقة لا تؤمن بهذه القيم ، ولا تؤمن بهذه المثل و لا تفهم هذه المعانى ، و لا تتحمس لهذه المقاصد ، فهى تنظر دائماً إلى الشئ الذى اختار هذه القيادات لسبب من الأسباب ، شعباً متخلفاً يعيش فى القرون الماضية ينظرون إلى هذه الخصائص التى تتميز بها الشعوب الاسلامية كرواسب غير هامة الجمالى ، فى تصورهم .

فالآن المعركة الحقيقية التى يخوضها العالم الاسلامى فى كل بلد ، و يخوض سادتنا وزعمائنا ، هى المعركة التى تدور بين قادة البلاد وساستها ، وزعماء السبأ ورؤساء الاحزاب المملكين لزمام البلاد ، بين الشعوب الوادعة السليمة المؤمنة المحبة لله و رسوله ، هذه هى المأساة الكبرى التى نعيشها الآن فى العالم الاسلامى إن هذه الطاقات التى كانت كفيلة باسعاد المجتمع ، و باسعاد الأمة والبلاد . الآن تضع فى غير محله ، وفى جهاد غير جهاد ، والسرفى ذلك أن نظام التعليم لباس فى جانب بعيد عنا ، غريب منا ، لم يكن يعرف البارعون فى الحياطة ، لآى أ يفصل هذا اللباس ، و الله ليس الذنب ذنبهم لأنهم لم يدعوا أبداً أن هذا اللباس يفصل ليكون لباس الأمة الاسلامية أما لم اطلع حق الآن فى دراستى القاصرة على قول لأحد أقطاب التربية فى أوربا ، و فى أمريكا ، و فى روسيا ، اتساع الكفيلون ، و نحن المسئولون عن تفصيل اللباس الثقافى للشعوب الاسلامية ، لم لم يدعوا ذلك أبداً إنما هى عملتنا فقط ، نحن استوردنا هذا اللباس من متاجر ومن جامعاتهم ، فالذنب ذنبنا ، ليس ذنبهم ، فلما لم يفصل هذا اللباس على قامتنا فالباس يؤذينا ، و يضايقنا ، ونحن نعيش منه فى عذاب ، لماذا لا نجد هذه الفجوة فى الهند مثلاً ، لأن نظام التربية لم يكن يتناقض مع قيم البراهمة مثلاً ، و مع قيم الشعب الهندوسى و لم يكن يتناقض مع ما يعتقده دينه ، عنده مروة زائدة فيما يتصل بالمعائد ، وعنده الاخلاقية الزائدة التى امتازت بها الشعوب الآرية .

فاذا كان هذا هو وضع شعب ، فكل نظام تربية ينسجم معه ، ولا يتناقض عقائده ومع مشاعره ، فهو فى هذا النظام فى أمان ، وهدوء ، ولكن ليست قضية المسلمين ، قضية الشعوب الاسلامية ، لهم عقائد معينة ، ولهم قيم ومفاهيم ، لهم مثل عليا ، قد حددها الرسول عليه الصلاة والسلام .

والحقيقة التى يجب أن نعترف بها أن القيادات اللادينية مع عملية لإزالة نقاض الطويلة المريضة ، القديمة إلى الآن ما نجحت فى أى بلد إسلامى من تركيا ، اندونيسيا ، فشلت هذه العملية فى تركيا ، وفشلت فى باكستان ، وفشلت فى إن أخيراً ، إن الملك الراحل قد بذل كل جهوده ، واستهلك طاقاته فى عملية آلة الانقراض وفى صياغة الجيل صياغة جديدة ولكن قد رأى العالم جميعاً أن هذه عملية كانت فاشلة ، وأن الشعب قد برز كما يبرز الذهب من الكبر ، كما يبرز نسان من السجن أو الطائر من القفص ، فمنى ذلك أن هذه العملية عملية فاشلة ، لكن مع الأسف الشديد نحن ضيعنا هذه المدة الطويلة ، أنفدنا هذه الطاقات اللة التى كنا نستطيع أن نخدم بها بلادنا ، ونخدم بها الانسانية فى هذه العملية السلبية ، تاريخ العالم الاسلامى اليوم الثقافى إنما هو تاريخ هذه العملية فقط لا غير ، أكثر ولا أقل ، محاولة تغيير نفسية الشعب ، ثم الفشل ، الفشل الذريع ، ناوله التغلب على مشاعر الشعب ، ثم الفشل الذريع والاختفاق التام .

فالجوامع تستطيع أن تمثل دوراً بنائياً إيجابياً حاسماً مصيرياً إذا عرفت اجبها ، أن تحدث الانسجام التام بين العقائد التى يؤمن بها الشعب ونهى لها الدلائل عملية ، فى الحقيقة إن وظيفة التربية كما يقول أحد أئمة التربية فى أوروبا هى تدعيم فكر وتهيئة الدلائل العملية ، والثقة العملية لما أقر به الشعب ولما يؤمن به ، إن لجامعة أو كل نظام تربية يريد أن يكسر هذا الخيط الذى يربط هذه الأمة به بقائدها ، إنها جامعة هدامة لت بناءة ، فوظيفة الجامعة أن تسليح الفكر الشعبى

و العقلية الشعبية بدلائل عليّة فتجد الثقة علياً كما أنها تجد الثقة لإيماناً ، و عاطفياً ، هذه وظيفة الجامعة ، و لكن إذا كانت وظيفة الجامعة هي خرق هذا الحيط فمضى ذلك أنها تحدث فراغاً في هذه الأمة لا يملأ ، وإنني أذكر بيتاً لشاعر هندي قاله قبل خمسين سنة ، لما كان الاحتلال الانجليزي جاثماً على صدر الهند ، إنه قال نظراً في ضوء تجاربه ، و في ضوء إنتاج الجامعات الهندية حوله ، و كان يعيش في بلد تقوم فيه كبرى جامعات الهند و هو الـآباد ، و معذرتي فإن الشعر فيه شئ من التكبّيت و من التكبّيت ، يقول : إنني أرتى لفرعون إنه أضاع جهده ، وجنى على نفسه إذ بدأ يقتل أطفال بني إسرائيل إنه إذا بدا له أن يؤسس جامعة تقوم على الفلسفة القرونية ، و على سياسة جديدة للشعب المصري غسل المخ كان قد تفادى سوء السمعة و سوء الاحدوث في التاريخ ، إنه خلد اسمه في التاريخ كقاتل بني إسرائيل . و كسفاح للدماء ، و لكنه لو أنشأ عدداً من الجامعات في وادي النيل ، و أنفق عليها بسخاء ، و جلب لها أساتذة بارعين ، أنشأ لها مكاتب ، استطاع أن يعمل في تغيير نفسية إسرائيلية عن طريق التاريخ ، يدرسون تاريخاً يصور لهم أن الفراعنة كانوا منقذى مصر ، و أنهم كانوا بناتين لأكبر حضارة عرفها الانسان ، و لأول حضارة قامت في العالم ، و يدرسون الجغرافية و يقنعون بأن مصر هي أفضل البلاد ، و أغنى البلاد ، و هكذا يدرسون علم النفس ، و هكذا يدرسون تاريخ الأديان ، و هكذا يدرسون علم الأخلاق ، إلى مواد جامعية أخرى ، فيقول لسان عصر الشعب ، القاضي السيد أكبر حسين أسفاً لفرعون إنه قد فاته أن ينشئ جامعة في وادي النيل و يحمّد له جيشاً من الأساتذة البارعين الحاذقين فيتفادى بذلك عن سوء السمعة ، و عن تلقيه بفرعون السفاك للدماء و الظالم ، فقد أصبح مثلاً و رمزاً للقسوة و السفك للدماء و لكنه قد فاته الطريق القويم .

و قولي أخيراً ، إن الجامعات في بلادنا الاسلامية إذا شعرت بمسئوليتها نحو

نة ملاّت هذه الفجوة الواقعة الآن بين الطبقة المثقفة ، و الشعب المسلم ، هذه
نوة واقعة موجودة في كل بلد لا استثنى منها بلداً إسلامياً شرقياً ، بل هذه الفجوة
جودة بين الطبقتين ، الشعب العامل ، الشعب القوى في السواعد ، الغنى في المواهب ،
مب السليم الفطرة ، و الطبقة المثقفة ، هنالك فجوة و هنالك جفوة بين الطبقتين ،
ا جاءت الجامعات - رفقاها الله تبارك وتعالى - و فيكم الثقة ، و فيكم القابلية في
البلد الاسلامي العربي الذي يمر بالمرحلة التجريبية في تاريخ الجامعات ، و في
كانكم ايها الاخوان ! أن تمتازوا هذه الفجوة ، هذا الخليج ، ليس هذا الخليج الذي
يش عليه ، هنالك أخليج آخر ، أخطر وأعنى و أوسع ، وهو الخليج الواقع بين
طبقة المثقفة ، و بين عامة الشعب ، هذا الخليج الواقع بين عقائد الأمة و قيمها
مثلا ، و بين تصورات الطبقة الجامعية المثقفة التي تتخرج كل سنة ، هذا الخليج
و الخليج الهائل الذي مازال و لا يزال خطراً على قوة هذه الأمة وعلى مستقبلها ،
رسالتها ، و دورها العظيم الذي قدره الله لها ، فاذا وفقت الجامعات على الأقل
في الاقطار العربية الاسلامية ، وفقت لتجربة بنائية جديدة هو ملاّ الفجوة بين
الطبقتين ، و الانسجام العاطفي و الفكرى الثقافى ، كانت تجربة مباركة تاريخية تكون
مثالا لكل الجامعات في العالم الاسلامي ، وما دامت هذه الجامعات تعيش في عزلة
و تعيش في واد آخر ، و تعيش الشعوب في واد آخر ، و أكثر مجهودها و أكثر
ذكاء أسانذتها و مخططيها يصنع في إساعة الشعب ما لا يهضمه ، و في تلقين الشعب
ما لا يتحمس له و فرض الشئ الذي لا يندفع إليه ، معنى ذلك إساعة المجهود
و إساعة الطاقات في غير جدوى ، جهاد في غير جهاد .

هذه كلمتي التي تقدمت بها إليكم ، وإذا كان فيها شئ لا يليق بمقامكم الجامعي
الكبير ، و بمقام الاستاذية ، فاني أعذر إليكم ، فانما تحدثت إليكم حديث أخ لاخ
و حديث زميل لزميل ، و السلام عليكم و رحمة الله و بركاته .

الخلافة شروطها و التزاماتها

الحلقة الثالثة

الامتاد خالد سالم

طريقة نصب الخليفة :

حين أوجب الشرع على الأمة نصب خليفة عليها ، حدد لها الطريقة التي يجرى بها نصب الخليفة ، وهذه الطريقة ثابتة بالكتاب والسنة وإجماع الصحابة . وتلك الطريقة هي البيعة . فيجرى نصب الخليفة ببيعة المسلمين له على كتاب الله وسنة رسوله . أما كون هذه الطريقة هي البيعة فهي ثابتة من بيعة المسلمين للرسول ، ومن أمر الرسول لنا ببيعة الامام . أما بيعة المسلمين للرسول فانها ليست بيعة على النبوة وإنما هي بيعة على الحكم ، إذ هي بيعة على العمل وليست بيعة على التصديق . فبوع ﷺ على اعتباره حاكما لا على اعتباره نبيا و رسولا . لأن الاقرار بالنبوة والرسالة لإيمان وليس ببيعة ، فلم تبق إلا أن تكون البيعة له باعتباره رئيس الدولة . وقد وردت البيعة في القرآن والحديث قال تعالى (يا ايها النبي إذا جاءك المؤمنات يبائعنك على أن لا يشركن بالله شيئا و لا يسرقن و لا يزنين و لا يقتلن أولادهن و لا يأتين يهتان بفترينه بين أيديهن و أرجلهن و لا يعصينك في معروف فبائعهن) و قال تعالى : (إن الذين يبائعونك إنما يبائعون الله يد الله فوق أيديهم) . و روى البخارى قال : حدثنا إسماعيل حدثني مالك عن يحيى بن سعيد قال أخبرني عباد بن الوليد أخبرني أبي عن عباد بن الصامت قال : بايعنا رسول الله ﷺ على السمع و الطاعة في

المنشط والمكروه ، وأن لا تنازع الامر أهله وأن تقوم أو نقول بالحق حبشاً
 كنا لانخاف في الله لومة لائم ، وروى البخارى قال : حدثنا علي بن عبد الله
 حدثنا عبد الله بن يزيد حدثنا سعيد هو ابن أبي أيوب قال حدثني أبو عقيل
 زهرة بن معبد عن جده عبد الله بن هشام وكان قد أدرك النبي ﷺ وذهبت به
 أمه زينب ابنة حميد إلى رسول الله ﷺ فقالت يا رسول الله بايعه فقال النبي ﷺ :
 هو صغير . ف مسح رأسه ودعا له ، و روى البخارى قال : حدثنا عبدان عن
 أبي حمزة عن الأعمش عن أبي صالح عن أبي هريرة قال قال رسول الله ﷺ
 « ثلاثة لا يكلمهم الله يوم القيامة ولا يركبهم ولم عذاب أليم : رجل على فضل
 ماء بالطريق يمنع منه ابن السبيل . ورجل بايع إماماً لا يبايع إلا لدنياه إن أعطاه
 ما يريد وفي له و إلا لم يف له ، و رجل يبايع رجلاً ساعة بعد العصر لخاف
 بالله لقد أعطى بها كذا وكذا فصدقه فأخذها و لم يبط بها . » فهذه الأحاديث
 الثلاثة صريحة في أن البيعة طريقة نصب الخليفة ، لحديث عبادة قد بايع الرسول
 على السمع والطاعة وهذا للحاكم ، وحديث عبد الله بن هشام راض يعبته لأنه
 غير بالغ مما يدل على أنها بيعة حكم ، وحديث أبي هريرة صريح ببيعة الامام ،
 وجامت كلمة إمام نكرة أى إمام ، وهناك أحاديث أخرى تنص على بيعة الامام .
 ففي مسلم أن النبي ﷺ قال : « من بايع إماماً فأعطاه صفقة يده وثمرة قلبه
 فليطعمه إن استطاع ، فإن جاء آخر ينازعه فاضربوا عنقه الآخر » و في مسلم أيضاً
 عن أبي سعيد الخدري قال : « قال رسول الله ﷺ : « إذا بويع لخليفةين فاقولوا
 الآخر منهما » وروى مسلم عن أبي حازم قال : « قاعدت أبا هريرة خمس
 سنين فسمعتة يتحدث عن النبي ﷺ قال : « كانت بنو إسرائيل تسوسهم الأنبياء
 كلما هلك نبي خلفه نبي و إنه لا نبي بعدى وستكون خلفاء فتكثر ، قالوا فما

تأمرنا ؟ قال : « فوا بيعة الأول فالأول » . فالنصوص صريحة . من المكتتاب والسنة بأن طريقة نصب الخليفة هي البيعة . وقد فهم ذلك جميع الصحابة وساروا عليه . فأبو بكر ببيعة خاصة في السقيفة وبيعة عامة في المسجد ثم بايعه من لم يبايع في المسجد من يعتد ببيعته كعلي بن أبي طالب رضى الله عنه ، و عمر ببيعة من المسلمين ، و عثمان ببيعة من المسلمين ، و علي ببيعة من المسلمين . فالبيعة هي الطريقة الوحيدة لنصب خليفة للمسلمين .

أما التفاصيل العملية لاجراء هذه البيعة ، فإنها ظاهرة في نصب الخلفاء الأربعة الذين جاؤا عقب وفاة الرسول ﷺ مباشرة وهم أبو بكر وعمر و عثمان و علي رضوان الله عليهم ، و قد سكنت عنها جميع الصحابة و أقروها مع أنها بما ينكر لو كانت مخالفة للشرع ، لأنها تتعلق بأمر شئ يتوقف عليه كيان المسلمين ، وبقاء الحكم بالاسلام . و من تتبع ما يحصل في نصب هؤلاء الخلفاء نجد أن بعض المسلمين قد تناقشوا في سقيفة بني ساعدة وكان المرثعون سعد و أبو عبيدة وعمر و أبو بكر ، ليس غير ، بنتيجة المناقشة ببيعة أبو بكر . ثم في اليوم الثاني دعى المسلمون إلى المسجد فبايعوه ، وبهذه البيعة الأخيرة صار خليفة للمسلمين . و حين أحس أبو بكر بأن مرضه مرض موت دعا المسلمين يستشيرهم فيمن يكون خليفة للمسلمين . وكان الرأي في هذه الاستشارات يدور حول علي و عمر ليس غير ، ومكث مدة ثلاثة أشهر في هذه الاستشارات . ولما أتمها وعرف أكثر رأى المسلمين أعلن لهم أن عمر هو الخليفة بعده ، وعقب وفاته مباشرة حضر المسلمون إلى المسجد وبايعوا عمر بالخلافة ، فصار بهذه البيعة خليفة للمسلمين و ليس بالاستشارات و لا بإعلان أبي بكر . و حين طعن عمر طلب منه المسلمون أن يستخلف فابى . فآلخوا عليه فجعلها في ستة ، ثم بعد وفاته أتاه المرثعون أحدهم

وهو عبد الرحمن بن عوف فرجع رأى المسلمين و استشارهم ، ثم أعلن بيعته عثمان ، فقام المسلمون فبايعوا عثمان فصار خليفة بيعة المسلمين لباستخلاف عمرو لا باعلان عبد الرحمن ثم قتل عثمان ، فبايع جمهرة المسلمين في المدينة والكوفة على ابن أبي طالب فصار خليفة بيعة المسلمين .

ومن ذلك يتبين أن التفصيلات العملية لاجراء البيعة للخلافة هي أن يتناقش المسلمون فيمن يصلح للخلافة . حتى إذا استقر الرأي على أشخاص ، عرضوا على المسلمين ، فن اختاروه منهم طالب منهم أن يبايعوه كما طلب من باقي المرشحين أن يبايعوه ففي سقيفة بني ساعدة صار النقاش في سعد و ابن عبيدة و عمر و ابن بكر ثم بويج أبو بكر ، فكانت بيعته بمثابة اختيار ، ولكنها لم تلزم المسلمين ، ثم جرت بيعته من عامة المسلمين و أبو بكر تذاكر مع المسلمين في علي و عمر ثم أعلن اسم عمر ثم بويج ، وعمر جعلها في ستة ، وبعد الرجوع إلى المسلمين أعلن عبد الرحمن اسم عثمان ، ثم بويج . وعلى بويج مباشرة فقد كان الوضع وضع فتنه ، وكان معروفاً أنه لا بدائه في الترشيح للخلافة عند المسلمين أحد حين قتل عثمان . وبذلك يكون أمر البيعة جارياً على أن يحصر المرشحون للخلافة بعد المناقشة فيمن يصلح لها ، ثم يجرى انتخاب خليفة منهم ، ثم تؤخذ له البيعة على الناس . ولئن كان هذا واضحاً في استشارات ابن بكر فإنه يظهر أوضح في بيعته عثمان . روى البخاري عن الزهري أن حميد بن عبد الرحمن أخبره أن المسور بن مخرمة أخبره أن الرط الذين و لاهم عمر اجتمعوا فشاؤروا . قال لهم عبد الرحمن : ه لست بالذي أنافسكم على هذا الأمر ، و لكنكم إن شئتم اخترت لكم منكم ، فجعلوا ذلك إلى عبد الرحمن . فلما ولوا عبد الرحمن أمرهم قال الناس على عبد الرحمن حتى ما أرى أحداً من الناس يتبع أولئك الرط و لا يأتا عقبه . و مال

الناس على عبد الرحمن يشاورونه تلك الليالي حتى إذا كانت الليلة التي أصبحنا منها فبايعنا عثمان . قال المسور طرفي عبد الرحمن بعد مجمع من الليل فضرب الباب حتى استيقظت فقال : « أراك نائماً ، فوالله ما اكتحلحت هذه الليلة بكبير نوم ، انطلق فادع الزبير وسعدا ، فدعوتهما له فشاورهما ثم دعاني فقال : « أدع لي علياً فدعوته فاجاء حتى ابهار الليل ، ثم قام علي من عنده وهو على طمع ، وقد كان عبد الرحمن يخشى من علي شيئاً ، ثم قال : « أدع لي عثمان فدعوته فاجاء حتى فرق بينهما المؤذن بالصبح . فلما صلى للناس الصبح واجتمع أولئك الرهط عند المنبر فأرسل إلى من كان حاضراً من المهاجرين و الأنصار و أرسل إلى أمراء الأجناد و كانوا وافوا تلك الحجة مع عمر ، فلما اجتمعوا تشهد عبد الرحمن ثم قال : « أما بعد يا علي إني قد نظرت في أمر الناس فلم أر هم يعدلون بعثمان فلا تجعلان على نفسك سبيلاً ، فقال أبايعك على سنة الله و رسوله و الخلفتين من بعده ، فبايعه عبد الرحمن و بايعه الناس و المهاجرون و الأنصار و أمراء الأجناد و المسلمون . »

فالمرشحون للخلافة حصروا في الرهط الذين سماهم عمر بعد أن طلب إليه المسلمون ذلك ، وعبد الرحمن بن عوف بعد أن أخرج نفسه من الترشيح للخلافة أخذ رأى المسلمين فيمن يكون خليفة ، ثم أعلن اسم الذي يريده المسلمون بعد أن شاور الناس وبعد إعلان اسم من يريده الناس كانت البيعة له ، فصار خليفة بهذه البيعة . و على ذلك فالحكم الشرعي في نصب الخليفة هو أن يحصر المرشحون للخلافة من قبل من يمثلون رأى جمهرة المسلمين ، ثم تعرض أسماءهم على المسلمين و يطلب منهم أن يختاروا واحداً من هؤلاء المرشحين ليكون خليفة لهم ، ثم ينظر من تكون جمهرة المسلمين أى أكثرتهم بجانبه ، فتؤخذ له البيعة على المسلمين جميعاً

من اختاره أو من لم يختاره ، لأن إجماع المسلمين إجماعاً سكوتياً على حصر عمر
ن للخلافة في ستة أشخاص معينين ، وإجماع المسلمين أيضاً على أخذ عبد الرحمن
المسلمين جميعاً فيمن يكون خليفة عليهم ، ثم إجماعهم على إجراء البيعة لمن
عبد الرحمن اسمه بأنه هو الذى اختاره المسلمون خليفة لهم حين قال : إني
ت في أمر الناس فلم أرمم يعدلون بعثمان ، كل ذلك صريح في الحكم الشرعى
صب الخليفة .

بقيت مسألتان ، إحداهما من هم المسلمون الذين ينصبون الخليفة ؟ هل هم
الحل والعقد أم هم عدد معين من المسلمين ؟ أم هم جميع المسلمين ؟ والمسألة
ة هي : هل الأعمال التي تجري في هذا العصر في الانتخابات كالاقتراع السرى
سناديق الاقتراع و فرز الأصوات ، هي ما يأمر به الاسلام أم لا ؟
أما المسألة الأولى : فإن الشارع قد جعل السلطان للامة و جعل نصب
بغة للمسلمين عامة ، و لم يجعله لفئة دون فئة ، ولا لجماعة دون جماعة ، فالبيعة
ن على المسلمين عامة ، من مات و ليس في عقه بيعة فقد مات ميتة جاهلية ،
هذا عام لكل مسلم . و لذلك ليس أهل الحل و العقد هم أصحاب الحق أشخاصاً
ين ، وإنما هذا الحق لجميع المسلمين دون استثناء أحد ، حتى الفجار و المنافقين
داموا مسلمين بالغين ، لأن النصوص جاءت عامة و لم يرد ما يخصها سوى
ض بيعة الصغير الذى لم يبلغ ، فتدق عامة .

إلا أنه ليس شرطاً أن يباشر جميع المسلمين هذا الحق ، لأنه حق لهم ،
هو و إن كان فرضاً عليهم ، لأن البيعة فرض ، و لكنه فرض على الكفاية
ليس فرض عين ، فإذا قام به البعض سقط عن الباقين ، إلا أنه يجب أن يمكن
يع المسلمين من مباشرة حقهم في نصب الخليفة ، بفض النظر عما إذا استعملوا

هذا الحق أم لا يستعملوه ، أى يجب أن يكون فى قدرة كل مسلم التمكن من القيام بنصب الخليفة بتمكينه من ذلك تمكناً تاماً . فالفضيلة هى تمكين المسلمين من القيام بما فرضه الله عليهم من نصب الخليفة قياماً يسقط عنهم هذا الفرض و ليست المسألة قيام جميع المسلمين بهذا الفرض بالفعل لأن الفرض الذى فرضه الله هو أن يجرى نصب الخليفة من المسلمين برضاهم ، لا أن يجرى جميع المسلمين ، ويتفرع على هذا أمران : أحدهما أن يتحقق رضا جميع المسلمين بنصبه ، و الثانى أن لا يتحقق رضا جميع المسلمين بهذا النصب مع تحقق التمكن لهم فى كلا الأمرين .

أما بالنسبة للأمر الأول فلا يشترط عدد معين فيمن يقومون بنصب الخليفة ، بل أى عدد بايع الخليفة و تحقق فى هذه البيعة رضا المسلمين بسكوتهم ، أو بإقبالهم على طاعته بناء على بيعته ، أو بأى شئ يدل على رضاهم ، يكون الخليفة المنصوب خليفة للمسلمين جميعاً ، و يكون هو الخليفة شرعاً و لو قام بنصبه ثلاثة أشخاص إذ يتحقق فيهم الجمع فى إجراء نصب الخليفة ، و يتحقق الرضا بالسكوت و المبادرة للطاعة ، أو ما شاكل ذلك ، على شرط أن يتم هذا بتمتتهى الاختيار و التمكن من إبداء الرأى تمكناً تاماً . أما إذا لم ينحى رضا جميع المسلمين ، فإنه لا يتم نصب الخليفة إلا إذا قام بنصبه جماعة يتحقق فى نصيبهم له رضا جمهرة المسلمين ، أى أكثريتهم ، مهما كان عدد هذه الجماعة ، ومن هنا جاء قول بعض الفقهاء : يجرى نصب الخليفة ببيعة أهل الحل و العقد له . إذ يعتبرون أهل الحل و العقد الجماعة التى يتحقق رضا المسلمين بما تقوم به من بيعة أى رجل حائز على شروط انعقاد الخلافة . و على ذلك فليس بيعة أهل الحل و العقد هى التى يجرى فيها نصب الخليفة و ليس وجود بيعتهم شرطاً لجمع نصب الخليفة نصباً شرعياً ، بل بيعته أهل الحل و العقد أمانة من الامارات الدالة على تحقق رضا المسلمين بهذه البيعة ، لأن أهل

الحل و العقد كانوا يعتبرون الممثلين للمسلمين ، و كل أمانة تدل على تحقق رضا المسلمين ببيعة خليفة يتم بها نصب الخليفة ، و يكون نصبه بها نصباً شرعياً .
وعلى ذلك فالحكم الشرعى هو أن يقوم بنصب الخليفة جمع يتحقق فى نصيبهم له رضا المسلمين بأى أمانة من أمارات التحقق ، سواء كان ذلك يكون المبايعين أكثر أهل الحل والعقد أو يكونهم أكثر الممثلين للمسلمين ، أو كان بسكوت المسلمين عن بيعتهم له ، أو مسارعهم بالطاعة بناء على هذه البيعة ، أو بأى وسيلة من الوسائل ، ما دام متوفراً لهم التمكين التام من إبداء رأيهم . وليس من الحكم الشرعى كونهم أهل الحل والعقد و لا كونهم أربعة أو أربع مائة أو أكثر أو أقل ، أو كونهم أهل العاصمة أو أهل الأقاليم . بل الحكم الشرعى كون بيعتهم يتحقق فيها الرضا من قبل جمهرة المسلمين بأية أمانة من الامارات ، مع تمكينهم من إبداء رأيهم تمكيناً تاماً .

و المراد بجميع المسلمين ، المسلمون الذين يعيشون فى البلاد الخاضعة للدولة الاسلامية ، أى الذين كانوا رعايا للخليفة السابق إن كانت الخلافة قائمة ، أو الذين يتم بهم قيام الدولة الاسلامية و تنعقد الخلافة بهم إن كانت الدولة الاسلامية غير قائمة من قبلهم ، و قاموا هم بإيجادها و استئناف الحياة الاسلامية بواسطتها ، أما غيرهم من المسلمين فلا تشترط بيعتهم و لا يشترط رضاهم . لأنهم إما أن يكونوا خارجين على سلطان الاسلام ، أو يكونوا يعيشون فى دار كفر و لا يتمكنون من الانضمام إلى دار الاسلام . و كلاهما لا حق له فى بيعة الانعقاد ، و إنما عليه بيعة الطاعة ، لأن الخارجين على سلطان الاسلام حكمهم حكم البغاة . و الذين فى دار الكفر لا يتحقق بهم قيام سلطان الاسلام حتى يقيموه بالفعل ، أو يدخلوا فيه . و على ذلك فالمسلمون الذين لهم حق بيعة الانعقاد ، و يشترط تحقق رضاهم حتى يكون نصب الخليفة نصباً شرعياً ، هم الذين يقوم بهم سلطان الاسلام بالفعل

ولا يقال : هذا الكلام بحث عقلى - - وليس هنالك دليل شرعى عليه . لا يقال ذلك لأنه بحث فى مناه الحكم وليس فى نفس الحكم ، و لهذا لا يؤق له بدبل شرعى و إنما هو بيان حقيقته . فأكل الميتة حرام ، هو الحكم الشرعى ، ونحقق ما هى الميتة هو مناه الحكم ، أى الموضوع الذى يتعلق به الحكم . فقيام المسلمين بنصب الخليفة هو الحكم الشرعى ، و إن يكون هذا النصب بالرضا و الاختيار هو الحكم الشرعى أيضاً ، و هذا هو الذى يؤق له بالدليل . أما من هم المسلمون الذين يتم بهم النصب ، و ما هو الأمر الذى يتحقق فيه الرضا و الاختيار ، فذلك مناه الحكم أى الموضوع الذى جاء الحكم لمعالجته ، و انطباق الحكم الشرعى عليه هو الذى يجعل الحكم الشرعى فيه متحققاً . وعليه يبحث هذا الشئ الذى جاء الحكم الشرعى له ببيان حقيقته .

و لا يقال إن مناه الحكم هو علة الحكم فلا بد له من دليل شرعى ، لا يقال ذلك لأن مناه الحكم غير علة الحكم ، وهنالك فرق كبير بين العلة و المناط ، فالعلة هى الباعث على الحكم أى هى الشئ الدال على مقصود الشارع من الحكم ، و هذه لا بد لها من دليل شرعى يدل عليها حتى يفهم أنها هى مقصود الشارع من الحكم ، أما مناه الحكم فهو الموضوع الذى جاء به الحكم أى هو المسألة التى ينطبق عليها الحكم و ليس دليله و لا علة ، و معنى كونه الشئ الذى يبط به الحكم هو أنه الشئ الذى علق به الحكم أى أنه قد جئ بالحكم له أى لمعالجة لا أنه جئ بالحكم لأجله حتى يقال إنه علة الحكم . فمناط الحكم هو الناحية غير التقبلية فى الحكم الشرعى . وتحقيقه غير تحقيق العلة فان تحقيق العلة يرجع إلى فهم النص الذى جاء معللاً وهذا فهم للتقليات أو ليس هو المناط بل المناط هو ما سوى التقليات والمراد به الواقع الذى يطبق عليه الحكم الشرعى . فاذا قلت انحر حرام فان الحكم

الشرعى هو حرمة الخمر . فتحقيق كون الشراب المعين خمرأ أم ليس بخمر لبتأى الحكم عليه بأنه حرام أو ليس بحرام هو تحقيق المناط ، فلا بد من النظر فى كون الشراب خمرأ أو غير خمر حتى يقال عنه إنه حرام ، وهذا النظر فى حقيقة الخمر هو تحقيق المناط . و إذا قلت الماء الذى يجوز الوضوء منه هو الماء المطلق فان الحكم الشرعى هو كون الماء المطلق هو الذى يجوز منه الوضوء . فتحقيق كون الماء مطلقاً أو غير مطلق لبتأى الحكم عليه بأنه يجوز الوضوء منه هو تحقيق المناط ، فلا بد من النظر فى كون الماء مطلقاً أو غير مطلق حتى يقال إنه يجوز الوضوء منه ، و هذا النظر فى حقيقة الماء هو تحقيق المناط . و إذا قلت إن المحدث يجب عليه الوضوء للصلاة ، فتحقيق كون الشخص محدثاً أو ليس بمحدث هو تحقيق المناط و هكذا ، و قد قال الشاطبى فى الموافقات « فهذه المواضع و أشباهها مما يقتضى تعيين المناط لابد فيها من أخذ الدليل على وفق الواقع بالنسبة إلى كل نازلة » و قال « قد يتعلق الاجتهاد بتحقيق المناط فلا يفتقر فى ذلك إلى العلم بمقاصد الشارع كما أنه لا يفتقر إلى معرفة علم العريية لأن المقصود من هذا الاجتهاد إنما هو العلم بالموضوع على ما هو عليه و إنما يفتقر فيه إلى العلم بما لا يعرف ذلك الموضوع إلا به من حيث قصدت المعرفة به فلا بد أن يكون المجتهد عارفاً و مجتهداً من تلك الجهة التى ينظر فيها ليتنزل الحكم الشرعى على وفق ذلك المقتضى » .

فان تحقيق العلة يرجع إلى فهم النص الذى جاء معللاً وهذا فهم النقليات و ليس هو المناط بل المناط هو ما سوى النقليات و المراد به الواقع الذى يطبق عليه الحكم الشرعى ، فاذا قلت الخمر حرام فتحقيق كون الثنى خمرأ أو ليس بخمر هو تحقيق المناط ، و إذا قلت الماء المطلق هو الذى يتوضأ منه كان تحقيق كون الماء

مطلقاً أو غير مطلق هو تحقيق المناط ، و إذا قيل إن المحدث يجب عليه الوضوء كان تحقيق كون الشخص محدثاً أو ليس بمحدث هو تحقيق المناط . فتحقيق المناط هو تحقيق الشئ الذى هو موضوع الحكم ، ولذلك لا يشترط فيمن يحقق المناط أن يكون مجتهداً أو مسلماً بل يكفي أن يكون عالماً بالشئ ، ومن هنا كان البحث فيمن هم المسلمون الذين تكون بيعتهم دالة على الرضا هو بحث في تحقيق المناط ، هذا من ناحية المسألة الأولى ، أما المسألة الثانية و هى ما يحصل فى هذه الأيام من إجراء الانتخابات بالاقتراع السرى ، و اتخاذ صناديق اقتراع ، و فرز الأصوات وما شاكل ذلك ، فإن هذا كله أساليب لأداء الاختيار بالرضى ، ولذلك لا تدخل تحت الحكم الشرعى ، و لا فى مناط الحكم الشرعى الذى هو الموضوع الذى جاء الحكم لمعالجته لأنها ليست من أفعال العباد ، ولا هى محل انطباق الحكم الشرعى عايتها ، و إنما هى وسائل لفعل العبد الذى جاء الحكم الشرعى له ، أى الذى جاء خطاب الشارع متعلقاً به ، إلا و هو نصب الخليفة بالرضا فى حالة من التمكن التام من إبداء رأى ، و عليه ليست هذه الأساليب و الوسائل مما يبحث فيه عن الأحكام الشرعية ، و هى تدخل فى الأشياء التى جاء النص عاماً باباحتها ، ولم يرد دليل خاص بها بحرمتها ، فبقى مباحة ، فللمسلمين أن يختاروا هذه الأساليب و لهم أن يختاروا غيرها فإى أسلوب يودى إلى تمكين المسلمين من القيام بفرض نصب الخليفة بالرضا والاختيار ، يجوز للمسلمين أن يستعملوه ما لم يرد دليل شرعى على تحريمه ، ولا يقال إن هذا الأسلوب فعل العبد فلا يجرى إلا وفق حكم شرعى فلا بد من دليل يدل على حكمه ، لا يقال ذلك لأن فعل العبد الذى يجب أن يجرى وفق الحكم الشرعى و لابد من دليل يدل على حكمه إنما هو الفعل الذى يعتبر أصلاً أو يعتبر فرعاً لفعل لم يأت دليل عام لأصله و إنما جاء دلائل أصله

صا . و ذلك مثل الصلاة فان دليلها خاص بالقيام بها و لا يشمل كل فعل من
الها . و لذلك كان لا بد من دليل لكل فعل من أفعالها . أما الفعل الذى هو
ع لفعل ورد دليل عام لاصله فانه ينجر الدليل العام على جميع فروعها ، ويحتاج
ريم الفعل الذى هو فرع إلى دليل يحرمه حتى يخرج عن حكم أصله و يأخذ
كما جديداً ، و هكذا جميع الأساليب ، و فى مسألة الانتخابات هذه ، الفعل
لأصل هو نصب الخليفة بالرضا و الاختيار ، أما الأفعال التى تنفرغ عن ذلك
ن مثل الاقتراع و اتخاذ صناديق الاقتراع و فرز الأصوات و ما شاكل ذلك
انها تدخل تحت حكم الأصل و لا تحتاج إلى دليل آخر ، و إخراجها عن حكم
لأصل أى تحريمها من الذى يحتاج إلى دليل ، وهكذا جميع الأساليب التى هى أفعال
العباد ، أما الوسائل و هى الأدوات مثل الصندوق الذى توضع فيه الأوراق فانها
تأخذ الحكم الذى أخذته الأشياء لا الأفعال و تنطبق عليها قاعدة « الأصل فى الأشياء
الإباحة ما لم يرد دليل التحريم » ، و الفرق بين الطريقة و الأسلوب هو أن
الطريقة هى الفعل الذى يعتبر أصلاً من حيث هو ، أو فرعاً لأصل ثم يأت دليل
عام لاصله بل كان دليله خاصاً به . أما الأسلوب فهو الفعل الذى يكون فرعاً
لفعل قد جاء له - أى للأصل - دليل عام . و من هنا كان لا بد أن تكون
الطريقة مستندة إلى دليل شرعى لانها حكم شرعى ، و لذلك يجب أن تلزم و لا
يخبر فيها المسلم ما لم يكن حكمها الإباحة ، بخلاف الأسلوب فانه لا يستند إلى دليل
شرعى بل يجرى عليه حكم أصله . و لذلك لا يجب التزام أسلوب معين ولو فعله
الرسول صلى الله عليه و آله و سلم ، بل كل أسلوب للسلم أن يفعله ما دام يؤدى
إلى القيام بالعمل ، فيصبح فرعاً له ، ولذلك قيل إن الأسلوب يعينه نوع العمل .

• يتبع •



إِقْصَاءُ مَا فِي خَيْرٍ لِلَّهِ سَلَامٌ

الشيوعية و إخفاؤها في مجال الاقتصاد

(الحلقة الثانية الأخيرة) بقلم فضيلة الأستاذ محمد إسحاق الندوى

«مغرب»

الراسمالية الجملة:

في الدول الشيوعية و الاشتراكية تكون الدولة نفسها كجماعة راسمالية ، عليها الهيئات الادارية الاخرى التي تقوم الدولة على أكتافها ، و ذلك كالشرطة الجيش ، إن هذه الهيئات الادارية تستغل العمال البسطاء و الادارات والمصالح لي لا تتمتع بالسلطة و النفوذ إلا قليلا ، كما أسلفت القول بأن هذه الظاهرة شائعة سببت انقسام الراسماليين والمستغلين إلى فئات شتى ، فكلما يستغل أصحاب نظام راسمالية العمال وفقا لنظرية الشيوعية كذلك يجرى الاستغلال الجماعي في الدول الشيوعية و الاشتراكية ، فالجماعات و الفئات المذكورة أعلاه تستغل كافة العمال الكادحين ، و هذا الاستغلال لا يكون أقل شناعة و إيذاء و إبلا من نظام راسمالية لأنه يجرى فيه المستغلون قوة سياسية كما ينص القانون على حمايتهم ، كأنما يتلع الاسماك الكبيرة الصغيرة بشكل جماعي في هذه النظم ، بينما يتلع لاسماك الكبيرة الصغيرة في نظام الراسمالية بصورة فردية .

المقياس الخاطي للعدل :

بعد في النظام الاشتراكي يتغير مقياس العدل و الانصاف أيضا ، و يأخذ الأمر مكانة التنفيذ بعد أن يجرى الاختبار و التقدير عليه بمقياس خاطي بعيد عن الصحة ، فالاستحقاق بالحقوق يتوقف على الارتباط بالشيوعية ، فيعتبر كل شئ بنافي النظرية و مصالح الدولة جريمة ، و لكنه لا يعتبر جريمة في غير ذلك ، و مهما

كان أقبح وأشنع في ميزان الأخلاق العامة ، بالإضافة إلى أن القانون يحصى الشخص الذي ينشط في نشر هذه النظرية وكان يظلم الناس ، ولا يسمح القانون بالمواخ عليه ، أما إذا كان الوضع بالعكس فأخذ الجهاز القانوني يتحرك ضد فرد لا ينفه بالحزب و رغبته إليه .

و مهما كانت النظم السياسية تعتبر ما يتنافى من الشئون جريمة ، و النظام الاشتراكي يحاول خصيصاً أن يصهر سلوك كل فرد و عقليته في بوتقة الخاصة ، وأن يرغم الشعب على الإيمان بنظريته الخاصة ، فالذي لم يرض بأن يه سلوكه وعقليته في ذلك القالب الخاص ، ولم يستعد له ، يعتبره النظام السابق الذي مجرمًا سواء عاكسه أم لم يعاكسه ، وفي جانب آخر لا يعتبر مثل هذا الفرد الا يلزم بالسكوت و يخرس إذا القانون مجرمًا في النظم الأخرى ، وإن كان يتحا عن إبداء تأييده و دعمه لذلك النظام قولاً و عملاً بصورة إيجابية ، و بكلمة أخ لا يسمح لأحد بأن يمارس حرية الفكر و الرأي في النظام الاشتراكي ، عند يعترف كل نظام في الكون مهما كان سياسياً أو اقتصادياً بحرية الفكر و الرأي للفرد اللهم إلا أن يفرض القيود على القول و العمل في بعض الأحوال .
الدكتاتورية و القضاء على الجمهورية .

يبدو أن النظامين : الشيوعية و الاشتراكية يعتنيان بالاقتصاد أصلاً ، و لا طبعتهما تميل إلى نظام سياسي دكتاتوري سواء كانت فردية أو جماعية ، و وجود الدكتاتورية لذاتك النظامين ، اللذين لا يلائمان الديمقراطية قطعاً .
لا شك أن رغبة الملكية الذاتية و الفردية رغبة طبيعية يصعب القضاء بصورة عامة ، فبعد رفضها وإنكارها و إبداء السخط عندها تمس الحاجة إلى غاشمة جبارة تمنع و ترد مقتضياتها و تقوم كسد مانع في سبيلها ، و لكن عند السلطة لا تتحقق إلا بالدكتاتورية .

و بصرف النظر عن هذا الدليل تدل المشاهدات على وجود الدكتاتور
المطلقة باسم الاشتراكية مثلاً الدول الشيوعية كالاتحاد السوفياتى والصين ويوغسلا
وما إليها تنفشى فيها هذه الظاهرة بصورة واضحة ، تتحقق أن الاشتراكية والرأسمال
عادتا محنة للانسانية نسلان حرية الجماهير ، و ترغمانهم على أن يعيشوا حياة أسوأ
و أشنع من حياة الأرقاء و العبيد .

و الحقائق التى تبدو من خلال جميع التحليلات السابقة هى :

- ١ - الشيوعية والاشتراكية أخفقت كلتاهما فى حل المشكلات التى تواجه الانسان
- ٢ - بحكم العقل و المشاهدات و التجارب فان فى هذين النظامين و على الأخص
الشيوعية تتحول أشكال الرأسماليين و نوعيتهم لحسب ، لأن الرأسمالى ورو
المادية لا تزالان باقيتين فى أعضائهما و الطبقة التى تتولى إدارة الحكومة رأسها
ويلها كثير من الادارات و المصالح التابعة لها كراسماليات صغيرة ، تستغل الجزار
و الطبقات الكادحة
- ٣ - و حماية هذين النظامين تحتاج إلى دكتاتورية و حكم مطلق لأنهما لا يلا
الفطرة الانسانية فان المشاهدات تدل على أن مثل هذا النظام يقوم على أسس
الدكتاتورية .

٤ - بتغير نظام العدل فى هاتيك الدول الشيوعية ، وتصبح مصلحة الحزب
مركزية لها .

٥ - لا يقام لرأى الجماهير فيها أى وزن من أجل الدكتاتورية و لأنهم يعين
أسوأ وأشق من العبيد ، وتتحول الدولة كلها معتقلا يزوج فيه أهل البلد ، ويرغ
على أن يعملوا كأدوات الماكينة .

إن الحركة التى قام بها ماركس و لإنجاز بنصرة استرداد حقوق طبقة ال

لا يمكن أن تقول إنها فشلت وفشل مؤسسوها بل إنها فى الصف الأول من الآراء والأفكار التى نجحت فى العالم ولا شك أن القارىء يتعجب من هذا القول ويتحير بقولى ولكن سيذهب عنه القلق ويذول والعجب وتنحل هذه المفزة الغريبة بأن هؤلاء الأفراد ، و تلك الأفكار و النظم التى فشلت فى أهدافها البادية لم يكونوا يتخيلون أنهم سيأتون بها ويوفون بل كانت هذه أهدافاً ظاهرية ولكن الأهداف التى تولوها حقيقة نجحوا فيها نجاحاً كاملاً ، إنهم لا يستهدفون أن يهدموا الرأسمالية ولا يريدون استرداد حقوق طبقة العمال .

قد كانت النمرات لعامة من الناس و ما كانت فيها حقيقة و لا واقعة أما أهدافهم الحقيقية فكانت غير تلك التى أخبرها مؤسسوها فى ملف « التقيّة » فى الصدور سأستعرضها فى السطور التالية .

إن الذين أسسوا الشبوعية و الاشتراكية و نشروها كانوا يهود و كذلك كان ماركس يهودياً أيضاً . . وما يذكر أن يهودياً ولو صار لا دينياً لا تغير طبيعته الدينية و القومية لأن أثره يكون قوياً و عميقاً فى أفكاره وأخلاقه وعاداته إذا بسهل على الدارس فهم تلك الحقيقة بعد ما فهم هذه الحقيقة النفسية .

ليست الغاية الأصلية و الهدف المنشود لتلك الحركات و الأفكار التى قام بها أصحابها إلا ليستغلوا اليهود و ينتفموا بهم و ينتصروا على أهدافهم .

إن التاريخ يشهد أن اليهود فى أدوارهم الانحطاطية التى استمرت طويلاً كان يراهم العالم صاغرين أذلاء ، وكان المسيحيون أشد الناس حقداً عليهم .

وقد وقعت العداوة والبغضاء فى قلوبهم لأنهم يظنونهم أعداء للمسيح عليه السلام فكانوا فى أقيح الحال فى أوروبا خاصة ، لأن المسيحيين كانوا فى الأغلبية الساحقة و كانوا أصحاب حكومة و سيطرة ، وهم عيديم و رعاياهم يعيشون عيشة خسيصة ،

هم كانوا متلطفين بجميع الرذائل و الأفعال الشنيعة المنكرة التى تدعو إلى استنكار
 لجميع و تنديدهم ، من الربا و الخيانة و الشح و الحرص الزائد ، و الحسد و الحقد ،
 يبيعون كل شئ بعرض من الدنيا ، فأينما حلوا و نزلوا رآهم الناس عبيداً
 خساء ، و رجالاً أذلاء ، و لم تعد هذه الأخلاق الرذيلة بعد ظهور الاسلام
 ل صاروا أعداء للاسلام كما كانوا أعداء للمسيحية ، فأصبح المسلمون يتفزون
 بهم و كان يبنى هذا العداوة على شيئين ، الأول مشاعرهم الدينية و ميولهم المذهبية .
 و الثانى الشعور الخلقى الذى يستقذره كل مسلم و يعافه كل مسيحى و قد
 ناسبنا فى هذا المقام أن أذكر أن المسلمين ما عاملوا اليهود كما كان المسيحيون - خاصة
 أهل أوربا - يعاملونهم حيثما عاشوا تحت استيلاء المسلمين عاشوا فى عز و شرف و أمن
 سلام حتى منحهم المسلمون مناصب ، و ما منعوا عن أى شركة تجارية و هو جائزة
 فى الشريعة الاسلامية ، و لكن جميع هذه الأعمال ذهبت سدى و لم تنشأ فى قلوب
 اليهود عاطفة مستحسنة لمن أحسن إليهم و لم تزل نار العداوة تلهب فى قلوبهم و هم
 يشتغلون فيها ، و كلما منحت لهم الفرصة لم يألوا جهداً فى الإضرار بالمسلمين .
 و لم تزل هذه الأمة الفاسدة تعيش تحت سيطرة المسيحيين و ترغم أنوفها
 تحت أقدام المسيحيين و المسلمين و لم تزل تحاول أن تتخلص من شبكة الذلة و الصغار ،
 فرأى ماركس ذلك الطريق فاتخذ هذه ميلاً و أقام بنشر فكرة الشيوعية و ترويجها
 فى الأوساط العالمية ، فقام بثورة غيرت أحوال اليهود و رفعتهم من المتزل الوضع
 إلى المتزل الرفيع ، وإذا سرحنا النظر إلى تلك الفكرة و نتائج نظامها العملية المحسوسة
 نلص أهدافها الأساسية بارزة غير خفية ، فكل من له عقل و لسان يستطيع أن
 يعرف هذه الأهداف التى أخفوها فى ملف رشيق من العطف و الرحمة على العمال
 الكادحين و من التسلوى بين الناس فى المعيشة و الاقتصاد .

الاول : تدمير الميول الدينية من العالم عامة و من العالم المسيحي خاصة وإن خبثت العواطف الدينية فتتطفي شعلة العداوة والنفرة التي تقوم على الدين والايمان .
 الثاني : السيطرة الكاملة على الكذوز العالمية و الاموال المنتشرة كي تؤثر مخططاتهم الاقتصادية على العالم كله .

الثالث : إن هذا الهدف يسهل الحصول عليه بعد الهدف الثاني و هي أن يستولوا على السياسة العالمية كمعصر فعال .

و قد نال اليهود أهدافهم الثلاثة بهتافات الشيوعية المتطرفة و الاشتراكية و كذلك عرفوا وصفة مجربة لتسيير البلاد و الافواام جنونيا .

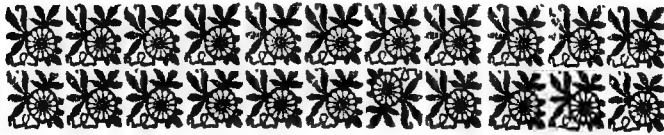
سيطرة اليهود على العالم اقتصادياً و سياسياً :

قد بات واضحاً جلياً أن قسماً أوفر من مجموع ذخائر الذهب و الفضة و الثروات الأخرى سيطر عليها اليهود و قد بسطوا نفوذهم في تجارة و تعامل البنوك و نظمها بحيث أصبح من المستطاع لهم أن يهييوا أى بنك من بنوك العالم بخسارة فادحة و إفلاس كبير كلما شاؤا ، كما أنهم تدخلوا في النظام العالمي لمبادلة النفود تدخلات قويا أدى إلى استيلائهم على غلاء و رخص المواد الاستهلاكية في عدة من الدول ، كما أنهم سيطروا على الأسواق الدولية .

و تقدموا في المجال السياسي إلى حد أنهم تسلطوا على العمال آخذين بزمام القيادة السياسية بعد أن قدموا نظرية الشيوعية والاشتراكية إلى الجماهير ، واستمالوا قلوبهم بعد أن أبدوا تعاطفهم على العمال ، وشدوا أعناقهم بحيث لا يستطيعون أن يخرجوا عن نطاق أمرهم و أن يقولوا كلمة أف ضد عدوانهم و اضطهادهم .
 كل شخص من ذوي البصيرة يستطيع أن يشاهد أن المسكرين القويين في

العالم أمريكا و الاتحاد السوفياتى سيطر عليهما اليهود ، و خضعت فيهما الاغلبية المسيحية تماماً للاقلية اليهودية .

قد ثبت بما أسلفت أنه لم تتحقق بعد الاهداف المنشودة من تطبيق نظام الشيوعية و الاشتراكية التى أظهرها ماركس و أتباعه ، و يقوم دعاة نظرياتها بإذاعتها على نطاق واسع ، و لكن الأمور التى يينتها هى فى الواقع نتيجة هذه النظريات و هى تدل دلالة قوية على أن بث هذه النظريات وإحلالها محل التطبيق العملى هى نفس الاهداف والأغراض الأساسية التى يتمتع بها اليهود الآن . فكافة النفوات الطبقي و الحذب على الطبقة الكادحة و تحقيق المساواة و العدل اقتصادياً و ما إلى ذلك من الأغراض التى تعطنها أبواق الشيوعية إن هى إلا خداع سافر ، يقتصون به الجاهل و السذج من الناس لتحقيق أغراضهم الشخصية والنفسية ، وقد أشار القرآن الكريم إلى سلوكهم هذا معبراً بمنهج الاضلال عن الشيطان الذى يعد الناس و ينجيهم و يهدم و ينجيهم و ما يهدم الشيطان إلا غروراً ، (١) قد انتهج نفس هذا التكتيك تلاميذ الشيطان من الشيوعيين و الاشتراكيين بمواعيد معسولة من هيئة الخبز والثوب والبيت ، ويخادعون الناس بمظاهر الرفاهية والرخاء ، بل تستغل هذه الطبقة من المفسدين و الخادعين الجماهير و على الأخص الكادحين منهم و تخسرهم ديناً و دنياً .



دراسات وابحاث

الأساليب الخداعة لانكار السنة

و مكانتها في التشريع الاسلامي

[هذا المقال في الواقع رد على رسالة بعث بها أحد الأخوة الغباري على الكتاب والسنة إلى سماحة مولانا الشيخ أبي الحسن على الندوي وقد واجه فتنة إنكار السنة من فئة مسلبة بأسلوب جميل يغري الشباب و المثقفين .

و طلب سماحة الشيخ الندوي إلى فضيلة الشيخ محمد برهان الدين مدير مجلس الدراسات الشرعية و أستاذ العلوم الدينية بكلية الشريعة بدارالعلوم ندوة العلماء أن يرد على هذه الرسالة ، فقام بالرد عليها في صورة هذا المقال الضافي الذي نقله إلى العربية الأخ محمد صدر الحسن الطالب في السنة الثانية للدراسات العليا ، ونشره لكي يعم نفعه بين أوساط العلماء وطلبة العلم في كل مكان] التحرير

الحمد لله رب العالمين و الصلاة و السلام على رسوله الكريم الذي أمر الله بطاعته ، و نسأل الله التوفيق والسداد والعصمة عن الخطأ و الزلل فانه يهدي إلى سبيل الرشاد .

أما بعد ! فقد وصل كتابكم إلى سماحة الشيخ الندوي (حفظه الله) الذي يعبر عن الشعور بمسئوليتكم وقلقكم على القوى المضادة للإسلام والمسلمين التي تبذل قصارى جهودها لأحداث الفجوة بين الإسلام والمسلمين ، و إن الفتنة الكبرى التي تحدثتم

ا فى كتابكم و التفاصيل التى ذكرتموها لدعاة هذه الفتنة ، و الشبهات التى
 هذه الفتنة حول الاحاديث النبوية الشريفة على صاحبها ألف ألف تحية
 سلام ، ليست ظاهرة حديثة للاسلام و المسلمين ، و نحمد الله ألف مرة أن
 ما الفيارى على الاسلام قد نجحوا فى الدفاع عن السنة بنجاح باهر ملبوس مرات
 مرات ، إن هذه النفسية هى فى الحقيقة صدى للحدود الدفين نحو الاسلام فى قلوب
 اء الاسلام من المستشرقين و اليهود و النصارى ، و نخص بالذكر منهم « جولدزهر »
 « شيرنجر » و « فون كرىمر » و « شاخ » الذين فرضوا على أنفسهم أن
 يفوت منهم شئ إلا الحق و الصداقة ، فقد اعترف بعض منهم بهذه الحقيقة و قد
 مع منهم بعضهم بتوفيق الله و عون (١) أما الشبهات التى نقانمونها لذلك الرجل
 ثوم فقد زاد عليه المستشرق اليهودى « جولدزهر » فى كتابه « دراسات إسلامية »
 نى شوه شخصية أبى هريرة (رضى الله عنه) الفذة و اتقدها نقداً شنيعاً هو
 برنجر ، و قد حذا حذوه أبورية فى أسلوب غير مناسب فى كتابه « أضواء على
 المحمدية » و جرى الله الدكتور مصطفى السباعى المرحوم (رئيس الفقه الاسلامى
 اءه فى جامعة دمشق سابقاً) عنا وعن سائر المسلمين ، فانه من بكتابه « السنة
 بكانتها فى التشريع الاسلامى » على المسلمين أجمعين ، بل إنه أدى الواجب عن
 الاسلام و المسلمين جميعاً ، فلم يكتف الأستاذ مصطفى السباعى المرحوم فى كتابه
 على الشبهات بدلائل علمية مفحمة لحسب بل إنه أفاض اللثام عن مكائد أعداء
 لام و أراجيفهم ، فلتمس منكم أن تراجعوا هذا الكتاب القيم و أشيروا على

(١) راجعوا للتفصيل كتاب الأستاذ مصطفى السباعى المرحوم « السنة و مكانتها
 فى التشريع الاسلامى » و خاصة الصفحات من ٢٩ ، ٣٠ ، ٤١ ، ٤٢ ،
 ٢١٤ ، (الطبعة الأولى) .

يشك في صحة الأحاديث النبوية بهذا الكتاب ، لعل الله يوفقه لأن
ب ، فقد طبع هذا الكتاب عدة طبعات و قد طبع لأول مرة
مروية (القاهرة ١٣٨٠ - ١٩٦٠) .

ه الفتنة حينما احتل المستعمرون والقوى المضادة للإسلام والمسلمين
ن الهند و الدول العربية في استهلال هذا القرن ، فقد تولى في الهند
ملاء الانكليز المتسمين بأسماء المسلمين و لكنهم بفضل العلماء الفياري
رياح و لم يبق لها عين و لا أثر ، والذين قاموا بإثارة هذه الفتنة
سهم أيضاً « أهل القرآن » كما صرحتم في كتابكم ، و قد ألقت في
لموضوع كتب و مقالات ضافية قيمة في اللغة المحلية ، الأردنية ،
المجلات الشهرية مقالات قيمة حول هذا الموضوع ، كان فيها لمقالات
م السيد أبي الأعلى المودودي تأثير كبير في هذا المضمار ، و جمعت
في كتاب أسماء « تفهيمات » فاذا عثرتم على ترجمته العربية ، استفدتم
ع ، و هنا كتاب قيم للعلامة السيد سليمان الندوي اسمه « الرسالة
ذا الكتاب هو مجموعة ثمانى محاضرات قيمة ألقاها العلامة الندوي في
س ، باللغة الأردنية و قام بنقلها إلى اللغة العربية الأستاذ محمد فاضل
جمعوا هذا الكتاب و خاصة « المحاضرة الثالثة من هذا الكتاب » وهنا
لمتقدمين على حجة الحديث وخاصة حول حجة الأحاد من الأحاديث
الرسالة ، و « كتاب الام » المجلد السابع للإمام الشافعى ،
العلم ، للخطيب البغدادي و « جامع بيان العلم » للحافظ ابن عبد البر
« الأحكام في أصول الأحكام » لابن حزم الظاهري ، هذه الكتب
مفيدة جداً في هذا الموضوع و فيها فائدة جمة و جواب مقنع .

بعد هذه التوطئة الموجزة نبحت عن الشكوك التى آثارها ذلك الرجل الذى يشك فى صحة الاحاديث النبوية . أرجو الله أن يكون البحث مقنعاً و ذاهباً بكثير من الشكوك و الشبهات الناشئة فى الأذهان ، اللهم أرنا الحق حقاً و ارزقنا اتباعه و أرنا الباطل باطلاً و ارزقنا اجتنابه .

من شبهات ذلك الرجل قوله : « تقسم السنة ، قسمين ، قسم يسمى سنة قولية ، و هو ما قاله الرسول ﷺ ، و القسم الثانى ، و يسمى سنة فعلية ، و هذا ما وصل إلينا بالتواتر مثل الصلاة . . . و الذى نريد أن نصل إليه ، هو أنه يجب أن تمسك بالسنة الفعلية و تترك السنة القولية » .

هذه العبارة تنم عن قلة علم ذلك الرجل و تشبته الفكرى ، لأنه يقول فى السنة الفعلية « هذا ما وصل إلينا بالتواتر » و هذه القولة تشف عن أن الرجل المذكور يعلم بحسب أن السنة الفعلية هى التى وصلت إلينا نقلاً عن التواتر ، وبالعكس نجد أن السنة القولية وصلت إلينا أيضاً نقلاً عن التواتر كالسنة الفعلية ، نذكر على سبيل المثال احاديث منوعة متواترة فى هذا الشأن ، منها .

١- ليبلغ الشاهد الغائب (١)

٢- نضر الله أمراً سمع مقالتي فوعاها و أداها إلى من لم يسمعها (٢)

(١) قد جعله الكتاتنى من الاحاديث المتواترة كما فى هامش أدب القاضى ص ٣٦٩

ج ١ ، مطبعة الارشاد ١٣٩١ هـ - ١٩٧١ م ، نقلاً عن « تحاف ذوى

الفضائل » ص ٥٢

(٢) جملة السيوطى متواتر الرواية عن أكثر من عشرة من الصحابة كما فى

« الأزهار المتناثرة » حديث رقم ٢ ص ٥

٣- من كذب على متعمداً فليتبوأ مقعده من النار (١)

٤- أحاديث ختم النبوة (٢)

٥- أحاديث نزول عيسى عليه الصلاة والسلام (٣)

و توجد عدا هذه أحاديث متواترة ، و الأحاديث التي تواترت بعد الصحابة فلها عدد لا يستهان به ، منها .

١- حديث « إنما الأعمال بالنيات » فقد رويت عن سبعمائة طريق (٤)

و قال العلامة سراج الدين البلقيني في « محاسن الاصطلاح » في صدد النقد ذكر ابن مندة في « المستخرج » أنه رواه (حديث إنما الأعمال بالنية) عن النبي ﷺ على بن أبي طالب ، وسعد بن أبي وقاص ، و ابن مسعود ، و ابن عمر ، و أنس ، و ابن عباس ، و معاوية ، و أبو هريرة و عبادة بن الصامت ، و حنيفة

(١) فقد أجمع العلماء تقريباً على أن هذا الحديث من الأحاديث المتواترة و كتب العلامة النووي شارح مسلم « فهو حديث عظيم في نهاية الصحة و قيل إنه متواتر و ذكر بعض الحفاظ أنه روى عن اثنين و ستين صحابياً و فيهم العشرة المشهود لهم بالجنة ، و قال لا يعرف حديث اجتمع على روايته العشرة إلا هذا إلخ ، شرح مسلم للنووي ج ١ ص ٨ (طبع الهند) .

(٢) كما في هامش نزهة النظر لابن حجر العسقلاني ص ٢٢ ، و رد الحفاظ بن حجر على الذين يقولون إنه يندر وجود الأحاديث المتواترة ، (نزهة النظر ص ٢٣) .

(٣) كما حققه و بينه العلامة المحقق أنور شاه الكشميري في كتابه « اكفار الملحدین » ص ١١ طبع في سنة ١٩٦٨ م .

(٤) « تدوين الحديث » العلامة مناظر أحسن الكيلاني ص ٥٤ .

ابن عبد ، هزال بن سويد ، و عقبة بن عامر ، و ابوذر الغفاري ، وجابر وعتبة ابن النذر ، و عقبة بن مسلم و ذكر احاديثهم فيه (١) ، إن هذا الحديث لم يزل قبولاً عاماً بين الامة من عصر النبي ﷺ بحسب بل هو بمثابة أصل الأصول للعبادات كلها ، معناه : أنه لا يصح أى عمل عند الله مع فقدان النيات الصحيحة ، و هذا المعنى مستفاد من هذا الحديث النبوي الشريف لا من غيره . و لا نقل الأحاديث القولية المتفق عليها بين الامة لتفريع القوانين الشرعية ، مثلاً .

١- يحرم من الرضاع ما يحرم من النسب

٢- لا تنكح المرأة على عمها و خالتها

٣- لا وصية لوارث

بعد ذلك الاجماع ، من يختار سبيلاً غيره ، فإنه يدخل النار بنص القرآن ، يقول القرآن : « من يشاقق الرسول من بعد ما تبين له الهدى و يتبع غير ما بهل المؤمنين نوله ما تولى و فصله جهنم » (٢) هذه الآية القرآنية تشير إلى أمرين مهمين اللذين يدخلان بصاحبهما جهنم ، الاول : مخالفة سنة النبي ﷺ سواء كانت قولية أو فعلية إذا تبينت ، الثاني : مخالفة إجماع الامة .

و في الآية إشارة أيضاً إلى أن الامة كلها لا يمكن أن تجتمع على الخطأ - في ضوء التفاصيل المذكورة أعلاه - يمكن أن نقيس مدى وخامة قول ذلك الرجل ، و عدا ذلك لا بد من التفكير في الأحاديث المتواترة التي ذكرناها في رقم ١ ، ٢ ، والأحاديث المتواترة هي المفيدة لليقين وهي المعترف بها لدى الجميع (٣) أمر فيها النبي

(١) « محاسن الاصطلاح » ص ١٧٤ (تحقيق عائشة بنت الشاطي) طبع

دار الكتب ١٩٧٤ م . (٢) سورة النساء : ١١٥ .

(٣) راجعوا « المستصفى » للغزالي . ص ٨٥ ج ١ ، الطبعة الأولى و « أدب

القاضي » للأوردى ص ٣٧٢ ج ١ .

ﷺ بتبليغ الأحاديث إلى الآخرين و دعا للبلغين ، فإذا كان امثال السنة القولية غير لازم ، فإذا يفيد هذا الأمر ؟ هل الغاية منها أن تردد هذه الالفاظ على سبيل حصول البركة ؟ و هذا أمر لا يختاره عاقل ، بل قالها ﷺ بصدد بيان الأحكام و امثالها ، فقد جاء في صحيح البخارى في كتاب المناسك : باب الخطبة أيام منى ، أن النبي ﷺ قال : إن دماكم و أموالكم عليكم حرام كحرمة يومكم هذا ، في شهركم هذا ، في بلدكم هذا ، إلى أن قال : « فليبلغ الشاهد الغائب » و الأمر أظهر من أن نقول ، إن هذا الأمر كان لتمثيل الأمة حسب الأحكام الواردة في الحديث لا لتردها باللسان لحسب ، لا تشير الأحاديث المتواترة لحسب إلى لزوم اتباع أقوال النبي ﷺ (السنة القولية) بل تدل عليها الآيات الكثيرة من الذكر الحكيم ، نكتفي بقول بعض الآيات ، منها « قل إن كنتم تحبون الله فاتبعوني يحببكم الله و يغفر لكم ذنوبكم ، و الله غفور رحيم ، قل أطيعوا الله و أطيعوا الرسول فان تولوا فان الله لا يحب الكافرين » (١) يؤمر في هذه الآيات باتباع النبي ﷺ و طاعته كليهما ، و تكفر هذه الآية الكريمة الذين يتولون عن طاعته و اتباعه و لا نحتاج إلى شرح هذا الأمر بأنه لا بد من طاعة قول النبي ﷺ و له قرائن أيضاً لأن الله تعالى أمر المؤمنين في مواضع بهذا التعبير منها ، « اتبعوا ما أنزل إليكم من ربكم » (٢) « هذا كتاب أنزلناه مبارك فاتبعوه » (٣) من الواضح الملموس أن « ما أنزل إليكم » و « كتاب » هي مجموعة « القول » لا العمل ، و هكذا تكون الطاعة في القول و العمل كليهما ، وجاء في القرآن الكريم وهو ينقل قول الرسول و المؤمنين : « و قالوا سمعنا و أطعنا » (٤) و من الأمر البين أنه لا يمكن إطاعة الله إلا باطاعة قوله : و يعرف الجميع أنه تكررت الآيات في اتباع النبي ﷺ

(٢) الأعراف : ٣ .

(١) آل عمران : ٣١ و ٣٢ .

(٤) البقرة ٢٨٥ .

(٣) الأنعام : ١٥٥

إلى مدى يتعذر فيه الاحاطة بها ، وقد عبر القرآن في آيات كثيرة لإطاعة الرسول مع إطاعة الله و عصيان الرسول من عصيان الله ، فعلى الذين يقولون بترك السنة القولية (مع أن العلماء قد رجحوا في مواضع كثيرة « السنة القولية » على « السنة الفعلية » اذا كانتا متعارضتين في بادى الامر) (١) أن يتأملوا في ماذا يكون مصيرهم .

و قد بين القرآن الكريم مصير هؤلاء الناس في موضع آخر فقال « فليحذر الذين يخالفون عن أمره أن تصيبهم فتنة أو يصيبهم عذاب أليم » (٢) و يعرف من له أدنى إلمام بالعلم أن « الامر » - في الحقيقة - يطلق على القول كما يقول القرآن الكريم و هو يصف صفات الملائكة « لا يسبقونه القول و هم بأمره يعملون » (٣) و من البين أن من ميزات الملائكة أنهم يمثلون قول الله تعالى كما قيل في القرآن الكريم في موضع آخر « لا يعصون الله ما أمرهم » (٤) ، لأنه لا يمكن العثور على فعل الله تعالى مباشرة ، وعدا ذلك فإن الله تعالى أطلق لفظ الوحي على نطق (القول والكلام النبي) ﷺ فقال « وما ينطق عن الهوى إن هو إلا وحي يوحى » (٥) ، وقد أمر باتباع « الوحي » مرارا في القرآن الكريم (٦) . و جملة القول أنه لا بد من اتباع السنة القولية للنبي ﷺ ، و اتباع النبي ﷺ بعد أن توفي هو اتباع الحديث ، لأن الحديث يطلق على أقوال النبي ﷺ و أفعاله ، وهذا حكم يستمر إلى أن تقوم الساعة ، علم من هذا أن الحديث

(١) انظروا « إرشاد الفحول » للشوكاني ، المبحث السادس ص ٣٩ ، ٤١ .

(٢) النور : ٢٣ (٣) الانبياء : ٣٧

(٤) التحريم : ٦ (٥) النجم : ٣

(٦) فمثلا قال الله تعالى اتبع ما أوحى إليك من ربك ، الانعام ١٠٦

سيكون مصاناً إلى يوم القيامة ، أما قول المعترض بأننا نكذب السنن القولية لأن العقل لا يصدقه ، فهو استدلال واه عجيب ، يلزم أن يكذب أحد حادثة أو قولاً على أساس أن تلك الحادثة أو القول يفوق إدراك عقله فقط و إن كان ناقلاًها ضابطين عادلين متقين ، فإذا سلمنا هذا المحك ، محكاً صحيحاً ومقياساً عادلاً فلا يمكن أن نصحح و نصدق أية حادثة طريفة معضلة أو قول نادر غريب .

أكان من الممكن أن يقيس ويفكر إنسان القرن السابع عشر أن الانسان - مبطير في الفضاء كالطيور بعد مائى سنة و يقطع مسيرة شهر وسنة في ساعات وثوانى ، أفكذب هذه الحوادث اعتباراً بتلك المقاييس والمقادير التى كانت سائدة في ذلك الأوان ، فإذا كان هذا المقياس مقياساً صحيحاً فسيفضطر إلى أن تكذب آيات كثيرة من القرآن الكريم فضلاً عن الأحاديث النبوية الشريفة ، كآيات التى جاء فيها ذكر الجنة و النار و البعث بعد الموت ، ولذلك نرى أن الذين كذبوا الرسل في هذه الأمور كانوا يفكرون فيها من وجهة هذا النظر ، فأنكر من أنكر قائلاً : إذا كنا عظاماً ورفاناً أإنا لمبعوثون خلقاً جديداً ، (١) فهل قبلت معذرتهم هذه على أساس أنها تفوق من أن تدركها عقولهم ، فإذا لم يحدث كذلك ، فلم أنه ليس مقياس صحة شئ أن ينسجم ذلك الشئ مع الناس مهما كان مستوى عقولهم وأفئذهم ، و لا هو شرط ضرورى للتصديق ، بل الأمر على عكس ذلك ، وهو أن الأمر إذا ثبت أنه من عند الله بالوسائل و الدلائل الموثوق بها ، فتجب إطاعته والعمل على مقتضياته ، و إلا يعد منكروه و تاركوه من الكفار و العصاة يستحقون بهذا عذاباً أليماً .

بناماً على هذا الأصل يصح أن يقال إن الوسائل التى وصلت بها هذا الأمر ،

هل هي موثوق بها أم لا ؟ ، ليطمئن قلبه فاذا ثبت أنها موثوق بها و جدرة بالثقة بها لتجب إطاعته إذا كان ذلك الأمر ينتمى إلى الشخصية التي هي المطاعة ، وإن كان ذلك الأمر مما تحار فيه العقل ، أما نفس العقل فهو يختلف و يتفاوت تفاوتاً فاحشاً ، نرى أن عقلاً يخترع صاروخاً و دبابات و طائرات و أقماراً صناعية و يمكن توجد عقول في هذا العالم لا تصدق هذا كله بل تنكره انكاراً باناً ، فأى عقل نجعله مقياساً للتمييز بين الحق و الباطل وبين الصحيح و الخطأ .

بعد هذه التوطئة نستعرض تلك الأحاديث التي قدمها المترجم ، إنه قدم الحديث الأول وهو « ليس الايمان بالتمنى إلخ » ، فقول في هذا الصدد ، أن هذا الحديث لا يوجد في أى كتاب للحديث موثوق به ، بل نقله السبوطى في « جامع الصغير » نقلاً عن « مسند الفردوس للدبلى » واتفق العلماء على أن مسند الفردوس للدبلى يحتوى على أحاديث ضعيفة بل توجد فيها الكثير من الأحاديث الموضوعة ، و الحديث الثانى هو حديث « سبع ثمرات » (٢) فأى شئ في هذا الحديث يستحيل العقل (و هناك فرق بين أن يكون الشئ مستحيلاً و بين أن يكون مستبعداً) هل يستحيل العقل وجود شئ من العقاقير يزيل أثر السم إذا أكله أحد فترى أنها توجد أشياء من العقاقير تزيل بل تمنع تأثير السم لأبد الدهر ، لا لأيام و أسابيع لحسب . نذكر على سبيل المثال افاح الجدرى ، فإنه يحصل من رطوبة القروح الجدرية ، و هى التي تمنع الأجسام من أن تسيطر عليها و مكروبات الجدرى السامة القبيحة . فهل كان للعقل أن يسلم هذه الحقيقة قبل اختراع هذا اللقاح بزمان كثير ، وهل يمكن أن يسبب هذا الأمر إلى تكذيب هذه الحقيقة التي هي شائعة في

(٢) نص الحديث : من تصبغ سبع ثمرات عجوة لم يضره ذلك اليوم سم

ولا سحر (باب الدواء بالعجوة للسحر) « كتاب الطب » للصحيح البخارى

هذه الايام و تعد من البديهيات ، و كذلك من الاشياء المستغربة هي ايجاد حقنة دوائية « لبسلى » - هي تصنع - كما يقول الاطباء - من شبكة العنكبوت ، هذا أيضاً كان مستغرباً لدى العقول قبل ايجاد هذا الدواء ، الذى هو بمثابة بلسم شاف وناجع للجروح ، فهل هنا مبرر لآى شخص أن يكذب تأثير أى شئ و يكذب ذلك الرجل الذى يقول بتأثيره على أساس أنه لم يجربه أبداً ، و مع ذلك هنا شروط لتأثير أى شئ و قد يفقد الشئ تأثيره لكون الرجل الذى استخدمه غير صالح لذلك الدواء أولآنه لم يستخدمه مع مراعاة الشروط التى لا بد له من أن يباشرها ، فكما نرى أن « لبسلى » - ومن تأثيره أن يلتئم الجرح به - لا يؤثر على جروح الرجل الذى أصيب بمرض السكر بل يزيده خطورة ، فهل من المعقول أن يقال إن « لبسلى » لا يلتئم الجرح به .

فاذا كان الأمر كذلك بأننا لا نبالى بحياتنا - فى بعض الأحيان - بقول طبيب فى دواء جربه هو بنفسه (مثلاً نستمد لاجراء عملية جراحية قلبية) و نثق بقول ذلك الطبيب و لا نحقق فيما إذا كان قوله صحيحاً أم لا ، و لكن إذا كان إنتماه شئ إلى رسول الله الأمين بسند متصل - و توجد تراجم هؤلاء الرجال الذين هم من رواته ويمكن أن نعلم اليوم أهم متقنون ، عادلون ضابطون أم لا ١ - ومع ذلك فهل يرفض ذلك الحديث ويقال « لا نصدق ذلك الأمر الذى لا يقبله العقل ، لا ، كيف يفعلون ذلك ؟ هل يقيمون (هؤلاء الناس) وزناً لرسول مع تصديقه صادقاً كما يقيمون وزناً لآى طبيب ١ ؟ أسألهم بالله هل يوجد كتاب لآى طبيب وصل إلينا بكل صحة كما وصل إلينا الكتب الستة من الصحاح وخاصة صحيحى البخارى ومسلم . فقد تجشم أصحاب الصحاح الستة أعباء السفر الشاقة و أنفقوا قناطير مقلطرة من المال للحصول على تراجم الرواة ، وهذا كله كان صورياً ظاهرة لقول الله عز وجل

« إنا نحن نزلنا الذكر و إنا له لحافظون » لو لم يكن وعد الله بصيانة الدين لما تسر أن توجد أمثلة منقطعة النظير للجهودات الجبارة التي بذلها رجال الحديث في القرن الثاني و الثالث ، الذين يبلغ عددهم إلى الآلاف ، فلا نرى اللامبالاة بآثر المحدثين الذين قاموا بتدوين الحديث وعدم الاكتراث بها وتكذيب الأحاديث التي تصح على شروطهم الشديدة إلا افتراء الكذب على الله ، تأملوا ! كان قد بلغ حنينهم إلى الحديث النبوي و شغفهم به و فرط الحيلة فيه بأنهم سافروا للاستماع إلى حديث واحد فقط ، كما نقله الحافظ ابن عبد البر في كتابه القيم المنقطع النظير « جامع بيان العلم » و هو كما يلي :

« بلغني حديث عن رجل من أصحاب النبي ﷺ فابتعت بهيراً فشددت عليه رحلي ثم سرت إليه شهراً حتى قدمت الشام فإذا عبد الله بن أنيس الأنصاري ، فأنيت منزله وأرسلت إليه أن جابراً على الباب . . . فخرج إلى فاعتقته واعتقني ، قلت حديث بلغني عنك أنك سمعته من رسول الله ﷺ . . . لم اسمعه أنا منه ، قال سمعت رسول الله ﷺ يقول ، تأملوا في هذه الحادثة التي هي بمثابة غرة في جبين التاريخ ، وهذه الحادثة ليست لرجل لم يتشرف بصحبة النبي ﷺ بل لصحابي صحب النبي ﷺ وسمع الحديث منه مباشرة - كتب العلامة الشيخ ولي الدين البغدادي عنه في كتابه « الأكمال في أسماء الرجال » كنيته أبو عبد الله الأنصاري السلمي من مشاهير الصحابة و أحد المكثرين من الرواية شهد بداراً و ما بعدها مع النبي ﷺ ثمان عشرة غزوة (١) كان له هذه المكانة السامية في الحديث النبوي الشريف .

و الذين جاؤا من بعدهم وتحملوا المشاق في سبيل التعمق والتوفيق للحديث

(١) الأكمال ص ٦٢٠ المجلد الثالث لصاحب المشكاة طبع المكتب الاسلامي

١٣٨٢ هـ ١٩٦٢ م

النبوى الشريف لا يمكن لأمثالنا المترهلين فى المكسل و البعدين عن لذة العلم أن نقبسها ، ومن لا يعلم عن المسروق ذلك التابعى المحدث الشهر أنه قطع مسافة طويلة للفتيش عن لفظ واحد للحديث لحسب (٢) ولم تكن هذه الحالة لوار أو لراوين لحسب بل هى كانت متعددة إلى كل رار وناقد للفتى ، كما نجد تفاصيلها فى أسماء الرجال التى تحتوى على تراجم خمس مائة ألف شخص - وهذا مايمتاز به الإسلام عن سائر الأديان ، فالعالم لا يستطيع أن يقدم نظيره - فسيت هذه المحاولات كلها إلى أن صارت الأحاديث كلها منقحة مميزة و لم يبق واحد منها إلا و يعلم مدى صحته .

ويستطيع اليوم أى رجل له إلمام بعلم الحديث أن يستعرض الأحاديث ويحكم عليها بالصحة وعكسها ، أما الأحاديث الغير الصحيحة فها تسع وأربعون درجة (٣) وهذا هو السبب الوحيد الذى من أجله كان النقاد من أصحاب الحديث يقولون - وعلى نفقهم يقول كل واحد ممن له إلمام بصنائعهم - من غير مبالاة لوضاع الحديث أن الأمة فى مأمن من أحاديثك الموضوعه ، فقد قال هارون الرشيد ذلك الخليفة الخبير لوضاع حديث فى قولته النادرة المشهورة : أين أنت يا عدو الله من أبى إسحاق الفزارى و عبد الله بن المبارك ينخلانها فيخرجانها حرفاً حرفاً (٤) فقد أثبت المعارض لنفسه جهلاً بقوله « إنه يجب أن نضع كتب الأحاديث جانباً حتى يأتى من يفرهاها » فقد رأينا أن هارون الرشيد كان لديه معرفة تامة (ولم يكن محدثاً) بأن المحدثين الناقدين ميزوا بين الحديث الصحيح و الأحاديث الموضوعه بالتحقيق و التدقيق (بالغربة و التخيل) وقد تمت هذه العملية قبل اثنى عشر قرناً ، لكن المعارض

(٢) تدوين الحديث للعلامة مناظر أحسن السكيلانى ص ٤٧

(٣) مقدمة ابن الصلاح ص ٢٠

(٤) ابن عساکر ص ٢٥٤ ج ٢

لم يكثر عليه حتى الآن ، فقد صدق من قال : الناس أعداء لما جهلوا ، يعلم الجميع و يتفقون على أن علم الحديث قد كل و لا يحتاج إلى من يزيد فيه ، و ما أبلغ وأروع ذلك الراى الذى أبداه عارف به ، قال : العلوم ثلاثة علم نضج و ما احترق ، وهو علم النحو والاصول ، و علم لا نضج ولا احترق وهو علم البيان و التفسير ، و علم نضج و احترق و هو علم الحديث و الفقه (١) و من هنا يعلم أن علم الحديث لم يبق فيه شئ حتى يزيد فيه رجل ولد فى القرن العشرين ، نرى أن للتعريف بالرواة من الصحابة إلى جامعى الكتب أنشئ مبحث باسم « الاعتبار » و يعلم به « المتابعات » و الشواهد للاحاديث .

و ركز بعض المحدثين جهودهم على هذه الناحية كالامام الترمذى ، بأنه ينقل أسماء الصحابة و الرواة بعد سرد الحديث الشريف ، و شمر بعض شراح الترمذى عن ساق الجد فى هذا الميدان و ذكر الروايات كلها بذكر الرواة ، علم من هذا أن رواة الاحاديث التى رويت فى الصحاح السنة هم أكثر عدداً فى كل مرحلة ، و بعض الحديث تبلغ طرقة إلى مائة طريق بل أكثر منه ، و للتعريف بالاسانيد للصحيحين ألفت كتب مستقلة باسم « المستخرج » و من الكتب المعروفة فيها صحيح الاسماعلى (مستخرج البخارى) و صحيح أبى عوانة (مستخرج مسلم) (٢) علم من التفاصيل التى سردناها أن السنة النبوية القولية و الفعلية كلتيهما بمثابة فلق الصبح توجد بين أيدينا ونحن لا نعترف بها لحسب بل قد اعترف بها الأجانب ، منهم مؤلف إنجليزى معروف ، إنه قال : لا يمكن أحداً أن يخدع نفسه ولا يمكن

(١) الدر المختار مع رد المختار ج ١ ص ٢٤

(٢) « بستان المحدثين ٤٠ - ٣٨ للعلامة الكبير و المحدث الشهير الشيخ

عبد العزيز نجل الامام ولى الله الدهلوى (رحمهما الله)

غيره في السيرة النبوية لأنها كفضوه الشمس في منتصف النهار . (١)
الميزة عارت مثار الحقد و الضغناء للاعداء ، لأن سيرة مقبى الملل
ة حالكة ولا يمكن عليها العثور في هذا الزمان فأروا من الفراسة والحزم
بعض أن يسودوا سيرة الرسول ﷺ بتشويه الرواة الذين بلغت السنة إلينا
، وازدادت هذه المحاولات لما انهزموا في الحروب الصليبية بأيدي المسلمين ،
ت هذه الحقائق بالدلائل المقنعة ، من رأى المشرقين عن كذب و تحدث
هذا الموضوع ونههم على أخطائهم ، وكشف القناع عن أباطيلهم وخرافاتهم ،
لأستاذ المرحوم الدكتور مصطفى السباعي .

ل منا بعض المقطعات من كتابه القيم : السنة و مكانتها في التشريع
إنه يقول : في مذكرتي عن المستشرقين الذين لقبتم خلال تلك الرحلة
أوروبا و زيارة معاهدا العلية و شخصياتها الفذة) انضمت لي الحقائق
المستشرقين في جمهورهم لا يخلو أحدهم من أن يكون قسيساً أو استعمارياً
يا . . . إن الاستشراق يسير مع الكنيسة ووزارة الخارجية جنباً إلى جنب
ما كل تأييد (٢) و يقول عند اختتام الكتاب : و شاء الله أن ترتد
الصليبية كلها مدحورة مهزومة بعد حروب دامت مائتي سنة كاملة . . .
قلوبها الحسرة و في جباهها الهزيمة . . . ملوكها و أمراؤها ، رجعوا
على الاستيلاء على هذه البلاد مهما طال الزمن و كثرت التكاليف و رأوا
نفاق في الاستيلاء عليها عسكرياً أن يتجهوا إلى دراسة شئونها و عقائدها

حياة محمد (ترجمة محمد) ص ١٠٨ باسورث لاسم

سنة و مكانتها في التشريع للإسلامي الدكتور مصطفى السباعي ص ١٦

تمهيداً لغزوها ثقافياً و فكرياً و من هنالك كانت النواة الاولى لجمعية المستشرقين التى ما زالت تواصل عملها حتى اليوم . . . أكثر الذين يشتغلون منهم بهذا الدراسات . . . يعنون بتحريف الاسلام و تشويه جماله (١) و بعد ذلك بين شيئاً كثيراً من ميزاته .

- ١ - سوء الظن و الفهم لكل ما يتصل بالاسلام .
- ٢ - سوء الظن برجال المسلمين و علمائهم و عظمائهم .
- ٣ - تصوير الحضارة الاسلامية تصويراً دون الواقع بكثير تهويناً لاشأنها واحتقاراً لآثارها .
- ٤ - إخضاع النصوص للفكرة التى يفرضونها حسب أهوائهم .
- ٥ - تحريفهم للنصوص فى كثير من الأحيان .
- ٦ - تحكمهم فى المصادر التى ينقلونها . . . و يصححون ما ينقله الديميرى فى «كتاب الحيوان» و يكذبون ما يرويه مالك فى الموطأ ، كل ذلك انسياقاً مع الهوى ، وانحرافاً عن الحق بهذا الروح التى أروضنا خصائصها بمحشوا فى كل ما يتصل بالاسلام و المسلمين من تاريخ و فقه و تفسير و حديث و أدب و حضارة وقد أتاح لهم تشجيع حكوماتهم .

«تبع»

الحمد لله

المرأة قبل الاسلام و بعده

- ٤ -

الأستاذ سعيد بن عبد الله سيف الحائمي

نقرأ في الأناجيل المدترف بها رسمياً كما رأينا فيما اقتبسناه - أن حواء هي سبب كل المشاكل و سقوط آدم من الجنة نتيجة خطيئتها حيث مربنا هذا المعنى في عرضنا للنحل المختلفة .

لا نجد ذلك في إنجيل برنابا فقط .

أما إذا جئنا إلى الاسلام فإنا نجد لا يلقى اللوم على حواء وحدها و إنما يخاطب آدم و حواء معاً و في بعض الأحيان نرى العتاب موجهاً لآدم وحده دون حواء يقول لنا القرآن الكريم ما يلي :

« قلنا يا آدم إن هذا عدو لك و لزوجك فلا يخرجنكما من الجنة فتشقى . . إن الله ألا تخرج فيها و لا تعرى ، و أنك لا تظلموا فيها ولا تضحى ، فوسوس إليه الشيطان قال يا آدم هل أدلك على شجرة الخلد و ملك لا يبلى فأكلا منها فبدت لهما سوءاتهما و طفقا يخصفان عليهما من ورق الجنة ، و عصى آدم ربه فتوى ، ثم اجتبه ربه فتاب عليه و هدى ، (الآيات من ١١٧ إلى ١٢٢ من سورة طه) . « و قلنا يا آدم اسكن أنت و زوجك الجنة وكلا منها رغداً حيث شئتما ولا تقربا هذه الشجرة فتكونا من الظالمين ، فأولما الشيطان عنها فأخرجهم مما كانوا فيه و قلنا امبطوا بعضكم لبعض عدو ولكم في الأرض مستقر و متاع إلى حين ، فتلقى آدم من ربه كلمات فتاب عليه إنه هو التواب الرحيم ، (الآيات ٣٥ ، ٣٦ ، ٣٧

من سورة البقرة) .

قارن بين قول الحق تبارك و تعالى و بين ما يقرأ أو يسمعه الواحد منا
عن الخطيئة و سببها .

نقرأ في الترجمة الانجليزية لكتاب الشيخ / عبد الله بن خياط ما يلي :
يروى عن النبي ﷺ أنه قال : كل طفل يولد على الفطرة فأبواه يهودانه
أو ينصرانه .

يعنى هذا أن كل طفل يولد حديثاً يحمل معه الطبيعة البريئة المستقيمة و هذا
يخالف تماماً ، الاعتقاد السائد لدى النصارى بالخطيئة الابدية وذلك أنه حسب عقيدة
المسلمين لا يرث العغل شيئاً من الخطيئة الابدية و وسمه الجسد المردول ،
ولا يعتبر الاسلام آدم مخطئاً ، إنما هو مجرد أنه نسى أوامر ربه و لم تكن
له نية عصيان أوامر ربه ، و يفهم هذا من تعاليم القرآن الكريم فقد عصى آدم
و حواء معاً و تابا فغفر لهما .

« فأرلهم الشيطان عنها فأخرجهم مما كانوا فيه » (الآية ٣٦ من سورة البقرة) .
« فوسوس لهم الشيطان ليدى لهما ماورى عنهما من سوءاتهما » (الآية ٢٠
من سورة الأعراف) .

« قالوا ربنا ظلمنا أنفسنا و إن لم تغفر لنا و ترحمنا نكون من الخاسرين »
(الآية ٢٣ من سورة الأعراف) .

الحقوق الانسانية للمرأة في الاسلام

من أعظم الحقوق الشرعية التى منحتها القرآن الكريم رفع لعنة الخطيئة الابدية
عن المرأة فكل من الزوجين قد وسوس له الشيطان و كلاهما ظلم نفسه و استحق
الغفران و التوبة و الذم ، و ليس على ذرية آدم و حواء جريرة تلحقهم بعد أبويهم

أو تلحق أحداً من الأبناء لجريرة الآباء (١) .

« تلك أمة قد خلت لها ما كسبت و لكم ما كسبت و لا تسألون عما كانوا

يعملون (الآية ١٤١ من سورة البقرة) .

جاء الاسلام ليعالج حقوق المرأة و يحقق إنسانيتها في الوقت الذي كانت تعقد فيه المؤتمرات للبحث عما إذا كانت المرأة إنساناً و لها روح أم لا ؟ و عما إذا كانت من البشر من عدمه أو هل كان يجب عليها أن تعبد الله كما يعبد الرجل أم لا ؟ و هل تدخل الجنة أم لا ، و غيرها من الأمور المروية بحقها الطبيعية لقيمتها وقدرها ، و لقد عقدت هذه المؤتمرات ما بين القرن الخامس و السابع الميلادي و في نفس الفترة بهت نور الهدى و سمعنا النداء يندى في كل مكان ، ارفع حسك لتسمع ما قاله القرآن الكريم عن مكانة المرأة :

« يا أيها الناس إنا خلقناكم من ذكر و أنثى و جعلناكم شعوباً و قبائل لتعارفوا إن أكرمكم عند الله أتقاكم إن الله عليم خبير » (الآية ١٣ من سورة الحجرات) .
« يا أيها الناس ، اتقوا ربكم الذي خلقكم من نفس واحدة و خلق منها زوجها و بث منهما رجالاً كثيراً و نساءً ، و اتقوا الله الذي تساءلون به و الأرحام ، إن الله كان عليكم رقيباً » (الآية الأولى من سورة النساء) .

« هو الذي خلقكم من نفس واحدة و جعل منها زوجها ليسكن إليها فلما نفشاها حملت حملاً خفيفاً فرث به ، فلما أنفلت دعوا الله ربهما : إئن آتينا صالحاً لنكونن من الشاكرين » (الآية ١٨٩ من سورة الأعراف) .

« خلقكم من نفس واحدة ، ثم جعل منها زوجها و أنزل لكم من الأنعام ثمانية أزواج ، يخلقكم في بطون أمهاتكم خلقاً من بعد خلق في ظلمات ثلاث ، ذلكم الله

(١) عباس محمود العقاد : المرأة في القرآن .

ربكم له الملك لا إله إلا هو فأتى تصرفون (الآية ٦ من سورة الزمر) .
 و من آياته أن خلق لكم من أنفسكم أزواجا لتسكنوا إليها ، و جعل
 بينكم مودة و رحمة ، إن في ذلك لآيات لقوم يتفكرون ، (الآية ٢١ من سورة
 الروم) .

ولا يخفى على أحد كيف يؤثر أحد الجنسين في الآخر و كيف يشغل مشاعره
 و وجدانه ، وإن لهذه المشاعر أهمية كبرى في حفظهم و نموها و تحريك نشاط
 الناس و تغيير أنماط حياتهم .

و لوجود هذه الأمور و غيرها من الصلات التي تربط بين الرجل و المرأة
 فقد استغل أعداء الاسلام هذه الغريزة أو الميل أكبر استغلال .

لله در من قال : إن الناس يعرفون مشاعرهم تجاه الجنس الآخر و تشغل
 أعصابهم و مشاعرهم تلك الصلة بين الجنسين و تدفع خطاهم و تحرك نشاطهم تلك
 المشاعر المختلفة الأنماط و الاتجاهات بين الرجل و المرأة ، ولكنهم قلما يتذكرون
 يد الله التي خلقت لهم من أنفسهم أزواجا و أودعت نفوسهم هذه العواطف والمشاعر
 و جعلت في تلك الصلة سكنا للنفس و المصعب وراحة للجسم و القلب واستقراراً
 للحياة و أنساً للأرواح و الضمائر و اطمئناناً للرجل و المرأة على السواء ، و هذه
 كلها و أكثر منها موجودة لأن تركيبهما العضوي والنفسي والعصبي ملحوظ فيه تلبية
 رغائب كل منهما الآخر و اختلافهما و امتزاجهما في النهاية لانشاء حياة جديدة
 تتمثل في جيل جديد .

حقوق المرأة و واجباتها

لا يفرق الاسلام بين الرجل و المرأة في الحقوق و الواجبات إنما نجد في
 بعض الأوقات أن لها نوعاً من الامتياز عن الرجل إذا كنا نريد أن نسميها امتيازات

فلا مانع من ذلك و لو أن الرسول ﷺ سماها نقصاً في الدين إن المرأة تمتاز عن الرجل في أمورہ لنذكر بعضاً منها :

يعفيها الاسلام من الصلاة و الصوم أيام عاديها الشهرية و في أيام النفاس ولا يطالبها الاسلام قضاء ما فاتها من الصلوات في تلك الفترة أما الصوم فعليها القضاء . و الحامل لها مطلق الحرية في الصيام أو عدمه إذا كان الصوم مضرراً لصحتها أو صحة الجنين ولا يعفيها الاسلام الصلاة ، وعليها قضاء الأيام التي أفطرت فيها . نرى أن الاسلام قد أخذ في نظر الاعتبار إلى التغيرات الجسمية و النفسية للمرأة و لتضرب مثلاً لذلك : قد تكون المرأة مشغولة بطفلها من رخصة و تربية و رعاية و غير ذلك من الأمور التي تأخذ جل وقتها و عليه لم يلزمها الاسلام حضور الجمع و الجماعات (١) بينما الاسلام أجبر الرجل حضورها و خاصة إذا كان يعيش بالقرب من المسجد .

أعطاهما الاسلام شيئاً من حق الطلاق وهو كالآتي : إذا نص في عقد الزواج ذلك الحق أو رفع الشكوى إلى القاضى و الخلع . منحها الاسلام حق الملكية الخاصة و كذلك منحها الحق في فسخ الخطبة إن لم ترض بالزوج . . الخ .

« يتبع »

(١) يطالب بعض الكتاب بإعادة هذا الحق : حق المرأة في صلاة الجماعة ،

اقرأ مثلاً كتاب روح الاسلام السيد أمير على ،

ظاهرة العصر الجديدة.

واضح رشيد النذوى

القلق النفسى أصبح ظاهرة عامة فى هذا العصر، عصر الكشوف والدراسات ،
و التجارب ، و التحليل ، و التافس و التراحم ، عصر المطالب النامية والدوافع
إلى حياة أفضل ، و كسب مزيد من التفوق والسبق ، ليس فى ميدان واحد ، بل
فى مبادىء كثيرة فى وقت واحد ، و صار الانسان لا يكبح جماحه و لا يشبعه
و يروى غلته شئ مهما كسب من سمعة ، ومهما قهر من عدو ، وبسط أمره على
غيره ، فيظل دائماً متعطشاً ، نهماً ، يعانى من الشعور بالنقص - لا نقول مركب
النقص لأن طبيعة الانسان اليوم أنه يشعر بالتفوق الذاتى والكمال الذاتى فى الصفات
و الشرائع و يشعر بالنقص فى المادة فى آن واحد .
و كل ما نشاهده فى العالم من حروب ، ومشاحنات و من حركة و ضجة ،
ينبع من هذه الظاهرة ، فيعانى الانسان من شعور التضايق ، و الخناق فى كل بيئة
و محيط ، بقدر التقدم فى المدينة و الحضارة ، و بقدر الدراسة ، و كسب العلم ،
و بقدر استيلائه على المواهب الطبيعية ، والمادية ، وبقدر دعاويه الباطلة والحقيقة .
وقد زاد هذا التضايق بالتلوث الفضاىى، والبحرى، والجوى وبالتلوث الفكرى
و العقلى ، فيحتاج إلى وسائل للردء الفكرى و تطهير البيئة ، و تصفية الجو ،
أما التلوث فيزداد ، والمضايقة و الاختناق فيستمران بإطراد ، لتضارب المذاهب
و الفلسفات وتراحم بعضها للآخر ، و لتكثير الحياة الصناعية ..

و قد كثرت حوادث هذا القلق الذى ينشأ من جماح الانسان و تلوثه ،
و تاقيق الافكار المتعارضة ، و غلبة المادية الجامعة ، و تضائل روح التسامح
و الاقتناع فى البلدان المتحضرة بحيث صار ذلك مسألة تشغل بال المفكرين و علماء
النفس و الاجتماع ، و السياسة .

صار القلق النفسى مرضاً نفسياً نتيجة للصراع الفكرى ، وللظواهر الاجتماعية
المزاحمة لأن الحضارة الحاضرة كانت باعثاً على زيادة طموح الانسان فى حياته ، وحله
على كسب مزيد مما يتمتع به من رفاهية ، أو سيادة ، أو نفوذ ، أو قدرة ، بدون
أى يكون هناك رادع أو توجيه خلقى ، فيزداد فى الانسان الجشع والتهامة ويكسده
لنفسه ما استطاع إلبه سبيلاً ، و إن كان على حساب غيره من بنى جلدته .

لن هذا التهور و الجماح فى طبيعة الانسان المثقف اليوم الذى ترك الحبل على
غاربهِ بعد أن انسلخ من تعاليم الأديان ، ومثل الأخلاق ، و طغت عليه المادة ،
و النبعة الذاتية ، خطر كبير للأجيال القادمة ، و قد زادت الموازين الجديدة
للعلم و الثقافة هذا الجروح ، وزادت من القلق النفسى للانسان نتيجة له ، بالإضافة
إلى ما يعانى الانسان اليوم من أمراض طبيعية معقدة ، نتيجة للتلوث الصناعى ،
و زحمة الحياة ، و الارهاق فى المعيشة .

و أكثر البلدان تعرضاً لهذه الظاهرة ، القلق الصحى ، و القلق النفسى ، هى
البلدان المتقدمة المتحضرة ، حيث تمت ميكنة الحياة ، وهى التى تشعر الآن بضرورة
الهدوء النفسى .

اكتشف أحد الخبراء فى العلاج النفسى أن تهيئة ظروف نفسية و مناخية
تبعد عن الانسان الخوف و القلق و الغضب و تهوى فيه الانسجام مع بنى جنسه
و تمنى قابليته الفكرية و العقلية و تخلق فيه الشعور بالسعادة ومن شأنه إطالة عمره

ليصل إلى مائة سنة لحد أدنى ، وإن هذه الظروف تؤدي إلى زيادة التآلف وتنشئ

الادراك الحسى وقابلية الاستجابة للقوى الروحية .

كان هذا القلق النفسى هو الدافع الكبير إلى نزح عدد كبير من سكان المدن المتحضرة إلى أماكن يستريحون فيها ، و إلى اكتشاف و تهيئة فرص للاستجمام ،

فتوجه أفواج من الباحثين عن الراحة والطمأنينة ، إلى دول الشرق ، فراراً من ضوضاء

المدين ، وضجيجها ، و تعب الحياة ، وذلك هو الدافع وراء الشباب الذين يحومون

في البلاد الشرقية في البحث عن الحرية و هدوء الفكر ، وقد استغل هذه الظاهرة

عدد من اليوغين الهنود و جذبوا إلى مذهبهم و طرق تربيتهم عدداً كبيراً من

الشباب في الغرب الباحثين عن هدوء النفس ، و فتحوا في الهند مراكز تربية ، في

مختلف المناطق ، يحضرها ألوف من الشباب الغربيين ويقضون فيها مدة على طريقة

النسك الهنود و يرتدون ازياءهم الخاصة و يقاسون خشونة العيش ، و يقومون

برياضات وتمرينات شاقة ، و يتجردون عن سائر مستلزمات المدنية الحاضرة .

و قد سبب ذلك في انتشار هذه الفرق اليوغية التي تتخذ لجذب الشباب

و المترفين وسائل إغراء كثيرة وكان منهم الممارشي الذي قد زار عدة بلدان عربية

بترواية حيث أحدث حب المدنية و الترف مسائل اجتماعية ، و مشاكل نفسية ،

و كسب له إقبالا وفوقاً ، وأمثال الممارشي منتشرون في العالم ومركزهم في الهند ،

ومنهم من عرف نفسه بـ « سائين بابا » في تاجبور بالهند الذي يقبل عليه الشباب

و الكهول من المثقفين و أصحاب النفوذ ، و النشاط الاجتماعى ، و أغلبهم من

البلدان الاجنبية المتحضرة كأمريكا ، و ألمانيا و بريطانيا و دول عربية أخرى .

تقدم الانسان في الثقافة و المعيشة في كثير من العهود السابقة في التاريخ وأدى

التقدم في العلم والاجتماع والمدنية إلى مسائل للانسان ، فقامت الاديان والفلسفات

خلافة بدورها فى ردع هذه الاخطار ، و منع الانسان من أن تجره الحضارة
حافة الانحلال و الذوبان .

و قد قام الاسلام بدوره عندما كانت الحضارة الفارسية و الحضارة الرومية
وصلتا إلى هذه النقطة من شقاء الانسان بسبب طموحه ، و جماعه ، و انغماسه
لإشباع نفسه ، فأخذ بحجزه و إليه اشار القرآن الكريم .

« و اذكروا نعمة الله عليكم إذ كنتم أعداء فألف بين قلوبكم فأصبحتم بنعمته
وإخاء ، و كنتم على شفا حفرة من النار فأنقذكم منها »

لقد حلت الامبراطوريات الشيعية المادية ، و الصليبية الغرية ، محل
امبراطوريتين الفارسية و الرومية المتاحرتين اللتين اقتسمتا العالم و تطحنان الانسان
م ، و يلقى الانسان فى كل مكان بحراء الحضارة المادية و النظم المادية و يوزج
ت و طاة الفكر المادى الجامع ، و يحدق به الأخطار من كل جانب ، فإأخرجنا
م إلى نظام الاسلام ومثله الخافية والروحية ، و تعاليمه السمحة و تطبيقها على الحياة
تذ أنفسنا ونهذى غيرنا إلى سعادة الحضارة ونخرجه من ضيق الدنيا إلى سعتها .

شبح الحرب الفيتنامية يطارد الأمريكين

لا يزال المجتمع الأمريكى يعانى من ويلات حرب الفيتنام ، فقد انتهت
رب علماً ، و انسحبت القوات الأمريكية ، لكن الجنود الذين اشتركوا فى
مليات العسكرية ، و سيوا شقاء الشعب الفيتنامى و تدميره ، عسكرياً و خلقياً ،
اجتماعياً ، يقاسون مرارة تلك المعاناة الوحشية ، و يتعرضون لعواقبها الخطيرة
نزعة ، أنفسهم و أهلهم و ذووم فى بلادهم .

لقد مرت على حرب الفيتنام عشر سنوات ، ولكن استخدام المواد الكيميائية

الدمرة أثناء عمليات القصف لتدمير الأرياف الفيتنامية قد ترك أثراً سيئاً على صحة الجنود الأمريكيين أنفسهم الذين عادوا إلى الوطن بمخلفات تلك الحرب، وانمكساتها حاملين معهم ميكروبات فتاكة، تولد أمراضاً، و أدواء مخيفه مثل السرطان، نتيجة للتسمم أثناء العمليات

و قد قتل ألوف من الجنود الأمريكيين في القتال، و لكن الذين نهبوا في الحرب و عادوا إلى الوطن سالمين، يعاني منهم عدة آلاف من الأمراض التي أصبت الأطباء، وقد ظهرت آثار التسمم في أولاد الجنود كذلك و قد شوهد أن عدداً من أولاد هؤلاء الجنود الذين حاربوا في فيتنام، ولدوا بدون أذن، وبعضهم ولدوا بأيد قصيرة للغاية، و كذلك يظهر القصر في أعضاء أخرى من الجسد، و يعتقد الأطباء أن هذه الظاهرة ترجع إلى ذلك التسمم في الحرب.

كانت القوات الأمريكية تستخدم مادة كيميائية سامة في محاربة القوات الفيتنامية التي كانت تأوى إلى أجاث و أدغال كثيفة فقامت بإلقاء (Agent Orange). التي كانت تحتوي على مادة سامة للغاية لتجريد الأشجار عن الأوراق لتعمرى المخزيه و تنكشف للغارة الجوية. و تصفى المنطقة من المقاتلين التابعين له « فيت كونج ». و قد قدم حوالى خمسمائة من الجنود الأمريكيين دعاوى ضد الشركات الكيميائية الأمريكية التي زودت الجيش الأمريكي بمبيدات Agent Orange و طالبوا بإنشاء صندوق تبلغ مالهه عدة بلاارات من الدولار لتعمل نفقات العلاج، و تكفل العجزة، و أولادهم الذين يخشى أن يتضرروا بهذه المادة السامة.

ويخشى الدوائر العالمة أن عدد المتضررين سيزداد، و يبلغ أكثر من ٢٤ مليون، و ستنظر في هذه القضية محكمة فدرالية في نيويورك.

أخذت القوات الأمريكية فكرة إبادة الأجاث من البريطانيين الذين استعملوا

مادة عمانية تعرف بـ 2، 4، 5، T، لإبادة الأجناس في الملايزيا لتأمين طرق و التعزيزات العسكرية .

وقد رفضت الشركات التي صنعت هذه المواد الميعة الدعوة وحملت المسؤولية بقولها إن الضرر لحق بسبب الاكثار من استعمال هذه المواد و فيها و إغفال ضررها .

وقد تضرر بهذه المواد السامة الجنود الذين قاموا باستعمالها ، و الجز اشتركوا في العمليات العسكرية التي جرت في المنطقة التي تمت تصفيتها بالمواد و معظمهم من قوات المشاة .

لم يكن بحسبان أحد أن المواد الفتاكة منصيب القوات الأمريكية نفسها منصبح مصدر شقاء مستمر لها و للأجيال القادمة ، و ليس ذلك إلا لعنة و وبال النمار وإراقة الدم التي اشتركت فيها أمريكا وخلفاؤها في فيتنام ، مستمرة يدفعها الشعب الأمريكي .

لقد بلغت الخسائر الأمريكية في الحرب التي دامت أكثر من عشر ١٠٠٢ ٥ قتيل ، وقد صرح ماك آرتهى (Me Carthy) أنه يعتقد أن نفس يعانى من التسمم بالإضافة إلى ٠٠٠ و ٣٥٠ من تظهر عليهم آثار التسمم المستقبل ، و يعانى خمسة آلاف من السرطان .

رغم هذه التكاليف و الخسائر التي تحملتها الولايات المتحدة في ا و الممتلكات لم تستطع أن تحتفظ بسيادتها واستيلائها و أرغمت على الانس و في ذلك عبرة لمن أحب أن يسير على الخط الاستعماري ويضطهد ا و يستعبد الناس و تفره الوسائل المادية :
« فاعتبروا يا أولى الأبصار » .

أخبار اجتماعية و ثقافية

الاحتفال المئوي لجامعة دار العلوم ديوبند

قلم التحرير

بعد معاناة من الانتظار الطويل آن لكبرى جامعات الهند الاسلامية « دار العلوم ديوبند » أن تحتفل على الصعيد الدولي بمناسبة مرور ١١٧ عاماً على تأسيسها ، و دوت الهند كلها بصدى هذا الاحتفال العظيم الذي يقوم على أرض ديوبند ، بل و تجاوز صدها إلى أرجاء المعمورة ، وتوافد الناس من كل مكان إلى هذا الاحتفال لكي يشهدوا تجمعا إسلامياً عظيماً ، يمثل كل طبقة من طبقات الشعب المسلم ، يمثل علماء الاسلام و قادة الفكر ودعاة الأمة ورجال التعليم وخبراء المناهج التربوية والعاملين في القطاعات الاعلامية من كل نوع ، بالإضافة إلى عامة الشعب التي يربو عددها - كما يقدر - نصف مليون شخص .

هذا التجمع الكبير في الحقيقة دليل أكبر على حبوية الشعب الاسلامي الذي يستجيب لكل نداء يرتفع باسم الاسلام ، ويهرع إلى كل واقع يرجو فيه خيراً لنفسه و لأمته و لدينه ، و جامعة ديوبند الكبيرة التي أسست على التقوى ، إذا وجهت نداء إلى عامة المسلمين باسم الدين ، باسم العقيدة ، باسم التربية و التعليم باسم الوحدة و التضامن كيف لا تجد تجاوباً مخلصاً من الأمة الاسلامية ، وكيف لا تفر عينها بتلك الشرارة اليمانية التي كانت كامنة تحت الرماد فانطلقت من ورائه وتكونت جرة وضادة ، شملت الأرض بهاء نوراً .

بعد فترة طويلة تمتد على سبعين عاماً تحتفل دار العلوم ديوبند بهذه المناسبة الدينية وتكتسى أرضها حلة النور والسرور ، وتهتز جدرانها ابتهاجاً بمكسبها الكبير فى حقل التحليم الدينى و باقتاجها الضخم فى مجال العلوم الدينية و هى تحتضن اليوم أبناءها البررة الذين تربوا فى محضنها العريق فيما بين هذه الفترة الطويلة فارتضوا من لبانها أطوبى العلم و الدين و تقوى ، وهى تتناولهم يد الام الحنون ، و تثبت على جبينهم قبلات الحب و الخنان و تتوجهم بتاج الفضيلة و العزة ، إن الباعث على هذا الاحتفال المثلوى الكبير الذى تعقده هذه الجماعة الاسلامية الكبيرة هو شعورها بالحاجة الملحة إلى استعراض إمكانيات تجديد الفكر الاسلامى و التوصل إلى منهج دراسى موحد يبنى على التفهم التام للاوضاع الراهنة وعلى الاتزان الدقيق الكامل ، و يجمع بين القديم النافع و الجديد الصالح حتى يتمكن من أداء دوره فى بع التوعية الاسلامية فى المسلمين و رفع مستواهم الدينى و الفكرى .

و ذلك هو الهدف الاصيل لهذا الاحتفال العظيم ، كما جاء فى إعلانات المستوامين عن الاحتفال مراراً و تكراراً ونشرتها وسائل الاعلام على أوسع نطاق قبل الاحتفال ، و تأملنا فى هذا الهدف الاصيل فإذا هو مبدأ ندوة العلماء بالذات الذى دوى صدهاء فى أرجاء هذه البلاد وخارجها منذ ٩٠ عاماً ، فندوة العلماء قامت على أساس تطوير المناهج الدراسية وفق حاجات و متطلبات العصر ، وسع الجمع بين القديم الصالح و الجديد النافع ، و بين الايمان و الراسخ و العلم الواسع .

هذا ما دعت إليه ندوة العلماء منذ ٩٠ عاماً و لا تزال تدعو إليه ، وقد أقامت مهرجانها التعليمى فى عام ١٣٨٥هـ فضغطت على هذا المبدأ و نجحت فى كسب التأييد العام له .

ومن هنا نرجو بحق أن يتسع نطاق التعاون فيما بين جامعة ديوبند الكبرى وجامعة ندوة العلماء في تحقيق مبدى التطوير و التعديل و فكرة الجمع بين الجانبين من الحياة و إعطاء كل منهما حقه ، و لا يكون هناك من يرى ندوة العلماء بعين و يرى جامعة ديوبند بعين أخرى ، بل يعتبرهما شقيقتين متعاونتين تتوخيان غرضاً واحداً ، و تناديان بهتاف واحد .

إذا تحقق هذا الأمل فذلك هو المكسب الكبير للاحتفال الذى يعقده علماء جامعة ديوبند ، و يسهرون على إنجاحه ، و تحقيق الهدف الذى يتوخونها من وراءه ، وما ذلك على الله بعزيز .

دكتور يوسف القرضاوى فى ندوة العلماء

فى ١٨ / من ربيع الثانى ١٤٠٠ هـ استقبلت ندوة العلماء الداعية الاسلامى الشىخ و الكاتب الكبير فضيلة الشىخ الدكتور يوسف القرضاوى كأستاذ زائر يقو بالقاء محاضرات فى مواضيع الدعوة و الفكر الاسلامى فى دار العلوم ، بناء على دع سماحة الشىخ أبى الحسن على الحسنى الندوى ، و استقبل فضيلة الدكتور يوسف القرضاوى لدى وصوله إلى ندوة العلماء أساتذة الجامعة و الطلبة ، استقبالا حاراً و أقيمت له حفلة تكريم و استقبال فى قاعة اتحاد الطلبة « جمعية الإصلاح » المساء و قدم فضيلته الأستاذ محمد الرابع الندوى رئيس كلية اللغة العربية ، ثم الأستاذ سعيد الأعظمى كلمة ترحيب ، جاء فيها : « من يواعث الغبطة السر الكبير ، بل و من دواعى الاعتزاز و السعادة أن نرحب بصاحب الفض العالم الجليل و الداعية الاسلامى الكبير الدكتور يوسف القرضاوى فى رحا

دار العلوم جامعة ندوة العلماء الواسعة ، نرحب به بقلوب تملؤها عواطف الحب الخالص ، و دوافع الشكر و التقدير على ما تكرم به فاستجاب دعوتنا المتواضعة لزيارة هذه الدار كأستاذ ومحاضر و داعية و مرب لكي نفتتح بذلك صفحة جديدة مشرقة من صفحات الترية و التوعية الاسلامية ، و نفتتح بذلك بابا جديداً من أبواب الدعوة و الفكر الاسلامي لا في هذه الدار وحدها بل في هذه البلاد التي عرفت بعنايتها الزائدة و شغفها الكبير بالعلم و الثقافة الاسلامية و الدعوة إلى الله و عرفت بنوابغها من العلماء الأجلة ورجال الترية و الدعوة والاصلاح و عرفت بكثرة مدارسها الدينية وجامعاتها الاسلامية ومراكزها الثقافية ، و جهودها الواسعة في مجالات العلم و الدين و خدماتها المشكورة في حقول الدعوة و الاصلاح و النزكية و الجهاد .

إننى بهذه المناسبة الكريمة أتذكر ذلك المبدع الوسط الجليل الذى أقام عليه سلفنا أساس ندوة العلماء . أتذكر مبدع الجمع بين الدين والدنيا ، بين العلم والايمان بين السيف والمصحف ، بين الحديد و الحرير و بين العقل و القلب ، أتذكر ألمعية أولئك العلماء الربانيين الذين كانوا ينظرون بصيرتهم الايمانية وباشراقهم الروحي إلى مستقبل بعيد . وكانت تمثل أمام أعينهم تلك الأخطار القادمة المهددة بالآمة الاسلامية ، التى كانت تتقدم لإلهم بخطى واسعة حثيثة ، فرأوا من واجهم الايمان و مسؤوليتهم الدينية أن يقوموا بتخطيط للمستقبل و يخططوا مناهج التعليم و التريسة للسليين فى الهند بوجه خاص و فى العالم الاسلامي بوجه عام على أوسع نطاق و يستهدفوا لإعداد الأجيال المسلمة ذات الشخصية الاسلامية القوية التى تحارب الحضارة الغربية و تزيف بريقها و لمعاتها الكاذب وبالتالي تصمد فى وجوه أعاصير الردة الفكرية التى كانت تكفى لعصف أقوى المراكز الدينية وافتلاع جذور الايمان والعقيدة من القلوب . و قد نجح علماء الندوة فى تخرج أجيال من العلماء و أصحاب الدعوة والفكر و القلم و اللسان ، ممن مثلوا الاسلام تمثيلاً قوياً فى جميع القطاعات و على كل المستويات ، و حسينا كمثل شخصية أستاذنا الكبير سماحة مولانا الشيخ أبى الحسن

على الحسنى الندوى الذى مثل شخصيصة العالم المسلم الجامعة لجميع خصائص السيرة والدعوة والتوجيه والتربية .

هذه جامعة ندوة العلماء يا ضيفنا الجليل ونحن أباؤها المتواضعون وإن كنا لم نحسن حل الامانة ولم نجعل أداء المسئولية ، ولكن رغم تقصيراتنا الكثيرة فى الوفاء والولاء ، و فى التمثيل والاداء ، نرحب بكم على صعيد هذه الدار طلاباً وأساتذة وعاملين ومسؤولين ، نرحب بكم من صميم قلوبنا ، وأعماق نفوسنا ، و تمنى لكم إقامة طيبة و نزولاً مباركاً بين إخوانكم ومحبيكم ، رجاء أن تنتهز فرصة الاستفادة منكم ، و لا تضيعها فى ما لا يعيننا فتكون قد كفرنا النعمة وخسرنا الفرصة ، ونحن نؤكد أن لكم فى قلوبنا مكانة كبيرة واحتراماً عظيماً سوف نستعين بهما فى الاستفادة ونجعلهما رائداً فى تقدير هذه الساعات الغالية .

ثم ألقى فضيلة الدكتور القرضاوى كلمته رداً على كلمة الترحيب ذكر فيها صلته بسماحة الشيخ الندوى التى ترجع إلى أكثر من ثلاثين سنة عند ما زار سماحته مصر فى ١٩٥١م واستعاد إلى الأذهان بعض ذكريات تلك الزيارة ، وامتداد هذه الصلة ووثوقها بمر الأيام على درب الدعوة ونشر الفكر الإسلامى ، فى مختلف اللقاءات والمؤتمرات ، ثم توثقت هذه الصلة بزيارته فى أيام المهرجان التعلبى لندوة العلماء فى عام ١٩٧٥م و التى فضيلته الضوء على فكرة الجمع بين القديم الصالح والجديد النافع التى تبنتها ندوة العلماء ووصفها بأنها فكرة جامعة ، ويكون فيها حل المسائل التى يواجهها المسلمون نتيجة للفجوة بين القديم والجديد ، و الانزواء إلى أحدهما ، وحث على تمثيل هذا شعار ونجسده ، وجعله حقيقة وقدوة فى سائر مجالات الحياة . و احتوى برنامج الدكتور القرضاوى على محاضرات فى المواضيع الآتية :
فقه السيرة ، الغزو الفكرى ، الاقتصاد الإسلامى ، الانتاج والاستهلاك ، الصحوة الإسلامية ، أبعادها وآثارها ، حيرة الشباب المسلم وعلاجها ، الفقه الإسلامى وتجديده ، التربية الإسلامية وخصائصها ، وقد كان لزيارة فضيلة الدكتور القرضاوى تأثير كبير على النشاط العلمى فى ندوة العلماء ، و قد ارتجت أرجاء الندوة كلها بمحاضراته المدوية

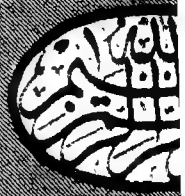
وكان في الأساتذة والطلبة إقبال كبير على الاستفادة منه ، وانهاز هذه الفرصة الغالية التي أتاحت لهم بفضل الله و رعايته .

و قد حضر فضيلته عدة برامج أخرى في المدينة ، وألقى محاضرات في اجتماعات عامة ، وخاصة ، وغادر فضيلته في ٢٨ / ربيع الثاني ١٤٠٠ هـ - ١٦ / مارس ١٩٨٠ إلى دلهي لزيارة جامعة عليكره ، و للحضور في الاحتفال المئوي لدار العلوم ديوبند المزمع عقده بين ٢١ و ٢٣ في مارس ١٩٨٠ كما يشتمل برنامجه على زيارة جدرآباد ، الهند ، وهاكا في بنغلاديش و لاهور في ، باكستان ، قبل عودته إلى إمارة قطر . وسنشر مقتطفات من محاضراته نقلاً عن الشريط في الأعداد القادمة إن شاء الله .

قرارات و توصيات مؤتمر الدعوة و التعليم للجامعة السلفية (وارانسي)

انتهى مؤتمر الدعوة و التعليم في الجامعة السلفية بعدة قرارات و توصيات مفيدة في مجال الدعوة الاسلامية و التعليم الديني ، و قد ناقش أعضاء اللجنتين الموضوع و بحثوا في جوانبه المختلفة ، و توصلوا إلى عدة نقاط مهمة فيما يخص بالدعوة الاسلامية ، و يتعلق بالتعليم الديني في هذه البلاد و غيرها من الأقطار الاسلامية .

و المعلوم أن وفداً مكوناً من أساتذة دارالعلوم لندوة العلماء حضر في المؤتمر برئاسة سماحة مولانا الشيخ أبي الحسن علي الحسيني الندوي ، و قد كان الكلمة سماحة الشيخ الندوي التي ألقاها في افتتاح المؤتمر تأثير قوي في نفوس الحفل والحاضرين في المؤتمر . كما حضر المؤتمر وفود تمثل عدة دول إسلامية عربية منها الكويت ، و السعودية والمغرب وليبيا، ودولة الإمارات ، وشرف المؤتمر سماحة الشيخ محمد بن عبد الله بن سبيل إمام الحرم المكي الشريف و صلى بالناس صلاة الجمعة في أول أيام المؤتمر ، كما شرفه العلامة الكبير أستاذنا الجليل الدكتور محمد تقى الدين الحلالى ، المراكشى حفظه الله .



البعث الإسلامي

لشعاره الوحيد

إلى الإسلام من جديد

نصها: نيرة الحناء، كاشف الحياء

العدد القادم

و هو العدد الأول للجلد الخامس و العشرين سيصدر - بإذن الله - في غرة رمضان ١٤٠٠ هـ (يوليو وأغسطس ١٩٨٠ م) فنرجو القراء أن لا يترقبوا المجلة في شهر شعبان ١٤٠٠ هـ (يونيو و يوليو ١٩٨٠ م) « التحرير »

<h1>البعث الإسلامي</h1>	
<div>شهرية إسلامية جامعية</div>	
<p>رئاسة التحرير : سعيد الأحمدي واضح شيدلندي</p>	
<h3>الاشتراكات السنوية</h3>	
في الهند	٣ روبية ، ثمن النسخة ٣ روپيا
في العالم العربي	٨ دولارات أمريكية أو ما يعادلها بالبريد العادي ١٥ دولارًا بالبريد الجوي
في أفريقيا الجنوبية والشمالية وأمريكا وأوروبا	٢٠ دولارًا بالبريد الجوي ٨ دولارات بالبريد العادي
في باكستان	٥٥ روبية بالبريد العادي مع اجرة البريد
<p>الاشتراكات في باكستان ترسل إلى مجلة - البلاغ - كراچی رقم ١٤ (باكستان)</p>	

المراسلات
المنزلة : البعث الإسلامي - نزوة العلماء
ص ٣٣ - الهند
MADWA LUCKNOW
٢٨٧٧ ٤٢٩٤٨
برقيا :
الهاتف :

البيت الإسلامي

الكتاب الأول في تاريخ الإسلام

(في طبع ١٣٧٥ - ١٩٥٥ م)

شخصية إسلامية مستقلة

ندعو إلى تكوين شخصية إسلامية قوية بارزة تتجلى في دوائر الحكم كاتجلى في دور العبادة ، تتجلى في البرلمان ، كما تتجلى في المسجد ، وتتجلى في أوساط القرية و أجهزة الاعلام ، كما تتجلى في كلام الواعظين ، و جهاد المصلحين وجهود الدعاة والناقلين . و حينئذ يكون العالم الاسلامي كله كتلة واحدة ذات شخصية إسلامية مستقلة لا يصنع مؤسسة ، ولا يقيم إدارة ، و لا يقف موقفاً إلا و هو و في مجده ، حرص على منصبه ، حافظ على سماته و ملامحه ، متمسك بأهدافه و قايامه ، مسلم في السلم و الحرب ، مسلم في الفنى و الفقر ، مسلم في الحكم والادارة ، مسلم في الاعلام و القرية ، مسلم في الصناعة و العلم ، مسلم في السياحة و الفن .
محمد الحسنى (رحمه الله)

رئاسة التحرير

د. محمد رشيد النوري

٢٤

عبدالله عظمي

(٢٠٥)

المجلد الرابع والعشرون

مايو - يونيو ١٩٨٠ م

العدد العاشر

رجب ١٤٠٠

في هذا العدد

أخى القارىء !

كلا إنها ليست فلسفة عقلية



سعيد الأعظمي

التوجيه الاسلامي



١٠ سماحة الشيخ أبي الحسن علي الحسيني الندوي

٢٠ دكتور / عبد الشافي غنيم عبد القادر جامعة قطر

٢٧ الكاتبة الأمريكية المسلمة مريم جملة

مصادر العلوم الاسلامية

بعض مقومات الحضارة و نظم الحكم الاسلامي

البعث الاسلامي و تحررنا من نير العبودية



الدعوة الاسلامية



٣٣ العلامة الدكتور سيد سليمان الندوي (رحمه الله)

الاستاذ خالد سالم

دراسات و أبحاث

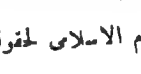


٤٩ فضيلة الشيخ محمد برهان الدين

الاستاذ محمد صلاح الدين

الاستاذ أنور الجندي

الأساليب الخداعة لانكار السنة



المفهوم الاسلامي لحقوق الانسان الاساسية ١

أثر ندوة العلماء الهند في الدعوة الاسلامية



المسألة



٧٨ الاستاذ سعيد بن عبد الله سيف الحائمي

المرأة قبل الاسلام وبعده



العالم الاسلامي



٨٦ حوار مع الداعية الكبير الاستاذ أبي الحسن علي الندوي

٩١ صور و أوضاع : تحارب من أجل تحارب واضح ربيع الندوي

٩٦ جهودة الرفق بالحيوانات انشط من لجنة حقوق الانسان

٩٥ أخبار اجتماعية و ثقافية قلم التحرير

٩٨ الاستاذ محمد مصطفى رمضان في ذمة الله

٩٨ ندوة العلماء تستقبل وفود الدول العربية

٩٨ القاضي عديل عباسي في ذمة الله

٩٩ العدد القادم

١٠٠



أدب الفارسي

الأوضاع التي يعيشها عالمنا المعاصر ليست عادية لاسترعى الانتباه ،
ولست خافية على أصحاب البصر والبصيرة ، إنها أوضاع في غاية من الخطورة ،
تتطلب اهتمام الجهات المعنية ، و تحتاج إلى وضع الحد على العقابنة القاصرة
أو بالأصح على الجنون الحضاري ، الذي ينخبط جميع الحدود و القيم
الانسانية و تحطم كل القيود الخلقية في إشباع الغرائز وإرضاء الشهوات .

لقد أصبح من هم كل إنسان أن تكون عنده عصا سحرية تحوله من الفقر
إلى الغنى و تنقله من الكوخ إلى القصر بين عشية و ضحاها ، فظل يعيش
أحلاماً خيالية ويسعى إلى تحقيقها بكل حيلة ممكنة ، ولو كلف ذلك أبهظ ثمن
وهبط به إلى أسفل درك ، وأدى به إلى ارتكاب جرائم وحشية وخيانات
و اغتبيالات ، ولا يبالى بما إذا تعرى وراء ذلك عن لباس الانسان و عاد
حيواناً مفترساً أو سباعاً ضارياً .

هذه الحالة النفسية يعيشها العالم اليوم أفراداً وجماعات ودولاً وحكومات ،
فكل صبح يطلع بمحزنات مبكيات ، و كل شمس تشرق بأحداث و مفاجئات
لا تعال بالمصادفات بل تؤكد تسفل الانسان إلى آخر ما يمكن أن يتصور .
كل ذلك نتاج الحضارات المادية و ثمار العقليات القاصرة التي لا تدرك
أن هناك شيئاً غير النفع العاجل أو ربحاً يترقبه الانسان يوم لا ينفعه مال
و منصب و لا يفيد مكاسبه المادية .

فحاجة العالم إلى استنقاذه من هذه الهوة السحيقة أشد من حاجته إلى
التزود بالمال و النفط و السلاح ٩

كلا ، إنها ليست فلسفة عقلية

بل إنها عقيدة إيمانية

لا شئ أشد ضرراً بل أشد خسارة للعقيدة الاسلامية من أن تتحول إلى فلسفة من الفلسفات ، أو تنقلب نظرية من النظريات فقط ، كما حدث في أيام المعتزلة ومن نحاسهم في الدين ، ونحن إذ نبدي فرحنا بأبناء الصحوة الاسلامية التي تهم العالم اليوم ، و تتعامل بما إذا رأينا تبشير بقطة إسلامية أو سمعنا ببعض تفاصيلها في جزء من أجزاء العالم المتحضر الراقى و عواصم الغرب أو الشرق الكبرى ، نخشى أن لا يكون ذلك تجربة جديدة لتخلص من الحياة الروتينية ، التي تشد المرء كالماكبات ، أو نتيجة السامة من لون واحد أو ألوان متكررة للحياة الفردية والجماعية . نخشى أن لا يصبح الاسلام موضة من موضة التقاليد و العادات ، فيحسر في نطاق من ظاهر العمل والقول ، وفي ممارسة بعض العافوس والشعائر ، والحناف يبعث الأفكار ، من غير أن يستند إلى عقيدة لها الكلمة النافذة و الحكم النهائي في ميزان الأعمال ، ومن غير إيمان خالص يتغلغل في الأحشاء ويخالط بشاشة القلب . لا أريد أن أمعن في أعماق التاريخ و استخرج أمثلة لهذا النوع من الاسلام و لكننى أريد أن ألفت الأنظار إلى ما يقوم به أعداؤنا من إعدادات هائلة للقضاء على العقيدة الاسلامية و هدم الصرح الاسلامى ، في سرية وحكمة نامتين ، و من بينها تربية أناس من الشباب و الكهول على التنكر لما هم فيه والتزيتى بزي الاسلام للكاذب ، لى يضموا إلى صفوف المسلمين مخلصين لهم الدين في الظاهر ، ومضميرين

عداوة وحقداً و الضرب على جذور الاسلام في باطن أمورهم ، و هذا أسهل مرام بالنسبة إليهم خاصة وقد جربوا أساليب كثيرة واخترعوا طرائق للهدم والتدمير . و لعل هذا النفاق أرق من النفاق القديم و أسرع نتيجة منه ، و لقد كان اليهود منذ فجر التاريخ أحسن الناس إتقاناً لسياسة النفاق فقد عرفوا عبر التاريخ بأساليب الدهاء و المكر و الخديعة و العداوة للإسلام و المسلمين ، و لا يزال لهم جولة وصول في هذا المضمار ، كيف لا وقد وصفهم القرآن الكريم بأعدى الأعداء للمؤمنين و أشد الناس عداوة لهم « لنجدن أشد الناس عداوة للذين آمنوا اليهود والذين أشركوا » و هم الذين عادوا النبي ﷺ و عرقلوا مسيرة الاسلام وحاربوا الدعوة و أرادوا أن يطفئوا نور الله بأفواههم .

إذا فتشنا بجدية تامة عن هؤلاء المندسين في صفوفنا و جماعاتنا و المستترين بقناع الدعوة والعمل الاسلامي أصابتنا دهشة ، وعلينا كيف أن العدو يبلغ من الذكاء و الدهاء مبلغاً يحقق فيه غرضه الخبيث من إخراج هبة الدين و أهمية العقيدة من النفوس و إحلال الشكوك و الزيوغ محلاً ، و زرع الشبهات في القلوب و إلقاء الثقة بشمول الدين ، و الاعتقاد بتطويره و إدخال تعديلات و تحسينات في ضوء متطلبات الحياة الجديدة و العالم المتغير الحديث .

أعتقد أن العدو قد ركز على تزوير الاقبال على الدين الاسلامي و التظاهر بالاهتمام إلى العقيدة الاسلامية في الزمن الأخير ، واتخذ ذلك سلاحاً من أسلحة الهدم و الضرب ، حتى جربه على الصعيد الدولي و على أرقى المستويات ، و بعث شبابه و رجاله إلى كل مركز استراتيجي حساس يمكن أن يشن منه الغارة على الأفكار و العقائد فيزعزع الايمان في القلوب و يضعف الثقة بالدين . وكانت النية التي تعمل وراء كل ذلك هو نشر الانحلال الخلقي في صف الدعوة

و العالمين للإسلام وإيجاد دين بأكمله لا يعنى باللباب ، ويركز على القشور ، يهمل فيه العقائد الأساسية ، و يوحى ببعض الاشكال و الجوانب الظاهرة بالاهتمام ، و ذلك طبعاً من أمضى الأسلحة التي تستعمل على أقل تقدير لانشاء روح التسامح والمرونة في الداعية ، و الرؤية إلى العقيدة الإيمانية من خلالها ، حبسوا إن الديانات كلها تهدف إلى غاية واحدة فلا فرق بينها ولا خلاف في أساسها ، كما لا فرق بين المسلم واليهودي والنصراني فكلمهم يدينون بلبديات السماوية ، ويؤمنون برب واحد . هكذا يسرى الداء من موضع التفكير إلى مركز الإيمان في القلوب ، وتترسب جذوره إلى الأعماق من غير أن يشعر بها الداعية ، ومع مضي الوقت ينهل فيه نوع من اللين و الضعف في أمر العقائد الثابتة بذاتها ، و ينتقل من طور إلى طور حتى يتم فيه عمل التطور ، فإذا به يتصور الاسلام نظاماً كسائر الأنظمة ، وفلسفة كالها-فانجى الإنسانية ، و قد يدعى أنه فلسفة للحياة تحتاج إلى شيء من التجديد و التطوير في ضوء الحياة الجديدة والحضارات الحديثة ، بدليل أن الحياة تطورت فلا بد من تطوير الاسلام لكي يسير الزمن ويفيد العالم المعاصر ، ولا يتأخر عن الركب الحضارى . من هنالك واكب الملة الاسلامى فكر منحرف و نظرة قاهرة و رؤية خاطئة و مفهوم زائغ ، و وجد دعاة وكتاب ظهروا على منهج الدعوة الاسلامية مصوروا الدين كشئى مقدس لا ينبغي أن يناله مكروه أو تحريف ، و لمكنهم في الواقع تناولوا القضايا الدينية الخالصة بنوع من التحوير و التغير و أدخلوا فيه مالم يكن منه ، و حاولوا قلب الحقائق الدينية والعقائد الإيمانية بأسماء مختلفة جذابة كهرية الرأي و الفكر ، و مراعاة للظروف المتجددة و مصالح الدعوة و الحكمة ، والمعاشة مع الأمم ذات الديانات السماوية وتجديد الفقه الاسلامى ولستراتيجية العمل الاسلامى ، ومنهجية الحكم الدستورى ، وما إلى من مصطلحات وتعبيرات جديدة ،

انني لا أنكر الصحوة الدينية التي تهب رياحها في أنحاء العالم و ليست متشاكلة
من التجرعات الجديدة التي شربتها الدعوة الاسلامية و لا من آثار الوفاء الاسلامية
التي نترامى هنا وهناك ، و لكنني أقول : انه لا ينبغي أن تناسي في موجة الفرح
للغامر أن عبوديا لا يزال بالمرصاد و انه لم يرتجع عنا ولم ينأس من النجاح ، بل
انه بات يهددنا أكثر من ذي قبل ، و يدين في صفوفنا عملاء الذين يعملون على
حساب الهدم و الاضرار بنا كالمشط ما يكون عميل لسيده ، و ان يكون أكثر منا
اغترارا بمكر العدو و انخداعا بالالاعيب إذا حسينا أن ذلك كله ضمن الصحوة التي
تعم العالم اليوم .

لا خلاف في آثار الصحوة الاسلامية التي بدت في عديد من الشؤون
الجوية ، فهناك إقبال كبير في المسلمين أنفسهم على الدين و اتباع تعاليمه ، لا لشئ بل
لأجل أنهم فشلوا في التجارب التي أجروها في البحث عن السعادة و الحصول على
الضمان فيما يخص بالامن و الاستقرار و الهدوء و السلام .

أما غير المسلمين من الشعوب فانهم رغم تقدمهم المائي في مجالات العلم
و الصناعة فقدوا أغلى شئ في الحياة ، و هو الشعور بالسلامة و الامن ، فعاشوا
حياة كلها حزن و شقاء ، و ملؤوا فساد و عذاب ، الواقع الذي دفعهم إلى البحث
عن سعادتهم الجديدة و الطمأنينة ، و يضمن لهم حياة مطمئة راضية ، فالتفتوا إلى
أجراء تجارب بحثاً عن ضالهم و نشيداً لغائتهم ، و لم يجدوا ما أرادوه إلا في
الاسلام ، فلك الدين الذي يعارضونه و يرون محاربه واجباً محتماً .

فالمتصفون منهم - و عددهم قليل - تدبوا على ما فطر منهم نحو الاسلام
ورأوا من سعادة الحظ أن يعتقدوا به و يعيشوا فيه ، عيشة راضية مسرورة ، وقد
كان هؤلاء للناس مخلصين في اعتدائهم إلى الاسلام و قول هدي و نباله ، ولكن
كثيراً منهم أخذتهم الهمة بالانتم فاستمروا على منهج العداوة و الرفض ، و ظلوا
يكرهون الاسلام و المسلمين ظلماً و علواً فكان عقابهم أنهم في عذاب و شقاء رغم
علمهم و صباهاتهم و حضاراتهم و ميكناتهم المادية ، و لهديقهم من اللعذاب الآدي

دون العذاب الأكبر لعلمهم يرجعون . .

و من ثم لم تكن مسئولية الدعوة إلى الله و شرح رسالة الاسلام للناس أمراً هيناً سهلاً ، إنما كانت مسئولية دقيقة و ضخمة فى وقت واحد ، فان أدنى زلة و أقل غلطة فى بيان المفهوم الصحيح للعقيدة الاسلامية تؤدى بالامة إلى التردى ، و تورثها زيفاً لا تستطيع معه أن تترك الهدف المنشود و تحظى بالطاعة لله و لرسوله و بالهداية الكاملة التى تضمن لها النجاح و السعادة و الفوز المبين فى الدين و الدنيا . و بالمناسبة فأرى من واجبى أن أشير إلى أن المنهج الاسلامى للحياة هو

الاعتقاد بوحداية الله و برسالة محمد ﷺ قبل كل شئ ، و من هذا الأساس تنبع تفاصيل هذا المنهج من العبادات و المعاملات ، و الاخلاق و الاعمال ، و السلوك الفردى و الاجتماعى ، و العلاقات بين الانسان و الانسان و بين الانسان و الرب تبارك و تعالى ، و كل هذه التفاصيل و التعاليم مبنية مشروحة فى كتاب الله تعالى و سنة رسوله ﷺ ، و كلها واضحة المعانى ، ظاهرة المعالم و المبانى ، ليس فيها أى خفاء ولا تعقد ، و إنما تولى العلماء الاعلام و الائمة العظام تدوينها و تفسيرها فى الكتب و الدواوين .

فلم يكن الاسلام فى زمن من الأزمان فلسفة من الفلسفات أو ديناً عقلاباً يشلق بالمقل و الذكاء ، و بمقريات الحكماء و نظريات العقلاء ، إنما كان ديناً إنسانياً أنزله الله للناس عن طريق رسوله الكريم محمد ﷺ ، فكان آخر الأديان الذى نسخ ما سبقه من الديانات و كان أشمل منهج للحياة و أخلاعه . لا ينقصه شئ مما تحتاج إليه الحياة الانسانية فى أى زمان و مكان ، فهو دين القلب و الروح و دين الايمان و العقيدة ، دين العمل و التطبيق ، دين الحب و العاطفة ، لا دين العقل المجرد ، و الفلسفة و الأوهام ، و العادات و التقاليد ، و الطقوس و الأساطير .

إنه هدى للتقين الذين يؤمنون بالغيب و يقيمون الصلاة و بما رزقناهم ينفقون .

سعيد الأعظمى

التوجيه الإسلامي



مصادر العلوم الاسلامية

[ألقى سماحة الأستاذ الداعية مولانا السيد أبي الحسن علي ، الحسنى الندوى هذه الكلمة في الجلسة الختامية للمؤتمر المنعقد في كانون الثاني عام ١٩٧٧م تحت رعاية قسم الدراسات الاسلامية في جامعة عليكره بحضور عدد كبير من أساتذة و ممثلين عن الجامعات و المعاهد الاسلامية . وقد نشرت هذه المحاضرة فيما بعد تحت عنوان « مصادر العلوم الاسلامية » و ترجمت إلى اللغة الانكليزية ونشرت في كنب صغير مع الكلمة الافتتاحية التي ألقاها الأستاذ الندوى في نفس المؤتمر المذكور تحت عنوان « الاسلام في عالم متغير » .

وقد كلف الأستاذ الندوى الأستاذ علي مستو عثمان بترجمتها إلى اللغة العربية ، و المجلة بدورها تحظى بنشرها و تقديمها إلى قرائها الكلام [

« التحرير »

أيها السادة !

إنه لمن أعظم دواعي سروري أن أرى علماء المعاهد الثقافية الحديثة قد بدأوا بهنمون بالعلوم الاسلامية ، و المؤتمر الحال هو البرهان على ذلك ، و باعتبارنا أناساً مكرسين لهذه العلوم يمكن أن نقول مع « إقبال » :

« ولت تلك الأيام التي كنت فيها وحيداً في الاجتماع كثيرون هم الذين يشاركوني أسراى هذا اليوم » .

لم تكن كنوز المعرفة في يوم ما احتكاراً لطبقة اجتماعية دون أخرى و ما كان يجب ذلك ، أما فيما يتعلق بالاسلام ، فانكم تعلمون أنه ليس هناك طبقة تتوارث

الكهنوت أبا عن جد ، إن مفاهيم الكهنوت هي من صلب العالم النصراني وغريبة في عالم الاسلام ، وإذا ما وجدت عبارات أو تعابير كهذه في كتابات بعض العلماء فرد ذلك فقط إلى التقليد الأعمى للغرب ، أصبحت عبارة « رجال الدين - في أيامنا هذه شائعة - حتى بين الكتاب العرب ١١ - وبدأوا يستعملونها بنفس المفهوم الذى تعنيه كلمة « الكهنة » في العالم النصراني . أما الكتاب الحذرون المتمسكون بالدين و الذين يريدون التعريف الصحيح بالفكر و الروح الاسلاميين فقد اجتنبوا بحذر شديد استعمال عبارات كهذه .

و في الوقت الذى أعبر فيه عن شعورى بالنقطة للاهتمام المتزايد من قبل المراكز العلمية بالعلوم الاسلامية ، أود أن أضيف إلى أنه على الرغم من أنه لا مكان للقساوسة و الكهنوت في الاسلام . . إلا أنه كان دائما لدينا علماء ذوو خبرة و اختصاص ، و لم يعد بإمكان المرء أن يضطلع في كل شئ نظراً للتوسع الطارىء المحسوس الذى حدث في شتى فروع المعرفة . . ففي أوروبا بدأت عملية التقدم عندما كرس الناس أنفسهم للتخصص في فروع خاصة من الدراسات ، ولم يعد علماءها يسيطرون على كافة فروع المعرفة ، واعتقد أن هذا المبدأ - وحتى في وقتنا الحالى - منبع في أوروبا أكثر منه في الشرق ، و هناك يعترف الخبراء في أى مجال كان - و بدون تردد - بمهنة أو بمجال دراسة لا تدخل ضمن مجال اختصاصهم . و الآن . . علينا نحن أيضاً أن نصمم بتحديد مساعينا الادبية والفكرية لتقتصر على موضوع أو فرع دراسى خاص بمفرده .

مستوى الثقافات :

إننى أغور بأن أكون رفيق درب ، . و اتهم ذلك لانتجراً فأقدم بعض

الاقتراحات :

ربما وافقتم معي على أن مستوى الثقافة يتدنّى في وسطنا و لقد التمسنا ذلك في الغرب أيضاً . و قد قال لي بعض العلماء هناك : إن الفساد تسرب إلى دراسة العلوم الشرقية أيضاً . إن الجيل الحالي من العلماء يفتقر إلى المثابرة والانكباب ، و ذلك لأسباب عديدة بعضها سياسية و أخرى اقتصادية .

السّر في نمو الاستشراق :

هناك بعض البواعث وراء كل فرع من فروع المعرفة ، و لقد رفعت هذه العوامل الاستشراق في يوم من الأيام إلى القمة ، وباستثناء القليل من العلوم الطبيعية و الاجتماعية فقد كانت الدراسات الشرقية تحظى بشرف عظيم ، و كان المستشرقون يكتبونهاهم يتمتعون بأهمية بارزة ، إذ كان العامل القوي الذي يعمل عمله وراء ذلك هو عامل الامبريالية (١) ونحن مسرورون على أن ذلك العامل لم يعد فعالاً ، ولحسن الحظ أو لسوءه فقد كانت أغنى بلدان الشرق تحت حكم المسلمين ، و كان الغرب ينظر إليهم نظرة غيرة و حسد لما عندهم من خيرات .

أرادت الامبريالية الغربية إقامة مستعمرات جديدة لذا كان من الضروري لها : دراسة الخصائص القومية لتلك البلدان . . ولقد كان هؤلاء المستشرقون هم طلائع المستعمرين . فقد لقوا رعاية الجهات الرسمية و وضعت أموالاً طائلة تحت تصرفهم ، و كانوا يستقبلون بمفاوة و تقدير في بلاط الملوك و رؤساء الدول . . لقد زال هذا العامل من الوجود ، أما الدافع الآخر فقد كان الكسب الاقتصادي الذي فقد فعاليته هو أيضاً ، فقد خضعت البنية الاقتصادية للتحويل بحيث لم يعد مواصلة الدراسات الشرقية تدر النفع المادي كما كانت من قبل .

(١) المقصود بها بسط النفوذ عن طريق الشركات و المؤسسات الاقتصادية . .

التفرغ :

إن روح التكريس قد ضعفت بين علماء و مثققي عصرنا . : فقد ضعف حب المعرفة و نضب معه معين القدرة على الجهد و الاجتهاد ، و إننى لا أشير بذلك إلى أى كلية أو جامعة دون أخرى إنما هى ملاحظة عامة كما وجدتها و يلى كل مكان - تقريباً - أن التكريس الكامل الذى كان يتميز به علماء الماضى لم يعد له وجود فى وقتنا الحاضر .

ونستطيع أن نحرز فكرة من كتاب « علماء السلف » الذى كتبه نواب صد يار جنگ مولانا حبيب الرحمن خان شروانى هنا فى عليكره حيث جاء فيه ، كم كان ذلك الأيام مشغولين بالدراسة و البحث ١١ و أى فساد ملحوظ حل بها الآن ؟ لماذا ١٩٩ .

إن الأسباب تنطق بالسياسة و الاقتصاد ، و الأدب و الأخلاق ، و بسواه . . و ليس من الممكن - أو من الضرورى - مناقشتها هنا . . و الا الواضح جداً هو أن حب المعرفة الذى يسمو فوق كل شئ ، و يحمل الانه لا يبالى حتى بالحاجة إلى الطعام و اللبس ، و قد أصبح ذلك الحب نادراً لم نقل قد ممد .

خذ حال مولانا لطف الله من عليكره . . كم كان اهتمامه لعمله شديداً و لدعه وشأنه . . إلبك من بين العلماء الأوربيين رجل يدعى « لين » الذى يعتبر مع العرب أساساً لا غنى عنه ليس فقط عند طلاب اللغة العربية و خدم من الانه بل حتى عند العلماء العرب ، و لقد سمعت أنه عند ما كان يعمل فى معجمه هـ فى القاهرة لم يغادر شقته لأشهر ، و لم يتعرف إلى السوق ، و لم يتم أبداً يذهب لرؤية الأهرامات ، ربما نستطيع أن نسمى ذلك بلادة أرافقاراً إلى الذر

السليم . . . حسبما تريد ، و لكنك إذا تمتعت فى تاريخ روائع الفن و المعرفة ستجد أن صانعى هذه الروائع ومؤلفيها قد عاشوا فى عالم خاص بهم ، وكان عملهم هو العاطفة بالنسبة لهم و ما كان لديهم وقت لآى شئ آخر أو ميل إليه .

الشخصيات الأدبية المعاصرة :

إننى أتكلم إلى أولئك الذين اتخذوا القراءة و الكتابة مهنة لهم . . . عند ما قرر مولانا شبلى الكتابة عن مكتبة الاسكندرية كان الطلاب المسلمون هدفًا لأقوال السخرية : آه . . . أجل ! تنتمون إلى الدين و المجتمع الذى أحرق خليفته مكتبة الاسكندرية ١١ . . . كان هذا الكلام على لسان كل الناس ، وأولئك الذين عاصروا تلك الأيام لا يزالون على قيد الحياة و يحكون أنهم احتاروا أين يخفون رؤسهم أو كيف يحميون .

و الرواية الشائعة هى أن الخليفة عمر - رضى الله عنه - أخبر أن مكتبة الاسكندرية مليئة بالسكتب الفاسفة ، وأنه أجاب : « إذا كانت تلك السكتب تتوافق مع القرآن لتبقى على حالها ، أما إذا كانت تتعارض معه فيجب أن تحرق . . . » و يزعم أنه تقرر أن السكتب كلها كانت مناقضة لما جاء به القرآن لذا أحرقت حتى آخر كتاب فيها دون أن تفتح لمعرفة مضمونها ١١

إنها قصة ملفقة بالكامل . . . حتى أن مؤرخاً مثل توينبى (Toynbee) قد أسهم فى استمرار تداول هذه القصة ، و فى مجال تعليقه على تبديل الأبجدية التركية من قبل أناتورك يقول توينبى : « إنه لو تعاق الأمر بالوقت الحاضر لما أحرقت مكتبة الاسكندرية . . . إن التبديل فى الأبجدية كان كافياً . . . » و لقد لجر العلامة شبلى الاسطورة إلى الأبد وأصبح الآن من غير اللائق برجل مثقف أن يقول بأن مكتبة الاسكندرية أضرمت فيها النار بناء على أوامر الخليفة عمر - رضى الله عنه - فى

خلافته لقد قدم أدلة لا تدحض على أن النار أنت على مكتبة الاسكندرية قبل
تولى عمر - رضى الله عنه - الخلافة بزمان طويل .

لقد رفع العلامة شبلى أيضاً قضية الجزية و ناقشها حتى أنه لم يترك شيئاً
لمن أتى بعده . و يعتبر مؤلفه « شعر المعجم » دراسة و بحثاً رائعين حتى في إيران
و يقول البروفيسور براون في كتابه (Literary History of Persia) لو أنه
رغب في تعلم اللغة الأردية لكان ذلك فقط من أجل تمكنه من دراسة « شعر
المعجم » مباشرة ، كان كل هذا بسبب استغراق العلماء في المعرفة مثل العلامة شبلى ،
ولقد ألف العلامة سليمان الندوى - الذى تتعلق مواضعه الرئيسة التى يكتبها
بالقرآن و السيرة النبوية و التاريخ الإسلامى - كتاباً رائعاً عن عمر الخيام حتى
أنه استحوذ على إعجاب الأوساط الأدبية في إيران أيضاً ، و كتابه Arab-O-Hind Ke
Talluqat يمثل قمة المثابرة و البحث العلمى .

و يجدر بى هنا أن أذكر كتاب « نزهة الخواطر » الذى كتبه والدى مولانا
عبد الحى . . لقد كتبه بالعربية ، و يقع فى ثمانية مجلدات و يبحث فى ما يزيد
على ٤٠٠ شخصية بارزة فى الهند ، وكان قد صمم أن يصنفه فى بداية القرن العشرين
حينما كان هناك القليل من التسهيلات لتعلم اللغة العربية و المكتابة بها فى بلادنا ،
و لقد استغرق منه العمل حوالى خمساً و عشرين سنة لاتمامه ، و يعتبر الآن
حتى فى أوروبا - أثمن مرجع من نوعه ، و كتابه « الثقافة الإسلامية فى الهند »
يحتوى تاريخاً كاملاً للبحوث و العلوم الدينية ، و وصفاً تفصيلاً للكتب و المخطوطات
التي خلفها العلماء الهنود ، و لقد نشر فى عام سبعة و خمسين و تسعمائة و ألف
من قبل الجمع العلمى فى دمشق ، و لقد سمعت شخصياً علماء سورية و هم يتكلمون
عنه بتقدير .

المعرفة من أجل المعرفة :

كان عالم بمفرده - فيما مضى - يقوم بعمل أكاديميات عليية بكاملها ، أما الآن فقد أقيمت الجمعيات و المؤسسات الضخمة لكن مردودها - إجمالاً غير مشجع ، و قليلاً ما تقوم بأعمال أصيلة مبتكرة .

إن ما نحتاجه هو رفع مستوى الثقافة ، و المعرفة الأكاد و جنى ثمرته ، و عطش و ارتواء ، و جوع و شبع . .

على المرء أن يكرس كامل جهده لعمله و أن يعتبره مكافأة في حد ذاته ، لا رئاسة فرع معين في هذه الجامعة أو تلك .

إن علماء عصرنا الحاضر يستعجلون بلجم المحصول وينصب اهتمامهم الأكبر على الشهرة و الترفيع في الخدمة وزيادة التعويض و إن قسماً كبيراً من طاقتهم يصرف في السعى وراء هذه الأغراض ، و إن الرخ المادى هو الأساس في نظرهم ولا بد أنكم سمعتم بمبادئ كثيرة ، و المبدأ الجديد الذى ينتشر في مؤسساتنا الثقافية ألا و هو المهنية « Careerism »

الظماً للمعرفة يجب ألا يكون حالة عابرة :

و شئ آخر هو : ألا يكون الاهتمام بالنشاطات الثقافية اهتماماً عابراً فنختار موضوعاً للبحث فيه ثم نجتزئه بسرعة فنلقيه خارجاً كحيوان يجتر فلا يكون هناك التزام بالموضوع و لا تعاق ثابت به فإذا ما انتهى البحث غسلنا أيدينا من الأمر كله و لنذكر قول إقبال :

« إن هدف الفن هو لُحْب الحياة الخالدة :

و ليس فورة نشاط أو اثنتين تخفیان كالشرارة » ، منابع الدراسة الاسلامية تكمن في الايمان :

ربما تقرأون بالطبع في بعض البحوث عن الحاجة إلى الاجتهاد في العلوم

الاسلامية ، وكلنا نوافق على ذلك . . . و لكن لماذا أغلق بابها و ما أسباب ذلك و ما مدى صحته ؟ ؟ فذلك قضية أخرى ، وسوف أشير إلى أن بعض أصول العلوم الاسلامية تكن في الدين ، إنه المصدر الرئيسى لها ، لذا يجب أن نختلف في موقفنا حيالها عن المستشرقين ، و ألا يكون هذا الموقف أكاديميا بأن نقوم بمناقشتها فقط دون أى شعور بالالتزام ، و ينبغى علينا أن نعتقد بها شريطة أن تكون مرتبطة بأركان الايمان و تهذيبها في حياتنا العملية ، و لقد سمعت في طفولتى أن عشرة مندات (١) من الحكمة ضرورية لمند واحد من المعرفة ، و إلا . . . لا يتمكن المرء من استنتاج فائدة حقيقة من المعرفة و لا استعمالها بشكل ملائم ، و سأدخل تحسباً على ذلك و أقول : إن التقوى يجب أن تكون موجودة أيضاً بشكل متناسب مع البحث ، لأن القضية هى قضية العلوم الاسلامية ذات الصلة الوثيقة بالدين ، و لا نستطيع أن نخلصها للتشريح كجثة ، أجل : ليس من العدالة أن يكون كذلك ، فيجب أن يكون النقد خالياً من الازدراء و السخرية . .

إن أولئك الذين هم على وعى بمستويات الدراسة و البحث و تغير الأفكار و الآراء لا يقدمون آراءهم و أحكامهم بطريقة جازمة موثوقة و لا يفكرون نظرية كما لو أنها كانت آخر كلمة في السطر ، و ينبغى أن يكون موقفهم كمن توصل إلى نتيجة ظهرت بأنها صحيحة في تلك اللحظة ،

وفي جلسة أمس أخر السيد بدر الدين طيب جى الذى كان يترأسها أحد المتكلمين الذين انتهى الوقت المخصص له ، فلم يقل له : إن وقته قد انتهى ، وإنما قال له : « أخشى أنه قد انتهى الوقت المخصص لك » ، نستطيع أن نتعلم الكثير من ذلك ، علينا أن نمارس السكبح في تفكيرنا ، و أن نتعلم إبداء الاحترام و التقدير للعلم

(١) المند : وحدة وزن هندية تعادل ٢٨ و ٨٢ باوند .

للشخص الذي كرس حياته و طاقاته .

أهمية اللغة العربية :

إن اللغة العربية ذات أهمية جوهرية . . فالمرء لا يستطيع أن يقوم بأى دراسة العلوم الاسلامية دون أن يكون على درجة من الكفاءة في معرفتها ، وإن العلماء الذين لا يتقنون معرفة اللغة العربية معرضون لارتكاب أخطاء فظيعة عند ما يكتبون القرآن والحديث و الدراسات الاسلامية ، و ذلك بسبب افتقارهم إلى المعرفة للغة العربية .

أخبرني أحد أصدقائي - ذات مرة - إن رجلاً قد ترجم معاني القرآن إلى اللغة الانكليزية كان يتكلم في مؤتمر في مدينة دلهي . وحدث أن الأديبة المعروفة « بنت الشاطي » كانت حاضرة أيضاً ، ولقد طلبت منه أن يتكلم بالعربية فأجاب - بدون عجل - بأنه لا يعرف هذه اللغة ، ثم سألته بنت الشاطي بتعجب : وكيف تستطيع ذن أن تترجم معاني القرآن ؟ . . . و حين عودتها إلى بلدها كتبت سلسلة من مقالات في جريدة الاهرام في القاهرة عن تلك التجربة الغريبة التي مرت بها وعلقت ائمة : « لقد رأيت شيئاً من عجائب الدنيا . و كان هذا : إن سيداً قد ترجم القرآن و يجمل اللغة العربية ! ! » .

تستطيعون الحصول بسهولة على معرفة كافية باللغة العربية و تنجوا بأنفسكم من الوقوع في الأخطاء ، و المدارس العربية سوف تقدم لكم كل العون من أجل ذلك .
تنجوا لإحداث الفوضى :

يتسرع بعض الناس في التعبير عن آرائهم ، ثم لا يلبثون بعد فترة أن يتراجعوا عنها . . لا شك بأنهم يؤدون واجبهم ، ولكن ماذا عن أولئك الذين كان عليهم أن يغادروا هذه الدنيا وهم على ظلال من جراء اتباع الناس ؟ . . و تصبح المشكلة

خطيرة عند ما تتعلق هذه الآراء بالعقيدة و الدين لذا ينبغي أن لا تنفذ الصبر في التعبير عن آرائنا ، وخاصة عند ما تخص عالم الدين و علينا أن نفكر فيها ملياً ، و نتفحصها ، و نعرضها على أهل الخبرة و نتتظر حكمهم . . حينذاك فقط يمكن أن تنشر .

إن عصرنا هو عصر الفوضى و الانسان هادى يميل إلى الاهمال بطبيعته .
 الحضارة العصر و الخطوات السريعة للتقدم العلمى ، و الارتفاع المستمر فى مستوى المعيشة . . يفضى به إلى أن يكون أكثر حبا للراحة و تعرضاً للفوضى ، و علينا و الحال هذه أن نهجم عن قول أشياء يمكن لها أن تزيد فى الاضطراب الفكرى عند الناس .

عند ما هزم العرب فى حربهم مع إسرائيل عام ١٩٦٧م قلت يومذاك فى مقابلة أجريت معى : « إن المسؤولية عن تلك الهزيمة تقع إلى درجة كبيرة على عاتق أولئك المشككين من مفكرينا الذين زهزعوا الأسس الأخلاقية و الفكرية للشباب . و القوا بالقيم التقليدية فى زحاب الفوضى » .

بعض مقومات الحضارة و نظم الحكم الاسلامية في عهد الرسول ﷺ

- ٢ -

للدكتور عبد الشافي غنيم عبد القادر
جامعة قطر

ثالثاً : التوجهات المكية للمجتمع الاسلامي من السابقين إلى الاسلام :
اهتم الاسلام اهتماماً كبيراً بالعلاقات الاجتماعية للمجتمع الاسلامي في فترة الدور
المكي لاكثر من سبب :

أولاً : لأن رسول الله ﷺ بما فطره الله عليه من سمعة أفق و ذكاء ،
كان يعلم أنه يعيش فترة لجر الدعوة ، بين قدوة المسلمين من السابقين إلى الاسلام
و بقدر ما تنجح هذه المدرسة الاسلامية في إعطاء القدوة السليمة للآخرين بقدر
ما يتأثر به المجتمع الاسلامي الشامل فيما بعد ، وأكبر دليل على ذلك أن هذه النخبة
الأولى من السابقين إلى الاسلام ظلت طيلة حياتها قبله أنظار المسلمين جميعاً ، يقتدون
سلوكهم و يسمعون عنهم و يتأسون بأعمالهم .

ثانياً : كان رسول الله ﷺ ، يعلم أن أية حضارة إنسانية لا يمكن أن تتم
إلا في إطار مجتمع سليم في تصرفاته ، متكافل في علاقاته ، حريص على صدق القول
و الفعل و العمل ، و من هنا امتلأت آيات السور المكية في فترة الدور المكي
بالتوجيهات الاجتماعية حتى وصلت إلى النهي عن الغش في المكايل ، و الموازين
و لغو الحديث ، و أكل حقوق الأرامل و الأيتام إلى غير ذلك من الأمور التي
أراد الاسلام أن ينقي منها مجتمع القدوة من السابقين إلى الاسلام ، و لعل ذلك

كان من بين الاسباب التي فضل بها الله بعد ذلك (في السور المدنية) المهاجرين السابقين إلى الاسلام المصححين بكل غال و رخيص على غيرهم ، لانهم جمعوا بين تعاليم وتوجيهات الفترتين المكية والمدنية ، فكانوا بذلك أساندة المدارس الاسلامية في كل مكان و زمان ، و في ذلك يقول سبحانه وتعالى « ويل للطففين الذين إذا اكتالوا على الناس يستوفون ، وإذا كالوهم أو وزنوهم يخسرون ، ألا يظن أولئك أنهم مبعثون ليوم عظيم » (١) و قوله في سورة الاسراء « و أوفوا الكيل إذا كتم وزنوا بالقسطاس المستقيم » (٢) وقوله تعالى في سورة الشعراء « أوفوا الكيل ولا تكونوا من الخسرين و زنوا بالقسطاس المستقيم و لا يخسوا الناس أشياءهم و لا تعثوا في الأرض مفسدين » (٣) .

و يتوخى القرآن الكريم في السابقين إلى الاسلام البعد عن الافتراء والكذب ، يقول تعالى « إنما يفترى الكذب الذين لا يؤمنون بآيات الله و أولئك هم الكاذبون » (٤) وقوله في سورة القصص « وإذا سمعوا اللغو أعرضوا عنه » (٥) ولما كان الاسلام يعتبر الكذب من كبائر الاثم نزل قوله تعالى في سورة الشورى « والذين يحبون كبائر الاثم و الفواحش » (٦) و نحن لا نستطيع أن نحصى عشرات الآيات الكريمة التي كانت تستهدف تنقية المجتمع الاسلامي ، من آفة الكذب لما تجره على الشعوب من مخاطر اجتماعية أقلها النفاق ، و الرياء ، و شهادة الزور ، وأخذ الناس بالباطل ، مما يؤدي إلى فقدان الثقة وتقنين وحدة المجتمعات ولذلك لا نعجب إذا رأينا رجلاً كآبي بكر الصديق يفتح حديثه أمام المسلمين

(١) سورة المطففين (من ١ - ٥) (٢) آية رقم ٣٥

(٣) آية رقم ١٨٣ (٤) سورة النحل ١٠٥

(٥) آية ٥٥ (٦) آية رقم ٣٧

البعث الاسلامي بعض مقومات الحضارة و نظم الحكم الاسلاميه

غداة تسلبه الخلافة في خطابه العميق الذي قال فيه « الصدق أمانة و الكذب خيانة » .

أما أكل حقوق الأرامل واليتامى ، فقد اهتمت به الآيات المبكية في أكثر من موضع لانه كان من الامادات الشائعة في مجتمع ما قبل الاسلام ، يقول الله سبحانه و تعالى في سورة الأنعام (١) « و لا تقربوا مال اليتيم إلا بالتي هي أحسن حتى يبلغ أشده » ، و أوفوا الكيل و الميزان بالقسط » و قوله تعالى في سورة الاعراف « قل إنما حرم ربى الفواحش ما ظهر منها و ما بطن و الاثم و البغى بغير الحق » ، و قوله تعالى في سورة النحل « إن الله يأمر بالعدل و الاحسان و إيتاء ذى القربى و ينهى عن الفحشاء و المنكر و البغى » (٣) و أى منكر أشد و أنكى من الاجحاف بحقوق الأرامل و اليتامى ، و قوله تعالى في سورة الشعراء : « و لا تبخسوا الناس أشياءهم » (٤) ، و قوله تعالى في سورة المعارج « و الذين هم لاماناتهم و عهدهم راعون » (٥) ، و قوله تعالى في سورة الفجر « كلا بل لا تكرمون اليتيم و لا تحاضون على طعام المسكين و تأكلون التراث أكلا لما و تحبون المال حباً جماً » (٦) .

لقد أراد الاسلام منذ فجر الدعوة أن ينقى المجتمع الاسلامي من كل الشوائب التى تفتت في عضده أو تضعف من جهده و ما أظن أن كتاباً آخر سماوياً كان أو ضمياً قد مس هذه الامور الهامة بالصورة التى مسها به القرآن في السور المبكية

(١) آية رقم ١٥٢ (٢) آية رقم ٢٣

(٣) آية رقم ٩٠ (٤) رقم ١٨٣

(٥) رقم ٢٢ (٦) من ١٧ - ٢٠

تارة في صبغة الاوامر والنواهي و تارة في صيغ التعجب و الاستغراب وأخرى في صيغ التحقير و الازدراء .

بمثل هذه القيم الاجتماعية غاض المسلمون معاركهم الكلامية و معاركهم العسكرية و معاركهم الحضارية و التنظيمية فخصمت لهم الفلسفات و العقائد السالفة و تكسرت تحت أقدامهم مختلف وسائل الأسلحة و التحمت بثقافتهم الثقافات و الحضارات السابقة و اللاحقة .

رابعاً : الدعوة إلى العلم والعمل وتسخير كل مخلوقات الله لخدمة الحضارة الانسانية :

يذكر أبو عبد الله محمد بن أحمد الأنصاري القرطبي صاحب الكتب الكبير (١) نقلاً عن ابن العليّ أن أول ما نزل من القرآن الكريم « اقرأ باسم ربك الذي خلق ، خلق الإنسان من علق ، اقرأ و ربك الأكرم ، الذي علم بالقلم علم الإنسان ما لم يعلم » .

وكان علي بن طالب قبل الاتفاق على مصحف الامام يضع هذه الآية المسكية في أول مصحفه ، و على كما هو معلوم من كتاب الوحي و إن دل ذلك على شئ فانما يدل على أن الله سبحانه و تعالى و هو أعلم العالمين أراد أن يبدأ رسول الله ﷺ رسالته بالقراءة و العلم ، و وسيلة الإنسان في ذلك التعلم الذي جعله الله سبحانه و تعالى أداة في يد الإنسان المسلم ليتعلم بقسرة الله ما لم يكن يعلم و من هنا لا نجد في أي ديانة من الديانات السابقة على الاسلام من انكبوا على القراءة و العلم و التعلم قدر ما رأيناه من علماء المسلمين سواء أولئك الذين نهجوا مذهب

(١) الجزء الأول طبعة دار الكتب المصرية ص ٥٩ في باب ما جاء في

ترتيب سور القرآن و آياته .

(القول بالمأثور) من الملتزمين بالكتاب و السنة و هم أصحاب المنهج المدرسي أو أولئك الذين نهجوا مذهب (الأخذ بالرأى) من أصحاب المنهج الفلسفي - و بلغ ما ألفه أو كتبه بعضهم ما ينوف على المائة مؤلف بالدرجة التي أثرت في الحضارة الاسلامية و ما زالت تثرى الحضارة الانسانية براد لا يتوقف و معين لا ينضب .

و آيات الله الكريمة التي نزلت على رسول الله ﷺ في فترة الدور المكي مليئة بالدعوة إلى العلم و السخربة من الجهل و تسخير كل ما في الالكون لخدمة الانسان ، أنظر إلى قوله تعالى في سورة عافر : ما يستوى الاعمى و البصير (١) ، وليس القصد من هذه الآية الكريمة منطوقها اللفظي بقدر ما توجه إلى توضيح البون الشاسع بين غير المتعلم والمتعلم ، و لذلك يخاطب الله سبحانه و تعالى رسوله بقوله : سنقرئك فلا تنسى (٢) ، وقوله تعالى في سورة النحل : ضرب الله مثلا رجلين أحدهما أبكم لا يقدر على شئ و هو كل على مولاه أينما يوجهه لا يأت بخير هل يستوى هو و من يأمر بالعدل و هو على صراط مستقيم (٣) ، و قوله تعالى في سورة فاطر : ما يستوى الاعمى و البصير ولا الظلمات ولا النور ولا الظل ولا الحرور و ما يستوى الاحياء و لا الاموات (٤) ، و قوله تعالى : أفمن يعلم كمن لا يعلم ، كما يحذر الله سبحانه و تعالى رسوله من بجانب العلم فيما يعمل فيقول له آمر أ و لا تقف ما ليس لك به علم إن السمع و البصر و الفؤاد كل أولئك كان عنه مشغولا (٥)

(٢) آية رقم ٦

(١) آية رقم ٥٨

(٤) آية رقم ١٩ - ٢٥

(٣) آية رقم ٧٦

(٥) الاسراء آية رقم ٣٦

ولقد أمر الله رسوله (ﷺ) أن يسخر العلم في خدمة الانسان وبذلك يحسم قضية طال الجدل من حولها ، هل العلم للعلم أو العلم للجمع ، وعلى الرغم من أن الدنيا ليست دار قرار و استمرار و الآخرة هي دار البقاء و الخلود إلا أن الله سبحانه و تعالى يوجه الناس عن طريق رسوله بقوله تعالى « و ابتغ فيما آتاك الله الدار الآخرة و لا تنس نصيبك من الدنيا » (١) .

و هنا تبدو عظمة الاله القادر و هو يدعو السابقين إلى الاسلام في فترة الدعوة المبكية إلى التدبر في عظمة خلقه و الافادة من كل ذلك في عشرات الآيات و السور ، فيقول سبحانه و تعالى « هو الذي جعل لكم الأرض ذلولاً ، فامشوا في مناكبها » (٢) هنا نجد الدعوة إلى العلم و التعلم و الافادة من كل ما خلق الله ، و السعي في العمل خاصة حين تستكمل الآية بقوله تعالى « وكلوا من رزقه » وهنا تتعدد الآيات الداعية إلى العلم و العمل كقوله تعالى « و جعلنا لكم فيها معاش (٣) و قوله تعالى عن أصحاب الأيكة « كانوا ينحتون من الجبال بيوتاً (٤) و قوله تعالى في سورة إبراهيم « وسخر لكم الفلك لتجرى في البحر بأمره وسخر لكم الأنهار (٥) ، فهي دعوة واضحة ليتعلم الانسان كيف يستفيد من البحار في تنقلاته و تجارتها و مختلف اتصالاته و كيف يستفيد من الأنهار في زراعة الأرض و استغلال سر الله سبحانه و تعالى فيها خاصة حين يقول سبحانه و تعالى « ينبت لكم به الزرع والزيتون والنخيل والأعناب ومن كل الثمرات » (٦) ولما كانت الأنهار لا تشكل المصدر الوحيد للزراعة رأينا الله سبحانه و تعالى يقول في آية أخرى « هو الذي أنزل من السماء ماء لكم منه شراب و منه شجر فيه تسيمون (٧) » و يربط الله سبحانه و تعالى نزول الأمطار بظاهر الرياح فيقول عز من قائل « وأرسلنا الرياح

(١) سورة القصص آية ٧٧

(٢) سورة الملك آية رقم ١٥ (٣) سورة الحجر ٢٠

(٤) نفس السورة آية رقم ٨٢ (٥) آية رقم ٣٢

(٦) سورة النحل رقم ١١ (٧) نفس السورة رقم ١٠

لواقع فأُنزلنا من السماء ماء « كل ذلك قبل أن يتضح علم الجغرافيا و يتعرف الجغرافيون على حقيقة ارتباط اتجاه الرياح و اصطدامها بالجبال مما يؤدي إلى سقوط الأمطار و نشأة الأنهار و تتوالى آيات الله الحكيم في تسخير كل شئ للإنسان تنشيطاً لعقله و فكره و تطويراً لعمله فيقول « و سخر لكم الشمس و القمر دائبين و سخر لكم الليل و النهار » (١) « و الخيل و البغال و الحير أوكبرها و زينته و يخلق ما لا تعلمون » « و سخر لكم الليل و النهار و الشمس و القمر و النجوم » (٢) وهو الذي سخر البحر لتأكلوا منه لحماً طرياً و تستخرجوا منه حليه تلبسونها و ترى الفلك مواخر فيه « و تلك دعوة إلى صيد البحر و الفوص و استخراج ما به من لؤلؤ يتحلى به الإنسان و قوله تعالى « و ألقى في الأرض رواسي أن تُمسك بكم و أنهاراً و سبلاً لعلكم تهتدون و علامات و بالنجم هم يهتدون (٣) و هنا نجد مبادئ علوم الجغرافيا و الفلك .

وحتى علم الرياضيات عليه رسول الله لصحابته بعد نزول الآية الحكيمية الكريمة « و جعلنا الليل و النهار آيتين فحونا آية الليل و جعلنا آية النهار مبصرة لتبتغوا فضلا من ربكم و لتعلموا عدد السنين و الحساب » و من هنا كان التقويم الزمني الاسلامي و مبادئ الرياضيات و قوله تعالى « و آية لهم الليل نسلخ منه النهار فإذا هم مظلمون » (٤) .

وبعد فإن هذه المعجالة القصيرة لا يمكن أن تتسع لذلك الفيض من المعلومات التي يمكن أن يستخلصها الباحثون في سور الله الكريمة و آياته البينات التي نزلت على رسول الله ﷺ في مكة المكرمة و كانت المعين الأصيل الذي اغترف منه السلف الأول من السابقين إلى الاسلام و أبناء المدرسة الأولى التي تخرج منها أساتذة الفقه و الشريعة و الحضارة الاسلامية و كان منهم الأئمة في كل مجال و ميدان .

(١) إبراهيم ٣٣ (٢) سورة النحل ٨

(٣) سورة النحل ١٢ (٤) يس ٣٧

البعث الاسلامي وتحررنا من نير العبودية

الكاتبة الأمريكية المسلمة مريم جبيلة

تعريب : واضح رشيد الندوى

(الحلقة الأخيرة الخامسة)

تمخضت المادية و العلمانية في أوروبا إثر النهضة الأخيرة عن العلم الحديث الذي كان أنفذ وأحد سلاح للغزو البلاد ، وقهر الأذهان ، و تسخير القلوب ، و استخدمت أوروبا هذا السلاح على الكنيسة الرومانية الكاثوليكية ، ثم أبطلت بها سائر الأديان و المعتقدات بوصفها خرافات و أوهاماً ، فصارت المادية ديناً جديداً ينسخ سائر الأديان السابقة ، و نالت نظريات هذا الدين الجديد قدسية بحيث إنها تقبل بدون نقد ، و إعمال رأى ، و معالجة فكر و رد و قدح . كما كانت العقائد الدينية القديمة تقبل في الماضي ، و تمكنت المادية منذ ذلك الوقت من الاستيلاء الكامل و القول الفصل في أمور الحياة إلى أن فسدت الكنيسة الرومانية نفسها فساداً كاملاً شاملاً ، ونتيجة لفساد الكنيسة الرومانية أتت إلى حيز الوجود حركة بروتستانت الإصلاحية و الدولة العلمانية القومية التي حطمت صلب الدولة المسيحية ثم ألحقت الثورة الفرنسية بالكنيسة الرمانية ضربة قاضية ، و تمخضت الفلسفات المادية الخالصة التي دفعت إلى الثورة الفرنسية عن ثورة صناعية ، و من الثورة الصناعية نبتت الشيوعية .

يقوم العلم الحديث و التكنولوجيا على أساس المادية الخالصة و تغيرت نظرة الانسان إلى الطبيعة بحراء العلم الحديث ، فلا ينظر الانسان إليها في ضوء العلم

الحديث إلا نظرة استغلال و انتفاع بدون تحفظ و بدون قيد ، ثم تعدى استغلال الطبيعة و الانتفاع بمواهبها و ودائعها عن طريق العلم و التكنولوجيا إلى حد تدمير البيئة الطبيعية التى تستمد منها حياتنا و تعتمد عليها معيشتنا ، فنشأت أخطار جديدة كالتلوث و تدفق السكان ، و الكشافة فى البيئة و تدنسها ، و بتدمير الفضاء الطبيعى نتيجة للتكنولوجيا الحديثة التى تسعى إلى مكاسب عاجلة قصيرة الأمد لا تنفع بها إلا الدول الغنية فى الغرب ، يتجه العالم إلى تدمير الجنس البشرى إذا بقيت الحياة على صفحة الحياة ، لقد كان تلوث الأرض ، نتيجة حتمية لتلوث الروح الذى كان نتيجة عاجلة للنصور المادى الملحد ، و لدراسة العلم بدون الرجوع إلى الخالق ، فيجرى استنفاد المصادر و استنزافها على الأرض ، لأن العلماء لا يشعرون بواجبهم و مسؤولياتهم التى تعود إليهم و يهملون عواقب نشاطاتهم .

وفى وجه هذا الخطر الجسم يتحتم على علمائنا ، من أجل التحرر الكامل من نير الاستعمار الأجنبى . أن يقوموا بدراسة ناقدة ، شاملة ، و مقنعة للنصور العلمى التقليدى الذى يسود العالم منذ ثلاثة قرون ، و يتوجب علينا فى هذا المضمار أن نتمسك عن النظر إلى بلادنا ، و شعوبنا فى مرآة التقدم ، و القياس بمقياسه ، و الواجب الأول فى تحرير أنفسنا أن نحرر العلم من فلسفة المادية ، و نقاوم تأثيرها غير الإنسانى و نوجد تصوراً موحداً للعلم فى سبيل إيجاد علم إسلامى جديد بجمود أنفسنا و تفكيرنا الخالص .

وفى النهاية يجب أن نتخلى عن النصور الخاطئ للتقدم المادى و الرفاهية المادية كهدف للحياة الإنسانية ، و لا نخضع أنفسنا بالشعارات الزائفة ، بأن الفقر و المرض ، و المعاناة ، و الموت ، أمور يمكن القضاء عليها أو مكافئتها ، فان ذلك تفكير غير مجد و غير مثمر ، بل من البعث أن نحوم حولها ، و إنما الحل الواقعى والطريق الحق أن نعالج مثل هذه المعاناة ، حيث وجدناها بقدر إمكاننا ، و بقدر وجودها و حجمها .

إن المجتمعات التى حاولت سد متطلباتها الخارجية كلياً . لم تنجح إلا فى إيجاد فقر روحى داخلى يحل محل الثراء الخارجى لها . فتعانى المجتمعات الغنية نتيجة لذلك من الفقر الروحى معاناة سافرة لا تساويها معاناة .

هذه المرحلة المفزعة للتطور كانت مسئولة عن تحويل أمريكا إلى عبودية الآلات و الماكينات ، لقد سيطرت أمريكا بدون منازع لها على سائر أنحاء العالم بتفوقها فى الصناعة و بلاحظ وجودها فى كل مكان ، و يدها فى كل حركة فى العالم ، ولا يوجد بلد إسلامى و غير إسلامى حراً عن نوع من سيطرة أمريكا و نفوذها ، و لكن أمريكا التى تستعبد العالم كله بطريق حياتها ، تستعبد الآلات و الماكينات فهى عبيد الماكينات ، و هى عبيد نمط خاص للحياة ، للتقدم المادى ، تأسرها المصانع ، و المختبرات ، و الكليات ، و الأجهزة ، و قد ذابت شخصية الإنسان فى بوتقة الحياة الآلية و التكنولوجية بحيث إن أفكاره و عواطفه و مشاعره قد صهرت فيها وصارت ميكانيكية ، فلا يحمل فى صدره قلباً إنسانياً وإنما يجعل صفات الصخر و الفولاذ فأصبح ضيق الفكر ، و مغرضاً شجياً بارداً لا تثور فيه العاطفة و لا تتحرك فيه المشاعر ، و فقد قلبه الحرارة و عبونه التدى . و هذه هى الحقيقة التى لمستنا أثناء إقامتى فى أمريكا (١) .

يحق لكل مسلم فى المجتمع الإسلامى أن يعمل كجندى أو شرطى يتمتع بحق حمل السلاح للدفاع عن نفسه ، و للدفاع عن أسرته ، فان واجب المسلم لا يقتصر على الدفاع عن الوطن ، و الملة ، و إنما يتوجب عليه كذلك أن يحارب للدفاع عن نفسه كلما لزمه الأمر ، و إن الشريعة الإسلامية تمنح كل مسلم حق حمل السلاح ،

(١) From the Depth of the Heart in America by Syed Abul Hasan Ali

كذلك بتحتم توحيد صفوف سائر الحركات و الجمعيات الاسلامية التي تكافح من أجل الشريعة لتتمكن من تنسيق جهودها ، و تخطيط مشاريعها ، و تشكل كتلة واحدة للجهاد ، و تنحرف عن الاتجاه الخطير للنضال في ظل الحركات القومية للتحرير ، وإنما يجب على المسلمين ، فضلا عن ذلك ، أن يعارضوا القومية ، و أن يوحدوا كلمتهم و يضموا صفوفهم بصرف النظر عن القوميات والعناصر ، و يجتمعوا متكاتفين و يستفيدوا في ذلك من المناسبات الخاصة كاللحج و العمرة . إن وحدة الجنسيات و الوطنيات المختلفة للمسلمين ، أمر مهم لايجاد جهة متحدة وخلق التفاهم ، و التعاون بينهم ، وقد حان الاوان لأن نتقدم و نوجه النداء علنا إلى سائر الحكام المسلمين أن ينفذوا الشريعة ، فاذا رفضوا هذا النداء أو ماطلوا فيه ثبت تفاهمهم و بذلك يجب إقصاؤهم و طردهم بحركة إسلامية ، كما أطيح بنظام شاه إيران ، في إيران .

و إن الخروج من حالة الانعزال خطوة هامة في سبيل إعادة مجد الاسلام و تعديم تعاليمه و عرض فكره فقد اقتضت صلاتنا و عبادتنا على المساجد ، و أماكن مخصصة للعبادة ، فننقل صلاتنا إلى الأماكن العامة تؤديها في الحداثق ، و في الحى الجامعى ، و على الشوارع ، و في حالة الخطر و في أماكن محذورة ، و نبعد عن أنفسنا الانكماش و الانزواء .

إن الجهاد مهم لتحرير أنفسنا من الاستعمار ، و للوصول إلى هذه الغاية ، يجب أن نعد أنفسنا ، و ندرب المجاهدين من جهتين .

١- التربية الذهنية والتوعية الاسلامية وغرس الايمان و ترسيخه في القلوب ، و التربية على الاحسان و ابتغاء رضا الله ، و يتحقق ذلك بالطرق الآتية :

وذلك عن الاكثار من تلاوة اقرآن الكريم وتذوقه ودراسته ودراسة السنة ،

وتشرب معانيهما ، فيكونان نبراساً ومشكاة في طريق الدعوة والجهاد ، وأسوة في الحياة .

٢- الاكثار من ذكر الله ، والتسبيح له ، و الاهتمام بصلاة التهجيد ، و إن الذكر الدائم و استحضار عظمة الله ، شرط لازم للنصر في الجهاد .

٣- التدريب على القتال ، فان الحرب خدعة .

فاذا جمعنا بين التربية الذهنية ، و الاحسان في العمل ، و التربية العسكرية تحققت شروط الجهاد ، و استحق المجاهدون وعد الله و نصره ، فاذا كان يصلي المجاهد أثناء القتال فان الله قادر على أن يفتح بصيرته ، و يحفظه بنصر من عنده ، فيجاهد عازماً واثقاً بوعد الله ، لا تخيفه الكثرة الكثيرة للعدو ، أو قلة المعدات و التجهيزات ، لديه .

و في مثل هذه الحالة لا يجاهد المجاهد ضد الكفار لمجرد محاربة الكفر والظلم ، و إنما يجاهد لأنه يريد إقامة مجتمع إسلامي نزيه ، طبقاً لتعاليم رسوله الكريم ﷺ مقتدياً بغزوات النبي ﷺ التي قادها من المدينة المنورة (١) ، فاذا لم نبدأ العمل والاعداد ، لهذا الهدف السامي فالتناكون مقصرين في تأدية واجبتنا ، و الاستجابة لما يطالبه القرآن منا .

« إن الله اشترى من المؤمنين أنفسهم و أموالهم بأن لهم الجنة ، يقاتلون في سبيل الله فيقتلون و يقتلون ، وعداً عليه حقاً في التوراة و الانجيل و القرآن ، و من أوفى بعهده من الله فاستبشروا بيبعثكم الذي بآبعتهم به ، و ذلك هو الفوز العظيم ، الثابون العابدون الحامدون السائحون الراكون الساجدون الآمرون بالمعروف و الناهون عن المنكر و الحافظون لحدود الله و بشر المؤمنين » .
(التوبة ١١١ - ١١٢) .

(١) I had a Ground plan Abdul Qadir as Snfi, Dawan Press, England

الدعوة الإسلامية

عقيدة يوم القيامة في الاسلام

و بين الفليقات القديمة والحديثة

العلامة الدكتور سيد سليمان الندوى (رحمه الله)

« معرب »

المسلم يعتقد في ثقة و إيمان أن الدنيا بجميع ما فيها من حركة و نشاط و ما فيها من عمل و حياة تفتى يوماً ما ، لا يبقى فيها شئ من النظام المتقن الدقيق الذى يتولى إدارتها و تنظيمها مما يتعلق بالشمس والقمر و الأرض و حركاتها ، فكل شئ مما فيها يتبعثر و ينحل و يتفتت و يذوب ، من غير أن يوجد على وجه الأرض أثر من حياة أو كائنة من الكائنات ، و يتلو هذا الفناء عهد جديد بعث فيه كل شئ من جديد و ينشر الانسان فيه فيعود إلى حياة جديدة حيث يحاسب و ينال جزاء أعماله .

و نعى بالقيامة العهد الأول ، و العهد الثانى هو الحشر و النشر .

و قد تكرر ذكر القيامة في القرآن الكريم و عبر عنها الله سبحانه و تعالى

بأسماء مختلفة إذا استقصيناها وجدنا أنها كما يأتى :

❶ يوم القيامة ❷ الساعة ❸ القارعة ❹ الغاشية ❺ الطامة الكبرى

❻ النبأ العظيم ❷ اليوم الحق ❸ الحاقة ❹ الوعد ❺ الواقعة

❶ أمر الله ❷ يوم الآزفة ❸ يوم معلوم ❹ الصاخة ❺ الوقت المعلوم

❶ اليوم الآخر .

و لكن هذه الاسماء كلها كما تبدو بمعانيها ليست في الحقيقة أسماء أصيلة

موضوعة للقيامة بل إن الله سبحانه عبر عن القيامة حسب صفاتها بأوصاف متعددة .
وما يعلم أن أكثر قضايا العقيدة الإسلامية تختلف في إثباتها وأساليب
الاثبات آراء الفرق المختلفة ، و لكن عقيدة يوم القيامة يتفق عليها الفرق الاسلامية
كلها ، كما أشار إليه ابن حزم في كتاب الملل ، بينما نجد أن أكثر حكماء وفلاسفة
أوروبا ، و اليونان ، و الهند لا يؤمنون بفناء العالم و ينكرون عقيدة القيامة .

أما فلاسفة الهند فأنهم يرفضونها بناء على عقيدة التناسخ الذي تؤمن بتقيد
النفوس و الأرواح في الهياكل الجسدية إلى الأبد و انتقال الأرواح من هيكل إلى
هيكل آخر ، و الدلائل التي يستدلون بها على إثبات هذه العقيدة تبلغ من الركاكة
و الضعف مبلغاً لا تحتاج فيه إلى إبطال ، ورغم ما في الاسلام من براهين قاطعة
ضد التناسخ نسائل أنصار التناسخ و المعتقدين به :

١- هل الحيوانات و الأنعام من البقر و الثور و الغنم و الابل و البغال
وما إلى ذلك من أنواع تتمتع بوجود مستقل برأسه ، أو أنها صور متغيرة للذنين
المجرمين من البشر ، فالصورة الأولى تنافي دعوى التناسخ . أما الصورة الثانية فأنها
تلزم أن الانسان قد أتى عليه حين من الدهر كان ساكناً وحيداً في هذه الكرة
الأرضية ، وكانت حياته و معاشه في ذلك الوقت خلافاً لما هو عليه الآن ، الذي
نحتاج فيه إلى وجود أنواع مختلفة ، و لا يسلم العاقل هذه النتيجة ، ثم إن وجود
الانسان قبل وجود الحيوان يضاد الفلسفة المعاصرة أيضاً .

٢- يزعم دعاة التناسخ أن إنساناً مجرمًا حيناً يرتكب ذنباً أو جريمة في قاله
البشرى يحول حيواناً بنسبة تلك الجريمة كمقابله ، وذلك لكي يتمتع بالرق بعد نبوغه
في الكمال ، و لكن لا يقر به أحد . إذ أن إنساناً إذا لم يتمكن من التوصل إلى

درجة الكمال . و هو فى قلبه الانسانى فكيف يتوصل إليها فى قالب حيوانى هو أحط من القلب الانسانى .

٣- يجمع جميع أهل الديانات على أن الكمال النفسى يتوقف كلياً على العقائد و الأخلاق ، و على ذلك فبازم من وجهة نظر التناسخ أن تصدر الأخلاق والعقائد من الحيوان التى هى قوالب لرقى الانسان المجرم ، و لكن لم يثبت ذلك إلى الآن ولم تصدر منها الأخلاق والعقائد التى هى اسم لمراعاة الحقوق والدرجات بين الخالق و المخلوق .

٤- يزعم أنصار التناسخ أن نظام العالم المعاصر قديم . وكل ديانة تحرص على أن يتحول الناس جميعاً إلى أناس صالحين ورعين روحانيين ، وعلى ذلك إذا سلمنا أن تتحول النفوس البشرية كلها تقية صالحة يتحطم بذلك تنوع الانسان الذى هو من مدارج رقيه و الذى يقوم عليه نظام العالم .

٥- يقول دعاة التناسخ : إن الانسان عدم ما يكون مذنباً بل مجموعة من أخلاق سيئة فانه يتحول فى نشأته الثانية إلى حيوان . بقدر ذلك ، فثلاً إذا كان هناك إنسان متملق فانه يتحول فى نشأته الثانية إلى قط أو كلب ، و آخر سارق فيتحول إلى فار ، و ناك ظالم غشيم فيتحول إلى ذئب ، و اسكن يتعسر الأمر إذا كان إنسان يجمع فيه سموات وجرائم كثيرة فى آن واحد فيكون سارقاً و متملقاً و ظالماً و يجمع فيه أوصافاً مذمومة أخرى فانه يحتاج فى نشأته الثانية إلى حيوان عجيب يجمع فيه جميع هذه الصفات فى وقت واحد .

٦- هناك إنسان متملق مثلاً فقات و نشأ ثانية فى صورة قط لكى يترقى ويكتسب نبوغاً روحانياً ، ولكن العجب كل العجب أنه ظل متملقاً مادام فى شكل الانسان فلما تحول إلى القط تمتع بحرية الرأى وحماية الحق .

هذه الوجوه توضح أنه لا ماساغ-لانكار-القيامة بناء على فكرة:التناسخ الثأته ،
أما حكماء اليونان فانهم يستدلون على إنكار القيامة بدليل أن الهوى لا-ينفصل عن
الصورة الجسمية لأنه قديم ، و لذلك فان الصورة أيضاً قديمة و ما دامت الصورة
و الهوى قديمتين فان الجسم الذى ينشأ بتركيبهما يكون قديماً كذلك ، و الجسم
الذى نشأ بتركيبهما يكون قديماً كذلك ، و الجسم حقيقة و كل حقيقة تحتاج إلى
الجنس ، و الجنس لا يوجد بدون النوع ، و النوع لا ينفك عن وجود الأفراد
و لذلك فان الاجناس و الأنواع بالذات و أفراد الأنواع كلها قديمة لا يطرأ
عليها الفناء .

و ما أوهى هذا الدليل ! أولاً : لأن هذه اللوازم الخاطئة بالتسلسل لا يعترف
بها أحد ،

ثانياً : إن هذا الدليل لا يدل على أكثر من حقيقة تخلد في الدنيا ، والحقيقة
تستلزم الجنس و الجنس يحتاج إلى النوع و النوع لا يتصور بدون الأفراد و كل
ذلك قديم ، فهذا لا يثبت به قدم الأنواع الموجودة كلها .

أما الماديون والملاحدون في أوربا فانهم ينكرون القيامة كذلك إلا أن إنكارهم
هذا ينبع من رؤيتهم نحو المادة و اعتقادهم بقدمها .

و لكن خلود و قدم المادة لا دليل عندنا عليهما ، كما أن عقيدة القيامة
لا تستلزم الاعتراف بفناء المادة .

و تحدث العلامة التفاضلى في شرح المقاصد أن المتكلمين يتوزعون على ثلاث
فرق في عقيدة القيامة .

١- فرقة تقول : إن الاجسام كلها تبقى في القيامة ، ولا تبقى من المادة ذرة .

٢- و الفرقة الثانية : تقول إن القيامة تسلب من الاجسام حياتها ، و تبعثر

الأجزاء في الجو حيث يبقى لها و جود غير منظم في الكون .

٣- أما إمام الحرمين و أتباعه فأثروا السكوت في هذه المسألة .

و الفرقة الأولى تستدل على دعواها بالآيات التالية :

(الف) « هو الأول والآخر » الآية تدل بوضوح على أن وجود الله هو الأول و الآخر .

(ب) « كل شئ هالك إلا وجهه » (ج) « كما بدأنا أول خلق نعيده » .
و قد شبه الله تعالى الخلق الأول بالخلق الثاني الذي يكون بعد القيامة ،
والخلق الأول وجد من عدم المحض ، ولذلك يلزم من هذا التشبيه أن الخلق الثاني
كذلك يكون من عدم المحض ، و معنى ذلك أن القيامة تفي كل خلق و تبعه له
معدوماً محضاً .

(د) « كل من عليها فان » .

لكن هذه الدلائل كلها وإمية في هذا الموضوع ، فقد أبطلها الامام الرازي
في المحصل ، إذ أن كون الله تعالى الأول و الآخر لا يلزم فناء كل ذرة من العالم
يوم القيامة ، بل يعنى أن وجود الله القديم كان من الأزل إلى الأبد ، و كذلك
الآية الثانية لا تستلزم فناء العالم ، إذ ليس معنى الهلاك هو الفناء المحض بل المعنى
هو بطلان الحياة والموت ، و لا شك أن كل شئ هالك وميت سوى الله تعالى .
أما الدليل الثالث (كما بدأنا أول خلق نعيده) فتوقف صحته على أن يسلم
أن المشبه يشترك المشبه به في كل حال على أن ذلك يخالف قواعد فن البلاغة ،
هناك تشبيهات كثيرة مثل تشبيه الشجاع بالأسد ، والندى بالؤلؤ ، والوجه بالشمس
و لكن المشبه و المشبه به يختلفان فيها كل الاختلاف سوى وجه الشبه .

و الآية في الحقيقة جواب على سؤال من منكرو المعاد الذين كانوا يقولون

« اِذَا مِتْنَا وَكُنَّا تُرَاباً اَوْ اِنَّا لِنُحْيِى خَلْقَ جَدِيدٍ » فرد الله عليهم بقوله « كما بدأنا اول خلق نعميده » .

و فى الآية الرابعة دليل على أن ما على الأرض يفنى و لكنها لا تدل على فناء جميع ما عليها ، إن الفناء مطلقاً معناه عدم الحياة و يصبح أن الانسان والحيوان و الطيور و الأشجار و كل ما على الأرض يفقد حياته ، كما أن الآية ساكنة عن فناء الأرض ذاتها بل فيها إشارة إلى بقائها .

و قد أثر إمام الحرمين السكوت على هذه المسألة و وافقه عليه العلامة التفنزاوى ، إلا أن هذا السكوت لابد من الكلام عليه ، فقد صرح القرآن المكرم حيث ذكر القيامة بأن القيامة تفرق الأجزاء و تبطل نظام العالم و ستبقى المادة على حالة غير منظمة ، و قد صرح بذلك الأئمة كلهم ، الرازى فى المحصل و الغزالى فى الرسائل و ابن تيمية فى كتاب العقل .

و نحن لا نرفض أن قدم العالم و عدم فناء المادة مما يعارض المعتقدات الاسلامية ، و أن دعوى قدم المادة واهية لا تستند إلى دليل ، و لكن الذى نريد أن نقول هو أن تعاليم القرآن حول القيامة ليست فى الفناء المحض و العدم المحض ، بل إنه يعلمنا أن نظام العالم ينتثر و أن الشمس و القمر و الأرض و الجبال و النجوم كلها تتبعثر ، و أن الحياة تنعدم ، إن هذا الاعتقاد لا يستلزم قدم المادة و يمكن أن تكون المادة شيئاً حادثاً فى الأزل ، و القرآن يصرح فى سور و آيات كثيرة بأن القيامة إنما هو انشقاق و تفرق الأجزاء و فساد النظم فى الآيات التالية تصریح و تأكيد بما نقول :

« القارعة ما القارعة و ما أدراك ما القارعة يوم يكون الناس كالفراش المبثوث و تكون الجبال كالعهن المنفوش » (القارعة ١ - ٥)

« إذا زلزلت الأرض زلزالها ، وأخرجت الأرض أثقالها وقال الانسان ما لها يومئذ تحدث أخبارها ، » الزلزال ١ - ٤ .

« إذا السماء انشقت وأذنت لربها وحقت وإذا الأرض مدت وألقت ما فيها وتخلت (الانشقاق ١ - ٤)

« إذا السماء انفطرت وإذا الكواكب انثرت وإذا البحار فجرت وإذا القبور بعثرت علقت نفس ما قدمت وأخرت » (الانفطار ١ - ٥) .

« إذا الشمس كورت وإذا النجوم انكدرت وإذا الجبال سيرت وإذا العشار عطلت » (التكويد ١ - ٤) .

« إنما توعدون لواقع ، فإذا النجوم طمست وإذا السماء فرجت وإذا الجبال نسفت » (المرسلات ٧ - ١٠) .

« فإذا برق البصر وخسف القمر وجمع الشمس والقمر » (القيامة ٧-٩)

« يوم تكون السماء كالمهل وتكون الجبال كالعهن » (معارج ٨ - ٩)

« فإذا نفخ في الصور نفخة واحدة وحملت الأرض والجبال فدكتا دكة واحدة ، فيومئذ وقعت الواقعة وانشقت السماء فهي يومئذ واهية (الحاقة ١٣-١٦) .

« يوم ترجف الأرض والجبال وكانت الجبال كثيباً مهيلاً » (المزل ١٤)

« فكيف تتقون إن كفرتم يوماً يجعل الولدان شيباً ، السماء منفطر به كان وعده مفعولاً » (المزل ١٧) .

« يوم تبدل الأرض غير الأرض » (إبراهيم ٤٨)

« فإذا انشقت السماء فكانت وردة كالدهان » (الرحمن ٣٧)

« إذا وقعت الواقعة ليس لوقعتها كاذبة خافضة رافعة ، إذا رجعت الأرض

رجاً و بثت الجبال ثباً فكانت هباءً منبثاً » (الواقعة ١ - ٦) .

« و فتحت السماء فكانت أبواباً و سرت الجبال فكانت سراباً . »
 يعلننا القرآن فى هذه الآيات البينات عقيدة القيامة فى غاية من الوضوح
 والبيان ، ذلك أن لهذا النظام نهاية ينتهى فيها نظام العالم الموجود و تنتهى فيها حياة
 السكان على الأرض ، و تنكشف الشمس بضوئها التى يدور عليها نظام الدنيا ،
 و تنتثر الكواكب و تنكسر النجوم و تسير الجبال و تزلزل الأرض و تسجر
 البحار ، فيومئذ تقع الواقعة .
 وقد أوضحنا فى السطور السالفة وجهة أنظار معظم حكماء الهند و اليونان نحو
 القيامة و نريد أن نوضح الآن ما يراه حكماء اليونان القدامى و الفلسفة الحديثة
 عن يوم القيامة .

يقول راغب باشا فى « السفينة » إن سقراط يرى وفق العقيدة الاسلامية
 و طبق الفلسفة القديمة من أسباب القيامة كون الأرض على الماء ، و الماء على الهواء
 و الهواء على النار و النار تؤثر حرارتها فى مناطق الهواء المجاورة يوماً فيوماً و حرارة
 الهواء تؤثر فى الماء حتى نقطة الغليان و بهذا الماء الساخن تتأثر الأرض و تزداد
 سخونة من حرارة الشمس ، و البخارات الحارة التى ترتفع إلى الجو ثم تهبط إلى
 الأرض تزيد حرارة الأرض أضعافاً مضاعفة ، الأمر الذى ينتج أن الحياة تنفد
 و الجبال تذوب و البحار تسجر .

هذا هو الظن القديم نحو القيامة إلا أن النظام الشمسى الذى تقره الفلسفة
 الحديثة يرى أن نظام العالم يتوقف على بقاء حرارة المادة ، فان ثبت أن المادة
 تنتقص حرارتها رويداً رويداً يستلزم ذلك فساد نظام العالم و وقوع القيامة .
 أما باعتبار علم طبقات الأرض « Geology » فتفصيل ذلك أن ذرات المادة
 كانت شديد الحركة و الجاذبية أول الأمر ، والحركة هى التى أوجدت الحرارة فوق
 ما كانت فيها من الحرارة الطبيعية ، فكانت المادة شيئاً ذائباً ، وبعد مدة تقاعلت
 قلة الحرارة و الجاذبية و نشأ منهما تركيب غطى حرارة الذرات ، ثم نشأت حالة
 (البقية على ص : ٩٨)

الخلافة شروطها و التزاماتها

— ٥ —

الأستاذ خالد سالم

عزل الخليفة :

ينعزل الخليفة إذا تغير حاله تغيراً يخرج به عن الخلافة ، ويصبح الخليفة واجب العزل إذا تغيرت حاله تغيراً لا يخرج به عن الخلافة ، و لكن لا يجوز له شرطاً الاستمرار فيها ، و الفرق بين الحال التي تخرج الخليفة عن الخلافة ، و الحال التي يصبح فيها واجب العزل ، هو أن الحالة الأولى و هي التي تخرج عن الخلافة لا تجب فيها طاعته بمجرد حصول الحالة له ، و أما الحالة الثانية و هي التي يصبح فيها واجب العزل فان طاعته تظل واجبة حتى يتم عزله بالفعل ، و الذي يتغير به حاله فيخرجه عن الخلافة ثلاثة أمور هي :

أحدها - إذا ارتد عن الاسلام و أصر على الارتداد ،

ثانيها - إذا جن جنوناً مطبقاً لا يصحو منه .

ثالثها - أن يصير مأسوراً في يد عدو قاهر لا يقدر على الخلاص منه ،

و كان غير مأمول الفكك من الأسر .

ففي هذه الأحوال الثلاثة يخرج عن الخلافة و ينعزل في الحال ، و لو لم يحكم بعزله ، فلا تجب طاعته و لا تنفذ أوامره من قبل كل من ثبت لديه وجود واحد من هذه الصفات الثلاث في الخليفة . إلا أنه يجب لإثبات أنه حصلت له هذه

الأحوال ، وأن يكون إثبات ذلك أمام محكمة المظالم فتحكم بأنه خرج عن الخلافة و تحكم بعزله حتى يعقد المسلمون الخلافة لغيره . أما الذي يتغير به حاله تغيراً لا يخرج عن الخلافة ، و لكنه لا يجوز له فيها الاستمرار في الخلافة فتمسه أمور هي :

أحدها - أن تخرج عدالته بأن يصبح ظاهر الفسق .

ثانيها - أن يتحول إلى أثنى أو خفى مشكل .

ثالثها - أن يمن جنوناً غير مطبق بأن يصحو أحياناً ، و يمن أحياناً ، و في هذه الحال لا يجوز أن يقام عليه وصى أو يوجد له وكيل لأن عقد الخلافة وقع على شخصه فلا يصح أن يقوم غيره مقامه .

رابعها - العجز عن القيام بأعباء الخلافة ، لاي سبب من الأسباب ، سواء كان عن نقص أعضاء جسمه أو كان عن مرض عضال يمنعه من القيام بالعمل ولا يرجى برؤه منه . فالعبرة بعجزه عن القيام بالعمل ، وذلك أنه بعجزه عن القيام بالعمل الذي نصب له خليفة تعطلت أمور الدين ومصالح المسلمين ، وهذا منكر يجب إزالته و لا يزول إلا بعزله حتى يتأتى إقامة خليفة غيره ، فصار عزله في هذه الحال واجباً ..

خامسها - القهر الذي يجمله عاجزاً عن التصرف بمصالح المسلمين برأيه وفق الشرع ، فإذا قهره قاهر إلى حد أصبح فيه عاجزاً عن رعاية مصالح المسلمين برأيه وحده . حسب أحكام الشرع فإنه يعتبر عاجزاً حكماً عن القيام بأعباء الخلافة فيجب عزله ، و هذا يتصور واقعه في حالتين :

الحالة الأولى - أن يتسلط عليه فرد أو أفراد من حاشيته فيستبدون بتنفيذ الأمور و يقهرونها و يسرون برأيهم بحيث يصبح عاجزاً عن مخالفتهم مجبوراً على

السير برأيهم . ففي هذه الحال ينظر ، فان كان مأمول الخلاص من تسلطهم خلال مدة قصيرة يميل هذه المدة القصيرة لابعادهم و التخلص منهم ، فان فعل زال المانع و ذهب العجز و إلا فقد وجب عزله .

الحالة الثانية - أن يصير في حال يشبه فيها المأسور و ذلك بوقوعه تحت تسلط عدو ، و تحت نفوذه ، يسيره كما يشاء و يفقده إرادته في تسير مصالح المسلمين . ففي هذه الحال ينظر ، فان كان مأمول الفكك من الوقوع تحت التسلط خلال مدة قصيرة يميل هذه المدة القصيرة ، فان أمكن فككه و يمكن من الخلاص من تسلط العدو ، زال المانع و ذهب العجز و إلا فقد وجب عزله .

ففي هذه الأحوال الخمسة يجب عزل الخليفة عند حصول أية حالة منها . إلا أن حصولها يحتاج إلى إثبات أنها حصلت ، و إثباته يكون أمام محكمة المظالم فتحكم بفسخ عقد الخلافة و عزل الخليفة ، فيعزل و يعقد المسلمون الخلافة لغيره خلال ثلاثة أيام .

نظام الخلافة نظام متميز

هذا البحث - بحث الخلافة - بحث سياسي ، فهو بحث في أعلى منصب من مناصب الحكم ، و بالطبع هو بحث في أفكار الحكم . و من الخطأ الفاحش أن يجعل القارى غير صدق هذه الأفكار و مطابقتها للواقع مقياساً له لقياس صحتها إن كان قارئها غير مسلم ، وغير كتاب الله و سنة رسوله إن كان قارئها مسلماً . وذلك لأن الفكر لا يتخذ لمقياس محته ففكر آخر ، إلا إذا كان فرعاً ، وإنما يتخذ مقياسه مطابقتها للواقع ، أو مطابقتها لأصله الذي ثبت لديه مطابقتها للواقع . ولذلك فالتأنيد القارى بضرورة قراءة هذه الأفكار بدقة و وعى على الواقع الذي تبهر عنه ، فانه و هو يدس أزمة الحكم في العالم الاسلامي [الشرقيين الأدنى و الاوسط و بعض

اجزاء الشرق الاقصى] و يلس أزمة الحكم فى كثير من اجزاء العالم ، حرى به ان يتعرف أفكار الحكم هذه ، ليدرك إدراك تدبر أنه وقع على علاج أزمات الحكم فى العالم ، وعلى العلاج الصحيح الذى لا علاج سواه لحكم البشر ورعاية شؤونهم . لا شك أنه - أى القارىء - إذا تدبر هذه الأفكار ، حاصراً مقياسه فى موضوع انطباقها على الواقع ، أو انطباق الدليل الشرعى عليها ، فإنه سيوقن أنه وقع على العلاج الصادق لحكم الناس .

و الذى يخشى منه جعل الديمقراطية مقياساً لصحة هذه الأفكار ، أو التأثير بمفاهيمها اثناء القراءة . لأن الديمقراطية شاعت فى العالم حتى عم اسمها كمثل أعلى عند جميع الدول و الشعوب و الأمم ، و تبنتها الدول الشرقية بعد تبني جميع الدول الغربية لها مع الاختلاف فى مدلولها عندم ، و تأثر بها المسلمون فى جهاتهم ، لا فرق بين من يعتقد أن الخلافة يقيمها المسلمون ، و من يعتقد أن الخليفة قد عينه الله ورسوله ، فإنهم جميعاً يقربون آراهم للناس باسم الديمقراطية ، أو ببعض أفكارها . و من أجل ذلك تكرر إنذار القارىء بأن لا يتخذ فى قراءته لهذه الأفكار ، أى أفكار غيرها مقياساً ، و لاسيما اسم الديمقراطية أو أفكارها ، فشلا سبق لبعض من بحثوا فى الحكم أن شاهدوا أشكالاً من الحكم فى البلاد التى يعرفونها ، و قرأوا تاريخياً عن أشكال من الحكم . و بالفروض المنطقية كتبوا عن أشكال الحكم ، فقالوا : إن الحكم إذا فوض إلى جميع الشعب أو إلى أكبر قسم منه فإنه يطلق على شكل هذا الحكم اسم « الديمقراطية » ، و إذا حصر الحكم فى يد عدد قليل فإنه يطلق على هذا الشكل من الحكم اسم « الارستوقراطية » . أما إذا فوض الحكم إلى يد حاكم منفرد يستمد الآخرون كلهم سلطانهم منه فإنه يطلق على هذا الشكل من الحكم اسم « الملكية » . و هم يريدون بالحكم السلطان و التشريع ،

على هذا الاساس نبى تفرع جميع أشكال الحكم ، وتفرع عن ذلك أنواع الدول . أنواع الاتحادات بين الدول كما تفرع عنه أنواع الحكومات و الانتخابات وحتى لتصويت ، إلى غير ذلك .

فهذه الافكار هى غير أفكار الحكم بالاسلام كلياً و جزئياً . و المتأخرة بينهما كبيرة جداً ، لأن نظام الحكم فى الاسلام هو نظام خلافة ، و هو طولى متدبر على التميز عن أى طراز حكم ، فالشريعة التى تطبق فى إيجاد الحكم ، و فى رعاية شؤون الرعية ، و فى العلاقات الخارجية ، هى من عند الله تعالى ، فليست هى من الشعب ، و لا من عدد قليل منه ، أو من أى فرد ، و لكل فرد من يعتنقون الاسلام الحق فى فهم هذه الشريعة الفهم الذى يصل إليه من معرفته اللغة العربية و النصوص الشرعية ، و له مطلق الحق فى حدود اللغة العربية و النصوص الشرعية أن يفهم ما يوصله إليه عقله ، و يكون رأيه شريعة فى حقه و حق كل من يقبل فهمه و يأخذه ، و له أن يحكم به الناس إذا كان حاكماً أو قاضياً ، إلا أنه إذا تبنى الخليفة - أى رئيس الدولة الاسلامية - أى رأى ، كان الرأى الذى تبناه الخليفة هو وحده القانون ، و وجب على جميع لرعية حينئذ ترك العمل بآرائهم لا ترك آرائهم ، فوجب عليهم شريعاً أن يعملوا بالقانون أى بالرأى الذى تبناه الخليفة ، و أن يخضعوا له وحده ، و لكنهم لا يمنعون من تعلم آرائهم و الدعوة إلى الاسلام بها . و بطلق للناس التفكير فى الاسلام على الاساس الذى قام عليه و هو العقيدة الاسلامية ، فلمهم أن يفكروا فى التشريع و غيره كما يشاءون ، كما لهم أن يفكروا فى غير ذلك ، على أن يكون ذلك كله منبثقاً عن العقيدة من حيث التشريع ، و مبدأ على العقيدة من حيث غير التشريع .

هذا من الناحية التشريعية و الفكرية ، أما ناحية الحكم فهى غير التشريع ، إذ أنها تعنى السلطان لا نظام الحكم ، لأن نظام الحكم من التشريع ، فهو احكام

شرعية ، والسلطان قد جملة الشرع للسلدين جميعاً ، أى للإامة ، لكل فرد من أمة ، ذكرأ كان أو أنثى . فكل مسلم يملك حق السلطان . و يملك مباشرة ه الحق كلما اقتضت مباشرة . وهذا السلطان الذى تملكه الأمة تقبم عليها رجلا وا . لينفذ شرع الله ، فتبايعه على الكتاب و السنة يبعه رضا و اختيار منه و منه و يكون من ذلك بينه و بين الأمة عقد خلافة لا عقد إجارة . لأنه عقد از الشرع . لا عقد لخدمتها و منفعتها ، و إن كان تنفيذ الشرع هو لخدمتها و لمصله لأنه رحمة لها و للعالمين . إلا أن الذى يجب أن يلاحظ فى العمل ، و الذى يح عليه عقد الخلافة هو تنفيذ الشرع لا منفعة الأمة ، فإذا تعارضت منفعتها العا مع الشرع كان الشرع وحده الواجب التنفيذ ، و لذلك إذا طلبت ترك حكم شر أجبرها الخليفة عليه ، و إذا تركت الشرع وجب عليه قتالها حتى ترجع ، فهو نصب لتنفيذ الشرع ليس غير . و أيضاً فانه لا حق للأمة بعزل الخليفة كما تشا و إنما لها حق عزله فى حالات معينة ، و يعزل من نفسه و يخرج عن الخلافة حالات معينة ، و يجب قتاله فى حالة واحدة هى إذا طبق غير الاسلام . فأم ليس بيد الأمة و إن كانت هى التى نصبته ، و إنما أمره يد الشرع .

إلا أن السلطان الذى هو حق الأمة لا ينتهى بنصب الخليفة ، بل يبقى الساه لها دائماً ، و يكون مظهره فى حال و جود الخليفة بمحاسبته على أعماله فى تطبيق الشرع ، و فى رعاية شؤونها ، بالأسلوب الذى تراه ، فى حدود أحكام الشرع و يجب عليه أن يخضع لمحاسبتها ، و أن يبين لها الحال التى تشكو منها و تحاسب عليها . حتى لو شهرت السلاح عليه لا يحل له أن يقاتلها حتى يبين لها الشبهة أو لديها ، و وجه الحق الذى يراه .

هذا هو الحكم فى الاسلام ، وعلى هذا الأساس يقوم نظام الحكم . وهو لا يتفرع عنه أنواع للدول ، بل هو نفسه شكل واحد . فهو نظام وحدة لانظام اتحاد ، و يوجب

إعلان القتال فوراً لحفظ نظام الوحدة ، و القضاء على نظام الاتحاد . و لا توجد فيه أنواع للحكومات ، بل لا توجد فيه حكومات . فالدولة و الحكومة فيه شئ واحد ، هو الخليفة و معاونون . أما ما يتفرع عن ذلك من طريقة نصب الخليفة و من ضرورة ضمان الرضا و الاختيار لكل مسلم فى انتخاب الخليفة و بيعته و التمكين للامة فرداً فرداً من هذا الرضا و الاختيار ، فذلك قد جاءت به أحكام شرعية خاصة فيه وعامة فى كل عقد من العقود ، ومنها عقد الخلافة ، وهو وإن تشابه مع النظام الديمقراطى من حيث حرية الانتخابات ، وحرية التصويت ، وحرية القول ، و لكنه لا يصح أن يلاحظ هذا التشبه ، لأن ذلك فى النظام الديمقراطى ناتج عن الحريات ، و هنا ناتج عن شروط عقد الخلافة ، و شروط كل عقد من العقود و هو - أى الرضا و الاختيار - إذا لم يتحقق فى عقد الخلافة بطل العقد و لا يكون الخليفة حينئذ خليفة شرعاً .

و الفرق بين ضمان الحرية فى الانتخابات و بين ضمان تحقق الرضا و الاختيار فى العقد هو أن الحرية هو حكم للناس ، فإذا لم تتحقق لا تؤثر فى صحة العقد ، و لكن ضمان الرضا و الاختيار هو العقد وليس حكم الناس ، فإذا لم يتحقق فإن العقد يكون باطلاً و لا ينعقد ، و هكذا جميع أفكار الاسلام هى مغايرة لأفكار الديمقراطىة و هى فى نفس الوقت مغايرة للارستقراطية و الملكية ، و بديهاً هى مغايرة للامراطورية ، فإذا بحثت فيجب أن تبحث باعتبار نظام حكم متميز عن أى نظام ، و باعتبار انطباقها على واقع الحكم ولكن لا أى حكم بل على واقع حكم معين هو الحكم الذى يحكم به الانسان حكماً واقعياً للبشر على أعظم مستوى من القيم الرفيعة ، أو باعتبار الأدلة الشرعية التى استنبطت منها هذه الأفكار فى الحكم . على هذا الأساس نطلب إلى القارئ أن يقرأ هذا البحث السياسى باعتباره بحثاً فى نظام حكم متميز عن غيره كل التميز ، غير متخذ أى مقياس لصحة أفكاره سوى انطباقها على واقع أسى نظام من أنظمة الحكم التى يحكم بها البشر ، أو انطباقها على الأساس الذى انبثقت عنه وهو كتاب الله و سنة رسول الله ﷺ .

دراسات وأبحاث

الأساليب الخداعة لانكار السنة

و مكانتها في التشريع الاسلامى

فضيلة الشيخ محمد برهان الدين السنبهلى

مدير مجلس الدراسات الشرعية بدوة العلماء

(الحلقة الثانية)

تعريب : محمد صدر الحسن الندوى

تحت هذه النوايا الخبيثة قام هؤلاء الناس بتوجيه الاقتراءات و الأراجيف إلى رواة الحديث الموثوق بهم و خاصة اتهموا شخصية أبى هريرة (رضى الله عنه) بالكذب ، و هكذا تولوا كبر هذه المحاولات الشيعة ضد رواة الحديث ، و من هؤلاء المفتريين الدجالين المشهورين عدا « شبرنجى » الذى اتهم أبى هريرة بالكذب اتهاماً شنيعاً بعد وفاته رضى الله عنه بثلاثة عشر قرناً ، و لم يكتف هؤلاء المستشرقون على هذا الدجل والكذب لحسب بل أنشأوا أجيالا أكفاء من المتسمين بأسماء المسلمين و أعدوهم للهجوم على الاسلام و المسلمين بتقديم الاغراءات المادية لهم ، منهم « أبورية » الذى هجم على شخصية أبى هريرة فى كتابه « أضواء على السنة » و تنقل هنا ما قاله الدكتور مصطفى السباعى فى كتابه « السنة و مكانتها فى التشريع الاسلامى » فى أبى ربة ، إنه قال : « أبورية » كان أكثر منهم بذاءة و أطول لساناً ، و بعد ذلك قدم له أمثلة كثيرة (١) .

لكن هذا المعارض قد فاق أقرانه فى نيليس الحق و تشويه الحقيقة ، وخطأ خطوة أخرى فى القول على أبى هريرة ، و قال إنه كان يهودياً (نعوذ بالله من ذلك) كيف يتجرأ هذا الرجل أن يقول حول شخصية أبى هريرة ، ذلك الصحابى

(١) للزبد راجعوا الكتاب المذكور من ص ٣٠٥ إلى ٣٦٣ .

العظيم هذه الكلمة الكبيرة المنكرة ، ألم يعلم أن الله يحاسبه على هذا يوم القيامة ، يوم لا ينفع مال و لا بنون إلا من أتى الله بقلب سليم . إنه اجتراً و لم يتأمل و لم يفكر ماذا يتفوه بلسانه وكان جديراً بأن يتفكر و يتأدب ، ولكنه أطال لسان القبح و النقد على الصحابي العظيم العادل ، فاقول فى هذا إلا ما قال الله : « و سبلم الذين ظلموا أى منقلب ينقلبون » من الحقائق المعترف بها « و يؤيدها العقل العام » أن الصورة الصحيحة لآى شخصية ما يقدمه أجبازه و جاساؤه ، وعند ما نرى بهذا المنظار شخصية أبى هريرة نجدها حافلة بالاعترافات الجميلة والثناء العاطر عليه من أجبائه و جلسائه .

و يعلم من حديث رواه البخارى أن رسول الله ﷺ أتى عليه و على شفته بالعلم ، وقد نقل هذا الحديث الحافظ ابن حجر العسقلانى (١) أما ماتحمله أبوهريرة من مشاق فى سبيل العلم فحدث عن البحر و لا حرج ، و ذلك إن دل على شئ فانما يدل على تفانيه فى العلم ، ولانعلم أحداً من معاصريه يقول إنه كان كاذباً فضلاً عن أن يقول إنه كان كافراً أو يهودياً .

و من الاقتراء على عائشة رضى الله عنها أنها كانت تكذب أبا هريرة فى حضوره وهذا من القرية الكبيرة على أم المؤمنين عائشة رضى الله عنها فقد ثبت عن عائشة رضى الله عنها أنها صدقت حديث أبى هريرة (٢) و قد أجمعت الامة كلها على أن الصحابة كلهم عدول (٣) حتى نرى أن الفريقين (فريق على وفريق معاوية اللذين جرت الحرب الدامية بينهما لم يكذب بعضهم بعضاً فى الحديث .

(١) الاصابة ج ٧ ص ٤٣٣

(٢) الاصابة ج ٧ ص ٤٢٩

(٣) مقدمة ابن الصلاح ص ٢٦ بحث المرسل .

و من المضحك و الكذب السافر أن يقول في أبي هريرة أنه كان يهودياً ، فقد أجمع المترجمون كلهم على أن أبا هريرة كان من قبيلة دوس و أجمعوا على أن اسمه الجاهلي كان عبد شمس (١) ،

و من الواضح المدّوس أن اليهود هما كانوا بعدين عن جادة الحق والصواب كانوا يمتحنون مظاهر الشرك و يعتقدون التوحيد و من أجل ذلك ترى أن اليهود لم يكونوا يرضون في أسمائهم بإضافة كلمة « العبد » إلا إلى الله ، بل من المعلوم و كما يشف عن اسمه الجاهلي - أن أبا هريرة - قبل أن يسلم - كان من المشركين كالعرب عامة ، ولكن المشركين بعد ما آمنوا تنحوا عن الشرك بل كان يشق عليهم أن يتصوروا الشرك ، و هكذا كان أبو هريرة ، فإنه وقف حياته كلها للتشرف بصحبة النبي ﷺ صباح مساء ، ولذلك كثرت رواياته و قد اعترف بها الصحابة كابن عمر و طلحة (٢) .

و إنه قد بين بنفسه سبب إكثار الحديث ، إنه قال : و إن إخواني من الانصار كان يشغلهم عمل أرضهم و أما إخواني من المهاجرين كان يشغلهم الصفق بالأسواق ، و كنت أزم رسول الله ﷺ على ملائ بطني ، و أشهد إذا غابوا واحفظ إذا نسوا ، ولقد قال رسول ﷺ يوماً أيكم ييسر ثوبه فيأخذ من حديثي هذا ثم يجمعه إلى صدره فإنه لم ينس شيئاً سمعه ، فبسطت بردة على حتى فرغ من حديثه ثم جمعها إلى صدرى فما نسيت بعد ذلك اليوم شيئاً حدثني به ولو لا آيتان أنزلهما الله في كتابه ما حدثت شيئاً : إن الذين يكتمون ما أنزلنا من

(١) الإصابة ابن حجر ج ٧ ص ٤٢٧

(٢) راجعوا للتفصيل البداية و النهاية ج ٨ ص ١٠٩

البيئات و الهدى إلى آخر الآيتين (١) فمن كان يخاف الله إلى الدرجة التي يحدث الأحاديث لأجلها ، أيمكن أن يكذب على رسول الله ﷺ ، و هو يروى هذا الحديث عن النبي ﷺ « من كذب على متعمداً فليتبوأ مقعده من النار » .

و قد نوه الحكم الجاثرون الصحابة بهذه الميزة ، و منهم مروان - الذي هو مطعون لدى العامة من الناس - فقد نقل الامام مسلم في صحيحه . قصة مروان و هي : إن أروى بنت أويس ادعت على سعيد بن زيد أنه أخذ شيئاً من أرضها فخاصمته إلى مروان بن الحكم ، فقال سعيد أنا ما كنت آخذ من أرضها شيئاً بعد الذي سمعت من رسول الله ﷺ ؟ قال وما سمعت من رسول الله ﷺ ؟ قال سمعت رسول الله ﷺ يقول : من أخذ شبراً من الأرض ظلماً طوقه إلى سبع أرضين فقال له مروان « لا أسألك بيته بعد هذا » إذا كان الأمر كذلك فهل من الممكن أن يتجرأ صحابي و يكذب على رسول الله ﷺ ، لما لم يكن فيه أية منفعة دنيوية و أخروية بل فيها ضرر فادح على عكس ذلك .

و لأبي هريرة قصص عديدة تدل على قوة حفظه و إتقانه و ثقل هذا قصة واحدة لحسب ، نقلها المترجمون كلهم في ترجمة أبي هريرة نقلها الامام البخاري ، ذلك المحدث الورع الناقد البصير في كتابه « كتاب الكنى » (٢) ونقله الحافظ ابن حجر العسقلاني بالالفاظ التالية : قال أبو الزعيرة كاتب مروان ، أرسل مروان إلى أبي هريرة فجعل يحدثه و كان أجالسني خاف السرير أكتب ما يحدث به حتى إذا كان في رأس الحول أرسل إليه فسأله و أمرني أن أنظر ، فما غير حرفاً عن

(١) صحيح مسلم ج ٢ ص ٣٠٢ و ٣٠١ (طبع الهند)

(٢) كتاب الكنى للامام البخاري ص ٣٣

جرف (١) و كذلك حدث للحدث الكبير الامام ابن شهاب الزهري ، اختبره في الحديث النبوى الشريف ، الخليفة الاموى أبى هشام بن عبد الملك ، جاء في هذا « ثم قابل بالكتاب الاول فما غادر حرفاً » (٢) .

و الشئ الذى يزيد في فضل أبى هريرة رضى الله عنه أن عمر ، و عثمان ، و طلحة ، و علباً ، كانوا يسألونه عن أحاديث الرسول ﷺ (٣) تأملوا لما كان عمر ذلك الرجل العادل البصير المتيقظ (٤) يره أحفظ الناس لحديث رسول الله ﷺ ، فلا مبعث للمعجب على إجماع المحدثين على أنه كان أحفظ أصحاب رسول الله ﷺ ، كما نقله الحافظ ابن حجر العسقلانى ، وفيهم الامام الشافعى وأبو عبد الله النيشابورى ، فأى مثار للاستعجاب إذا روى عنه التابعون المتقنون من يبلغ عددهم إلى ثمان مائة شخص كما نقله البخارى ، رأينا أن معاصريه من الصغار و الكبار يدونون ثقتهم به ، فإذا نهض رجل في القرن الرابع عشر الهجرى ويقول عليه و يتهمة بأنه كان يهودياً و كذاباً ، فأقل واجب على المسلمين كردود فعل لتلك الأكاذيب أن يقطعوه .

و قد نقلتم أيضاً قول الماترىض هذا : « إن باستطاعتك أن تفهم القرآن ما دمت تتكلم بالعربية » و استدل بهذه الآية القرآنية « إنا أنزلناه قرآناً عربياً » و « بلسان عربى مبين » فقول هل يمكنه أن يجيد فهم القرآن ، بالنسبة إلى الذين صحبوا النبى ﷺ ، إذا كان جوابه نعم ، فلا يحق لى أن أقول شيئاً ، و إذا كان جوابه لا ، فنقول له ، إذا كانت معرفة اللغة العربية تكفى لفهم القرآن ، فما كانت الحاجة ماسة إلى إرسال الرسل بل كان يكفى أن ينزل الكتب من الله تعالى ،

(١) الاصابة ص ٤٣٣ ج ٧ (٢) تذكرة الحفاظ للذهبي ج ١ ص ٩٧

(٣) راجعوا للتفصيل الاصابة من ص ٤٢٥ إلى ٤٤٥

(٤) كما نقله الأستاذ السباعى في كتابه « السنة ومكانتها في التشريع الاسلامى »

ولما بعث الرسل فما كان من وظيفتهم تلاوة القرآن فحسب بل كان من وظيفتهم أيضاً « التعليم » و « التبيين » فقد جاء في القرآن الكريم في سورتي آل عمران و الجمعة « يتلو عليهم آياته و يزكيهم و يعلمهم الكتاب و الحكمة » وهنا آيات كثيرة في القرآن تشير إلى هذه الناحية المهمة ، فقد جاء في سورة النحل « و أنزلنا إليك الذكر لتبين للناس ما نزل إليهم » . لما كانت تلاوة القرآن تكني لفهم القرآن فكانت جماعة الصحابة رضی الله عنهم جدية بها ، لكن الرسول ﷺ لم يكتف بتلاوة القرآن فحسب بل كان يبين معاني الآيات الكريمة و يشرحها لهم ، و التعليم ليس تعبيراً عن تصحيح اللفاظ لأن لفظ التلاوة كان يكني لهذا الأمر ، فلم ألق التلاوة و التعليم شيان متباينان ، و لم يكتف القرآن في تبين وظيفة النبي ﷺ على التعليم فحسب بل زاد على ذلك تعليم « الحكمة » أيضاً ، وقد بين الامام الشافعي معنى الحكمة فقال هي « السنة » النبوية (١) خاصة « السنة القولية » و بين القرآن عدا هذا كله و وظيفة الرسول . فقال « يحل لهم الطيبات و يحرم عليهم الخبائث (٢) و الأشياء التي حرمها النبي ﷺ أو أحلها ، لا بد أن تكون عدا الأشياء التي أحلها أو حرمها الله تعالى ، لأن الأمر إذا كان عكس ذلك ، فتكون نسبة التحريم والتحليل إلى النبي كلاماً فارغاً ، لا داعي له ، كما يشير إلى هذه الحقيقة الناصعة الحديث النبوي الشريف ، قال رسول الله ﷺ : « ألا إني أوتيت القرآن و مثله معه ، ألا يوشك رجل شبعان على أريكته ، يقول عليكم بهذا القرآن ، فما وجدتم فيه من حلال أطوه و ما وجدتم فيه من حرام حرموه ، وإن ما حرم رسول الله كما حرم الله ، ألا لا يحل لكم الحمار الأملي ، و لا أكل ذئب من السباع (٣) »

(٢) الأعراف : ١٥٧

(١) الأم ج ٧ ص ٢٥١

(٣) مشكاة المصابيح ص ٢٩

علم من هذا الحديث أن إنكار السنة هو علامة التمرد و النجس و التكبر و هذا هو المراد بـ « شعبان » لأن الانسان تنشأ فيه هذه الصفات الخسيسة إذ كان تهيأه الرعاء و البجوحة من العيش فيصعب عليه التغلب على رغبات النفس لأجل هذه الحياة الرغيدة ، و الأحاديث هي التي تفرض الحظر على رغبات النفس و إيماءة تفصيلا ، و من عادة القرآن أنه يشير إلى ذلك إجمالاً ، فالذين يريدون إشباع البطن و الشهوة و الرغبات ، و رتع كل رطب و يابس يقولون « حسبنا القرآن و قولهم يصدق عليه هذه القولة المشهورة « كلمة حق أريد بها الباطل » نقول ع سبيل المثال إن القرآن حرم الخمر ، و الأحاديث تحرم المسكرات كلها ، لكن الذي تعودوا المسكرات يجدون فرصة سانحة في القرآن لارضاء شهواتهم و رغباتهم فيقولون ، لا نشرب الخمر التي حرمها الله تعالى بل نشرب الانبذة ، أو المسكراء من « وائن » و « وائر » و « شنين » وما إلى ذلك من المشروبات المسكرة فائدة سنة الرسول وراء ظهورهم ، لأن الأحاديث تفرض الحظر على المسكرات كلها نجد الأشخاص المصابين بالفساد العملي يعملون القرآن ستاراً لأعمالهم الفجيعة كما نجد - أيضاً - الرجال الذين هم يغمسون في العقيدة الفاسدة يرفضون السنة بتاتا و التاريخ حافل بمثل هذه الأمثلة ، فالفرق الباطلة الضالة التي وجدت عبر القرو كان من زيفهم ، أنهم بينوا معاني القرآن بأنفسهم بدون أن يستندوا إلى السنة النبوية على صاحبها ألف ألف تحية و سلام ، وكذلك أثبتوا عقائدهم الباطلة بالآيات القرآنية فضلوا و أضلوا ، فرقة الخوارج التي هي من أشهر الفرق الضالة قد بنوا أسماء عقيدتهم الآية القرآنية « إن الحكم إلا لله » و فسروا هذه الآية من قبل أنفسهم فأحلوا دماء الصحابة الأجلاء الأبرياء ، و منهم سيدنا علي كرم الله وجهه ، و أوجب قتلهم ، فقتل على يد رجل منهم اسمه ابن ملجم - و كذلك ترى فرقة المعتزلة أ كانت تؤمن بالفلسفة الاغريقية رفضت ضرورة السنة النبوية و حجبتها رفضاً باتاً .

هناك حقيقة لا تنسى أن الفرق الضالة كلها أنكرت السنة النبوية و حاج و ضغطت على الاستدلال بالقرآن بنقض النظر عن تفاصيل الأحاديث .

والشي الذي يبعث على الاستعجاب أن المتوهمين لهذه الفرق كلها قاموا بالتبديد بشخصية أبي هريرة ، و الرجل الذي تولى كبير هذا النقد اللاذع لأول مرة من المسلمين باسم المسلمين هو « النظام » إمام المعتزلة و قدوتهم فرد عليه المحدث ابن قتيبة في كتابه « تأويل مختلف الحديث » رداً مفجعاً بالدلائل المقنعة (لكن أبويرة يقول على ابن قتيبة بأنه كان ينتقد أبا هريرة) و هذا كذب صراح ، ونقل هنا ملقطاً للمحدث أحمد محمد شاكر نقله الأستاذ مصطفى السباعي المرحوم في كتابه (السنة ومكانتها في التشريع الاسلامي) « وقد لهج أعداء السنة ، أعداء الاسلام في عصرنا و شغفوا بالظمن في أبي هريرة و تشكيك الناس في صدقه وروايته وما إلى ذلك أرادوا ، و إنما أرادوا ، أن يضلوا - زعموا - إلى تشكيك الناس في الاسلام تبعاً لاسادتهم المبشرين و إن نظاموا بالقصد إلى الاقتصار على الاخذ بالقرآن أو الاخذ بما صح من الحديث في رأيهم ، وما صح من الحديث في رأيهم إلا ما وافق أهواءهم و ما يتبعون من شعائر أوربا و شرائعها . . و ما كانوا بأول من حارب الاسلام في هذا الباب ولهم في ذلك سلف من أهل الأهواء قديماً . . و من عجب أن تجد ما يقول هؤلاء المعاصرون ، يكاد يرجع في أصوله ومعناه إلى ما قال أولئك الأقدمون . . ولقد رأيت الحاكم أبا عبد الله الحاكم المتوفى ٤٠٥هـ حكى في كتابه المستدرك (ص ٥١٣ ج ٣) كلام . . إمام الأئمة . . ابن خزيمة (المتوفى ٣١١هـ) في الرد على من تكلم في أبي هريرة فكأنما هو يرد على أهل عصرنا هؤلاء و هذا نص كلامه « و إنما يتكلم في أمر أبي هريرة لدفع أخباره ، من قد أعى الله قلوبهم ، فلا يفهمون معاني الأخبار إما معطل جهمي يسمع أخباره التي يرونها خلاف مذهبهم - الذي هو كفر - فيشتمون أبا هريرة ويرمون به بما قد نزه الله تعالى عنه . . وإما خارجي يرى السيف على أمة محمد ﷺ . . إذا سمع أخبار أبي هريرة خلاف مذهبهم ، الذي هو ضلال ، لم يجد حيلة في دفع أخباره بحجة وبرهان كان مفزعه الواقعة في أبي هريرة ، أو قدرى اعتزل الاسلام وأهله أو جاهل (١) .

(١) السنة و مكانتها في التشريع الاسلامي ص ٣٥٢ و ٣٥٠ « يتبع »

المفهوم الاسلامى لحقوق الانسان الأساسية ١

(الحلقة الرابعة)

الأستاذ محمد صلاح الدين

« معرب »

هذه هى مكانة الذميين فى الدولة الاسلامية ، و الغرض من هذا البيان أن نشير إلى أسلوب تفكير الدولة الاسلامية عن الذميين .

أما بالنسبة إلى المساواة بين حقوق المسلمين وغير المسلمين لحكم القرآن واضح فى ذلك تمام الوضوح إذ لا يستوى المؤمنون و الكافرون ، و إن كانوا متساوين فى الحقوق الانسانية ، فالحقوق التى يتمتع بها المسلمون كبشر يتمتع بها الكافرون أيضاً كبشر ، كما أنهم متساوون فى تعين حقوقهم من الله و رسوله ﷺ ، وكما أن حقوق المسلمين لها أهمية لا تقبل الانفكاك و التدخل كذلك حقوق غيرهم لا تقبل الانفكاك و التدخل ، و إن كانت الدولة لا تستطيع أن تقوم بتعديل فى حقوق المسلمين لا تقدر على تعديل فى حقوق غيرهم كذلك ، وإذا كان المسلمون لهم الحق فى الحصول على حقوقهم فى ضوء أحكام الكتاب و السنة و نظائر الخلافة الراشدة من المحاكم الاسلامية كان لغيرهم الحق أيضاً فى الحصول على حقوقهم بنفس الطريق .

لما أراد بعض العمال فى العهد الفاطمى أن يستولوا على ممتلكات الرهبان من النصارى واليهود فى سيناء وفرضوا عليهم بعض الضرائب الجديدة امتثل هؤلاء إلى دار الخلافة وعرضوا على الخليفة وثائق اليهود القديمة حتى قضى لهم بهرام وزير عبد المجيد الحافظ والعباس و الطلائى و زيرا الظفر ، و كتبوا إلى العمال حول

احترام العهود القديمة وامثال ما تم في عهد الخلافة الراشدة في حق هؤلاء الناس ، كما صدر مرسوم لانهاء الضرائب الجديدة كلها من غير تاخير ، وصيانة حقوق النصارى و اليهود من كل جهة .

توافرت هذه النظائر في خلافة بنى العباس والادوار التى تلتها ، وهى أوضح دليل على أن الذميين أيضاً يتمتعون بالصيانة كالمسلمين بازاء الدولة الاسلامية ، على أن هذه الصيانة لم يوفرها إلا الله تبارك وتعالى الذى لا يعترف الذميون بحاكميته و وجوده .

ورغم تساوى المسلمين و الذميين في نظر القانون فان هناك فرقاً في الحقوق الاساسية بينهم ، و ذلك هو الفرق في الحقوق السياسية ، وليس السبب في ذلك تمييز في السلوك أو العصية المذهبية ، بل إن نوعية صلة المسلمين و وقائهم لسلطة الدولة الاسلامية تختلف عن صلة الذميين بها ، فان غير المسلم لا يؤمن بنظام الاسلام السياسى الذى يقوم على أساس حاكمية الله و دستور الكتاب والسنة ، ولا يحلف بالوفاء الكامل لهذا النظام كالمسلمين ، أما المسلم فانه يعاهد بإيمانه بالله و رسوله أنه يقيم حاكمية الله على أرضه ، و يجاهد في رفض كل حاكمية غيرها ولا يبالي ببذل النفس والنفاس في اقتلاع ذلك ، ولذلك فانه يستحق سلطة الخلافة (Delegated Powers) - و كل فرد يحلف بذلك و يعاهد الله عليه فانه يشارك هذه السلطة تلقائياً ، أما من ليس عنده استعداد لحل هذه المسئولية ولا يؤمن بحاكمية الله السياسية فكيف يمكن إشراكه فيها .

هل هناك سلطة ترضى بتفويض خيارها و امتيازاتها (Delegate) إلى فرد أو جماعة لا تسلبها و لا تعترف بوجودها ، و رغم وجود هذا الفرق الاساسى بين المسلم وغيره لم يحرم الاسلام غير المسلمين حقوقهم السياسية ، إلا أنه لا يحرم

أهلاً لشغل مناصب أساسية تتطلب منهم حلف الولاية للدستور وهم لا تتوفر فيهم شروط الأهلية ، ونظراً إلى مكانتهم هذه يجب أن توزع الحقوق الأساسية إلى ثلاث دوائر .

١ - الحقوق المشتركة بين المسلمين وغيرهم

٢ - حقوق المسلمين الأساسية النسبية

٣ - حقوق غير المسلمين الأساسية النسبية

و ستكون قائمة الحقوق المشتركة طويلة ، ذلك لأن الله تعالى قد منح المكانة الخاصة في أمر الحقوق الانسانية أهمية قصوى ، أما القاعدتان الثانية والثالثة فستتطويان على عدة حقوق تقوم على أساس الفرق بين المسلم وغيره .

الجانب الخلقى :

بعد استعراض الحقوق الأساسية و مكانتها القانونية في الاسلام ينبغي أن ندرسها حقوقاً خلقية ، ونحن حينما نقول الحقوق القانونية فلا نريدها إلا القوانين التي تدخل في عداد القانون الوضعي (POSITIVE LAW) والتي تكون صالحة للتنفيذ بواسطة الجهاز الادارى و صالحة للحصول عليها بواسطة المحاكم العدلية ، و ذلك كصيانة النفس و المال و حرية التنظيم و الاجتماع وما إلى ذلك ، ولكن الحقوق التي تخرج عن نطاق الإدارة و العدلية و سلطتها ، والتي تترك لكي ينفذها الانسان على وخر من ضميره و وجدانه ، فهي حقوق خلقية ، ذلك كقيادة المريض مثلاً أو إغاثة البائسين و إطعام الضيوف و المساكين و حسن الجوار مع الجيران ، معنى ذلك أن الحقوق القانونية تحميها قوة الدولة التنفيذية و أن الحقوق الخلقية يتوقف تنفيذها على صوت الضمير الانساني ، يقول الامام الغزالي وهو يصف الاخلاق :

« فالخلق إذا عبارة عن هيئة النفس و صورتها الباطنة » (١)

(١) أحياء علوم الدين للغزالي ، ج ٣/٥٦

و بما أن صورة الانسان الباطنة و هيئته خارجة عن قوة المشاهدة ، و عن نطاق العلم المحدود للحواس لم يجعلها القانون ضمن دائرة عمله ، إن حدود وضع القانون و تنفيذه ، تنتهى إلى أعمال الانسان الظاهرة و الصالحة للمشاهدة ، لا علاقة لها بعوامل تلك الأعمال الداخلية و بالآفكار و العقائد و الاتجاهات و الميول التى تقوم بدورها المعلوم فى تشكيل و بناء حياة الفرد الفكرية ، هذه الأمور هى فى الحقيقة موضوع الأخلاق ، و تعيين الحقوق الانسانية التى تدخل فى حدود الأخلاق ليس من شأن المشرعين المقننين بل إنه وظيفة المربين و المعلمين للأخلاق ، يتحدث الشيخ حفظ الرحمن سيوها روى (رحمه الله) حول دائرة العمل القانونية و الخلقية فيقول :

« حكم القانون الوضعى لا ينطبق إلا على الأعمال الخارجية ، و لكن القانون الخلقى يراقب كلا من أعمال الانسان و أسبابها و عللها ، و ينفذ حكمه فى كلا الجانبين ، حتى إن بعض تلك الأعمال التى تبدو جيدة النتائج لكنها تعتبر شراً لأن الباعث عليها شر ، إن القانون الوضعى ينفذ بالقوة الخارجية كالحكام و الجيش و الشرطة ، و الدستور ، و السجون ، و الأساليب الحديثة الأخرى ، أما القانون الخلقى فينفذه الوجدان و الضمير ، و إذا كان القانون الوضعى يكلف الواجبات التى يتوقف عليها بقاء الجماعة كصيانة النفس و المال و الحرمة فإن القانون الخلقى يكلف الفرائض و الفضائل فى وقت واحد ، و يعود الانسان على بذل مجهودات طيبة لغايات صالحة ، و يحثه على إدراك الكمال و النبوغ عن طريقه » (١) ،

و على هذا الفرق الموجود بين القانون و الأخلاق يتصدى فقهاؤنا و يقيمون خطأً فاصلاً بين الجانبين القانونية و الخلقية للحقوق الانسانية ، يقول العلامة سيد سليمان الندوى (رحمه الله) و هو يشرح حقوق الله و حقوق العباد :

(١) الأخلاق و فلسفة الأخلاق ، للشيخ حفظ الرحمن السيوها روى ص ٤٠

« العلاقة التى بين الخالق و المخلوق و بين العبد و المعبود إذا كانت تختص بالقوة الفكرية و الاحوال القلبية فهى العقيدة ، و لكنها إذا كانت تتعلق مع ذلك بالفلس و المال و المتاع فهى العبادة ، و الاحكام التى تعود علينا من أجل العلاقة بين الانسان و الانسان أو بين الانسان و الخلق الآخر إذا كانت لا تعدو المكاة القانونية فهى تسمى بـ « المعاملة » و إذا لم تكن لها القيمة القانونية بل تنحصر فى النصائح الروحانية و التوجيهات الانسانية فهى التى نعبّر عنها بالاخلاق » (١) .

ذلك هو التقسيم الموجود فى كتب الفقه الاسلامى بين الحقوق القانونية و الخلقية إلا أن جانباً مهماً منه يهمل بوجه عام ، أو أنه يقطع عن أصل الموضوع و يبين بعنوان آخر ، حتى إن الرابط الذى يربط بين الحقوق القانونية و الخلقية فى الاسلام يختفى و لا يطلع عليه الناس .

يصح هذا التقسيم بالنظر إلى أصول القانون و الاخلاق العامة فى هذا العالم و لكننا إذا رأينا إلى سلطة الله العليا و مكانة الخلافة للانسان تتغير نوعية هذا التقسيم مطلقاً ، إذ أن الحقوق القانونية و الاخلاقية كلها تمتعت بأمر الحاكم الأعلى فى الاسلام ، و لذلك فليس هنا من الحقوق ما يتعين بتعيين سلطة تشريعية وتسمى بالحقوق القانونية ، و ما يتعين بواسطة معلم الاخلاق وتسمى بالحقوق الخلقية ، و كل واحدة منهما من حيث نفاذها أو عدم نفاذها لا تختلفان فيما بينهما ، فان المسلم مسئول عن الطاعة الكاملة لله و لرسوله بحكم الميثاق الذى واثقه مع ربه ، « قل إن صلاتى و نسكى و محبى و مما شئ الله رب العالمين » (الأنعام - ١٦٢) .

و بجانب هذا الميثاق يعلن الله تعالى عن الاشتراء من المؤمنين أنفسهم ، فيقول « إن الله اشترى من المؤمنين أنفسهم و أموالهم بأن لهم الجنة » (التوبة - ١١) .

و أنى للسلم بعد هذا الميثاق و العهد أن يفرق بين الحقوق التى وضعها الله تعالى لمصلحة الانسان و يوزعها بين الحقوق القانونية و الخلقية و يعامل كل واحدة منهما معاملة متميزة ، فانه يعتبر كل حكم من أحكام القرآن قانوناً ، و إنه يمثل جميع أوامر الله بشعور واحد بالمسئولية ، فليست الحقوق القانونية عنده واجبة التنفيذ والامثال لحسب بل إن الحقوق التى هى ضمن الاخلاق واجبة التنفيذ والطاعة كذلك ، أما ما وضعه الانسان من حدود الاخلاق فانها تنهى عند حد بعد ما تعين مقياساً للخير و الشر ، و يترك تنفيذها على ضمير الانسان و وجدانه ، و يعتبر ذلك تنفيذاً تطوعياً (VOLUNTARY) ولا يكون صالحاً للحاسبة (ACCOUNT-ABLE) و تيسر لهذه الحقوق الخلقية القوة المنفذة في صورة الضغوط الاجتماعية (PRESSURE SOCIAL) إلا أن الانحراف عنها لا يوفر حق المرافعة إلى المحاكم (COGNIZABLE) ولا يوجب العقاب عليه (PUNISHABLE) .

فهل في الاسلام أيضاً تعتبر الحقوق الخلقية كشأنها في القوانين الوضعية ؟ و معلوم أن الجواب على هذا السؤال يكون بالنفى ، فان المسلم مسئول عن الحساب الدقيق من غير ميزة قانونية أو خلقية لكل ذرة مما يعمل ، « فن يعمل مثقال ذرة خيراً يره و من يعمل مثقال ذرة شراً يره » (الزلزال - ٧ - ٨)

و ما دلم الوضع في الاسلام كما بينا ، فما الباعث لدى الفقهاء على توزيعهم الحقوق على الأسس القانونية و الخلقية ؟ وعلى أى أساس يعتبرون هذا الفرق ؟؟ هذا الفرق في الواقع لا يمت إلا إلى أن الفرد المسلم مسئول عن الخضوع أمام أحكام ربه في كل حال ، وهذه المسئولية لها طابعها القانونى ، لأن المسلم يحمل المسئولية عن أعماله أمام الحاكم الأعلى الذى يحكم على أساسها بالجزاء والعقاب ، وهو لا يستطيع أن يمتذر إليه عما إذا كان مقصراً عن الطاعة في حدود ذاته ، ولكن

الامير أو الامام فقد كلفه الله تعالى تنفيذ حقوق يستطيع أن ينفذها إلى حد إدراكه و مشاهدته و في حدود علمه و حواسه ، و تلك هي الحقوق التي نسميها حقوقاً قانونية في الاسلام ، و معنى ذلك أن تقسيم الحقوق بين القانون و الاخلاق يبنى على وجهة نظر سلطات الحكومة لا على وجهة نظر مسؤولية فرد و محاسبته (ACCOUNTABILITY) .

و الحقوق أيا كان نوعها بمثابة القانون للفرد ولكنها للامام بالنظر إلى حدود سلطته و مسؤولياته تتوزع بين الحقوق القانونية و الاخلاقية ، فأقل الحقوق التي أوجبها الله تعالى لجعل المجتمع منزلاً عادلاً مترقياً سليماً و نظيفاً جعلها الامام بسلطته النبوية صالحة للتنفيذ ، و منحه الله أحكاماً و امتيازات لازمة حول ذلك ، فالحقوق التي رآها لازمة لبناء المجتمع على أسس خلقية فاضلة و لتنظيم سيرة أفراد و سلوكهم اعتبر كل فرد منه مسؤولاً عن تنفيذها وأشرف هو بنفسه مباشراً على محاسبتهم ، فإلى حد تنفيذ الحقوق القانونية يكون الفرد و الدولة كلاهما مسؤولاً لدى الحاكم الأعلى ، و لكن الحقوق التي هي خارجة عن نطاق سلطة الدولة يعتبر فيها الفرد مسؤولاً من غير تمييز بين الحقوق القانونية و الاخلاقية على السواء .

فالحقوق إذن تتوزع بين الحدود القانونية و الاخلاقية على أساس ظهورها و نفاذها الخارجى في نطاق العلاقة بين الفرد و السلطنة النبوية ، و لكن هذا التقسيم يتلشى في نطاق العلاقة بين الخالق و المخلوق و تتحول الحقوق كلها إلى قانون ، و لتأكيد تنفيذ الحقوق القانونية جعلها الله تعالى في سلطة الدولة ، حتى إذا تناسها الفرد أو أعرض عن أدائها ففرضها عليه الدولة بقوة عن طريق المدلية و الجهاز الادارى ، ولا تسمح بضياح حق لصاحبه ، و بما أن الدولة لا تستطيع أن تودى هذه المسؤولية إلا في حد السلوك الظاهر أعقبت عن مسؤولية التنفيذ العملى للحقوق

تلاقية ، سوى الفرد فانه مسئول عن تنفيذها العمل مهما كان الحق عادياً
حقيراً . .

أما بالنسبة إلى الدولة فانها مضطرة في أى قضية منازع فيها إلى الاعتماد على
الشرطة و بيان المدعى و المنكر و الشهود لاقامة العدل ، و لا تقوم فيها
اثلاً الاعلامية إلا بدور خارجى من غير أن تتوصل إلى بواطن الأمور، ونظراً
هذه المواصفات البشرية فان الدولة مسئولة عن تنفيذ الحقوق القانونية التى لها
القدرة بالدور الخارجى لحسب ، و فى هذه الحقوق أيضاً خص الله سبحانه و تعالى
الآخر بمحكمته العالية ، فقد يمكن أن يفوت العدل فيها من أولى الأمر
م التوصل إلى الحقيقة رغم تحريم الأمانة و الدقة فيها حتى إن الرسول ﷺ
كان أعلم الناس وأعدلهم ، يقول : عن (أم سلمة رضى الله عنها أن رسول
ﷺ قال : إنما أنا بشر و إنكم تختصمون إلى و لعل بعضكم أن يكون ألحن
من بعض فأقضى له على نحو ما أسمع منه فمن قضيت له بشئ من حق أخيه
يأخذه فأنما أقطع له قطعة من النار ، (١)

و يقول أمير المؤمنين عمر بن الخطاب رضى الله عنه و هو يتحدث عن
ق العمل لدولة الانسان :

« كنتم على عهد رسول الله ﷺ تؤخذون بالوحي فمن أسر شيئاً أخذ بسريره
من أعلن شيئاً أخذ بعلايته ، فأظهروا لنا أحسن أخلاقكم والله أعلم بالسرائر .
من أظهر لنا قبيحاً و زعم أن سريره حسنة لم نصرفه و من أظهر لنا علانية
سنة ظننا به حسناً » (٢)

(١) مشكاة ج باب الاقضية و الشهادات ص ٢٢٧ .

(٢) تاريخ الطبرى ٥ / ٢٦ - جمهرة خطب العرب ص ٣٨

أيها الناس : إنه أتى على حين ، وأنا أحسب أن من قرأ القرآن إنما يريد به الله وما عنده ، ألا وإنه قد خيل إلى أن أقواماً يقرؤون القرآن يريدون به ما عند الناس ، ألا فأريدوا الله بقرائتكم ، وأريدوه بأعمالكم ، فانما كنا نعرفكم إذ الوحي ينزل . وإذا النبي ﷺ بين أظهرنا فقد رفع الوحي وذهب النبي فانما أعرّفكم بما أقول لكم . ألا فن أظهر لنا خيراً طئنا به خيراً وأثينا به عليه و من أظهر لنا شراً طئنا به شراً وأبغضناه عليه . (١)

كان الحقوق التي نسميها حقوقاً قانونية لا يمكن تنفيذها إلا بقدر العلم والادراك ، والحكم الأخير لها إنما يكون عند الله ولذلك فإن الحقوق التي تحتاج في تنفيذها إلى العلم والمشاهدة الباطنة عدا الحواس الظاهرة جمعها الله تعالى وراء سيادة الانسان المحدودة و سلطته ، و تولى الحكم فيها بنفسه بعد ما كلف الانسان بصورة فردية ، ذلك لأن الباطن الذي لا يدركه الانسان يراه الله من غير أن يخفى عليه شئ منه ، فليحكم في الحقوق كلها ، و بصرف في الأمور كلها كيف يشاء .

« أولاً يعلمون أن الله يعلم ما يسرون و ما يعلنون » (البقرة - ٧٧)

« و لا يكتُمون الله حديثاً » (النساء - ٤٢)

« إن الله على كل شئ شهيد » (الحج - ١٧)

« إن الله عليم بذات الصدور » (آل عمران - ١١٩)

كل ذلك شهادة على أن الله لا يخفى عليه شئ من نوايا الانسان و إرادته و أحلامه و آماله و أفكاره و عقائده ، و ظاهره و باطنه ، و لذلك لا يبقى أي حق من الحقوق الانسانية عنده أخلاقياً بل كل حق حق قانوني يحكم فيه

(١) جمهرة خطب العرب ج ١ ص ٨٧ - البيان و التبيين ج ٣ ص ٧١

و العقد الفريد ج ٢ ص ١٣٢

حسب أساليب المرض و الادعاء والانكار المعروفة ، فيسمع الشكاوى مثلا « وإذا المؤودة سئلت بأى ذنب قتلت » (التكوير - ٨ - ٩) ويستعرض التقارير التى وضعها كرام كاتبون « و إن عليكم لحافظين كراما كاتبين ، يعملون ما تفعلون » (الانفطار - ١١) ، و يستشهد الأرض التى صدرت على وجهها الأعمال « يومئذ تحدث أخبارها » (الزلزال - ٤)

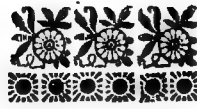
و يشهد على المجرم لسانه و يده و رجلاه « يوم تشهد عليهم السنتهم وأيديهم و أرجلهم بما كانوا يعملون » (النور - ٢٤)

و يثبت بالشهادات التى يؤيدها الأنبياء و الشهداء أن الحق كان قد بلغهم :
« و جئى بالنبیین و الشهداء » (الزمر - ٦٩)
و أخيراً يعترف المجرم بذنبه :

« قالوا بلى قد جاءنا نذير فكذبنا وقلنا ما نزل الله من شئ » (الملك - ٩)
ثم يدلى بحكمه بعد ما أقام الحجة عليهم :

« و قضى بينهم بالحق و هم لا يظلمون ، و وفيت كل بما عملت وهو أعلم بما يفعلون » (الزمر - ٦٩ - ٧٠)

« يتبع »



في رحاب ندوة العلماء :

أثر « ندوة العلماء لمسلمي الهند » في الدعوة الإسلامية

الأستاذ أنور الجندي

لا ريب كان لندوة العلماء التي أنشأها علماء مسلمي الهند في لكهنؤ في كتاب مفكرى الاسلام في البلاد العربية أثر عميق وبارز يبدأ بحركة المنار التي كان يقود العلامة الشيخ رشيد رضا الذي كان مع صلة قوية بالعلامة شمس العلماء شبلي الزم والذي زار لكهنؤ عام ١٩١٣م وشارك في مؤتمر ندوة العلماء السنوى ومنذ اليوم التقى الرافدان للذان كانا يستمدان مفاهيمهما من دعوة التوحيد التي حمل الشيخ محمد بن عبد الوهاب والتي كانت مصدراً أساسياً للنهضة الإسلامية على أ الدعاة الأبرار في مختلف أجزاء العالم الاسلامى ، والتي كانت قد سبقتها دعوة ولى الدهلوى هنا في هذه الأرض الطيبة ، فقد توفى الامام الدهلوى ١٧٩٢ حينما الامام بن عبد الوهاب ١٧٩١م ومسبوقه أيضاً بذلك الامام الجليل أحمد السره الذى قاوم في هذه الأرض حملة التحريف في الدين حين وقف في وجه السله «أكبر» داعياً إلى بقاء الاسلام وحرية المسلمين في أداء فروض دينهم ، وقد الله تبارك له هذا بعد أن امتدت المحنة أكثر من ثلاثين عاماً .

و من الذى يستطيع أن ينسى حجة الله البالغة للامام الدهلوى أو ينسى الامام السرهندى مجدد القرن الحادى عشر ، وفي خلال دعوة التوحيد الخالص .

البعث الاسلامي أثر ندوة العلماء لمسلمي الهند . . .

حركة الامام احمد بن عرفان في مقاومة النفوذ الاجنبي الانجليزي الزاحف فكانت ثورة المسلمين المعروفة التي هزت قوائم الاستعمار باسم الجهاد الاسلامي المقدس . وهذا كله تاريخ طويل لحركة اليقظة الاسلامية في شبه القارة الهندية كان من ثمرة مولد ندوة العلماء كمصدر للاشعاع امتد من أعماق الهند الاسلامية إلى أطرافها و زحف على البلاد العربية فكان له ثماره البانعة .

و الحق أن المدرسة الاسلامية الهندية التي شكلها الداعية الاسلامي و المربي الكبير الشيخ محمد علي المونكيري رحمه الله و قادها العالم الكبير الشيخ شبلي النعماني رحمه الله وعدد من خيرة العلماء و عظماء الاسلام في شبه القارة الهندية قد صححت كثيراً من المفاهيم و قدمت الاسلام إلى البلاد العربية غصاً طرياً في أسلوب جديد يجمع بين أصالة المضمون الاسلامي المستمد من منابع الصافية ، وبين حسن العرض بالأساليب العصرية الحديثة التي تستطيع أن تتجاوب مع شباب الأجيال الذي تعلم في المدارس الوطنية ، ولم يكن يحظه من مفاهيم الاسلام إبان تعليمه كبيراً أو عميقاً ، و لقد قاد هذه المسيرة رجال أفذاذ في مقدمتهم العلامة السيد سليمان الندوي الذي ورث ذلك لعدد من تلاميذه منهم الشيخ مسعود عالم الندوي منشئ مجلة الضياء العربية في لكهنؤ و صاحب الفصول التاريخية عن الهند التي نشرتها مجلة الفتح الزاهي التي كان يصدرها السيد محب الدين الخطيب .

و لا نستطيع أن ننسى الدور الضخم الذي قام به العلامة الشيخ عبد الحى الحسنى مدير ندوة العلماء و والد العلامة الشيخ أبي الحسن الندوي فقد خلف للسكينة الاسلامية كتباً ذات ثقافات عالية و آثار فكرية بعيدة المدى .

ثم جاء أبو الحسن - أمدّه الله في عمره و أثار بصره و بصيرته - فاستحالت غرباً ، فقد قدم للفكر الاسلامي أبحاثاً إضافية تتعلق بأدق التحديات والقضايا المثارة في

هذا المصير ، وما تزال آثاره المنقولة إلى اللغة العربية تسد فراغاً كبيراً و تغذى قلوباً وعقولا عاطشة تجد في نتاجه الرى والغذاء الروحى والنفسى الوافر ، فجزاء الله أحسن الجزاء وجعل عمله هذا الكبير المبارك فى ميزانه يوم القيامة مثل جبل أحد . وفى خلال هذه المرحلة الممتدة ، فإن حصيلة الثقافة الاسلامية فى اللغة العربية من أعمال المجددين و المصلحين فى الهند الاسلامية كانت وفيرة وبالغة القيمة ، فقد ترجمت إلى اللغة العربية أغلب أعمال شاعر الاسلام « محمد إقبال » و كتب عنه الباحثون دراسات متعددة و قدمت عنه أطروحات خصبة ، أما مولانا أبو الكلام آزاد فقد عنى به الباحثون ، عالماً و سياسياً وما يزال كتابه « ثورة الهند السياسية » الذى طبعته المنار عام ١٣٤١ علامة على ذلك التقدير الواضح لهذا العلم الذى خاض معارك السياسة و الأدب و تفسير القرآن و كان الاهتمام وانحاً بدراسته عن « ياجوج و ماجوج » حيث تناولها غير واحد من الباحثين .

و أولت الدراسات الغربية اهتماماً كبيراً بكافة عليكره و للسيد أحمد خان و الدور الذى قام به مقارناً بالدور الذى قام به الامام محمد عبده .

أما العلامة شبلى النعمانى فقد حظى بقدر واف من التقدير ، حيث كشف للعرب عن فساد منهج دراسة جرجى زيدان عن كتابه التمدن الاسلامى و قد نشرته مجلة « المنار » عام ١٩١٣م وهو نفس العام الذى دعى فيه السيد رشيد رضا لزيارة ندوة العلماء وكانت صلات الود و المراسلة قد جرت بين العالمين الكبيرين منذ ١٩١١م اشتراكاً فى المنار و طلباً لاستقدام بعض المعملات المسلمات للعمل .

و قد أشار العلامة النعمانى إلى وجهة نظره فى كشف زيف جرجى زيدان حيث يقول :

« لا يخفى أن إغارات جرجى زيدان على أعراض العرب فى كتابه تاريخ التمدن

الاسلامى أكبر من أن تخفى وإن كل ما دسه وموه به لا أصل له أصلاً ، وحين اطلعت على ذلك كاد قلبى يتميز من الغيظ غير أنى صبرت و أمعنت النظر فيما له نظر ولما عبل عنى الصبر قت على ساق و ألفت رسالة اكشف فيها دسائسه .

و قد أشار العلامة شبلى النعمانى فى نقده لكتاب التمدن الاسلامى إلى أن الغاية التى توخاها « جرجى زيدان » ليس إلا تحقير الأمة العربية وإبداء مساوئها و لمكنه لما خاف ثورة الفتنة غير مجرى القول و ألبس الباطل بالحق ، و بيان ذلك أنه جعل لعصر الاسلام ثلاثة أدوار فدح الدور الاول ، و لما غر الناس بمدحه الخلفاء الراشدين و بمدحه لبنى العباس و هم أبناء عم النبي ﷺ و رأى أن بنى أمية لبست لهم وجهة دينية فلا ناصر لهم ، تفرع لهم و حمل عليهم حملة شنعاء فما ترك سبباً إلا و عزاها لإلهم ، و ما وجد حسنة إلا و ابتزها منهم .

و لاشك أن العلامة جرجى زيدان قد صدر فى بحثه هذا و فى مختلف أبحاثه عن شخصية قادرة على العطاء فقد وصفه الشيخ رشيد رضا بأنه كان عالماً مستقلاً لا عالماً رسمياً مقلداً و كان كأكثر العلماء المشتغلين والحكام المصلحين أستاذ نفسه ، و تليد همته ، تلقى قليلاً عن الأساتذة ، ولكنه بمجده و اجتهاده صار أشهر نوابغ علماء الهند فى عصره ، ويقول : لا يوجد من يماثله أو يقاربه فى القدرة على نفع الناس بتعلم هذه العلوم أو التأليف فيها و لا يعرف له ضريباً فى إتقان اللغة العربية و طول الباع و حسن الذوق فى فهم منشورها و منظومها و القدرة على الكتابة فى الموضوعات المختلف فيها .

و قد كان الشيخ شبلى من نوادر المجيدين ، فقد كان قادراً على الكتابة العربية السليمة فى العلوم و الفنون و الأدب و التاريخ كما يعلم من نقده تاريخ التمدن الاسلامى و غيره

ويقول كان رحمه الله أمة وسطاً بين أولى التفريط الجامدين على التقاليد القديّة؛ و بين أهل الافراط من المفتونين بالتقاليد الحديثة إذ كان صاحب مشاركة صالح في العلوم الاسلاميّة تمكن من التدريس و التأليف فيها بطريقة استقلالية إذا شاء و صاحب مشاركة في العلوم الكونية من رياضية وطبيعية واجتماعية عرف بها حال هذا العصر ، وما يحتاج إليه المسلمون فيه و قد أتقن علم التاريخ اتقاناً لمده لا يوجب في العالم الاسلامى كله من يساويه فيه الآن .

و قد اشتغل بالتدريس في مدرسة العلوم بكلية عليكرة و استقل بأمر الجمعيات العلمية وساح في الممالك والأقطار فكان بعبه وأعماله وسعة تجاربه واحتكاك و بما أوتيّه من قبل ذلك من ذكاء الذهن و علو الهمة و مضاء العزيمة جديراً بأن يكون من زعماء الإصلاح .

و إذا كان السيد رشيد رضا قد عفى برفيقه العلامة النعماني فان السيد محمد الدين الخطيب بمجلة « الفتح » قد شهد المرحلة التالية لندوة العلماء فكان وثيق الصلة بالعلامة الكبير السيد سليمان الندوى ، هذا الامام الجليل الذى عرف بدراسة الواسعة الضخمة عن رسول الله ﷺ و التى ترجمت إلى عديد من اللغات .

و قد جرى بينهما تبادل الرسائل ، يقول الخطيب « ربيع ١٣٥٤ » ،
إن الأستاذ الندوى من أعظم الرجال الذين أنجبتهم الهند الاسلاميّة وإذا عد إخو مسلمو الهند مفاخرهم كان السيد الندوى في القائمة الأولى وحسبه أن تقر عينه برؤ المثات بل الألوف من تلاميذه يحملون رؤية العلم في آفاق كثيرة وتصدر عنهم أعما الخير التى يعد منها و لا تعد .

و قد كتب إلى صاحب « الفتح » رسالة قال فيها :
« إني و إن حرمت مبادلتكم الكتب منذ سنوات ولكن حبكم راسخة جذور

فى قلبى و ما يحود به قللم السىال و تجرى به صحيفتكم إلى الاقطار تسقيه فى كل اسبوع فلاتزال شجرة مخضرة وربوته مخضلة - ولا زال لواء قللك مرفوعاً وصدى دعوتكم عن المسلمين فى أصقاع الارض مسموعاً و أهنتكم بأنكم أعدتم ما كان لمصر من المكانة فى قلوب المسلمين ، وقد كادت أن تضع بين المؤيد و اللواء ، ولكم يد يضاء فى تعارف الأمم الاسلامية وتعانقها ، وقد كانت أصبحت بعد الحرب العظمى شجرة ممنوعة لبني آدم ، وقد كادت أن تنسخ شريعة الجنسيات الكاذبة شريعته وتفضل طريقته ،

قال هذا خليفة مولانا الشيخ شبلى النعمانى القائم على إمامته فى دار العلوم الاسلامية و دار المصنفين و على غرس الهداية المحمدية فى قلوب الناشئة المسلمين ، وقد طبعت « الفتح » لعلامتنا سليمان الندوى كتابه « خطبات مدراس » وهو بمجموعة محاضرات عن السيرة النبوية ، ثم جاء دور العلامة مسعود عالم الندوى منشئ مجلة « الضياء » الهندية التى نشر بحثاً ضخماً عام ١٩٣٦ فى مجلة « الفتح » عن المسلمين فى الهند ماضيههم و حاضرم اعتمد فى الجزء الخاص بانتشار المسلمين فى الهند على بحث العلامة سليمان الندوى المنشور فى مجلة « المنار » ١٣٥٤ هـ و قد دحض فيه كل شبهات الاستشراق والتبشير عن المسلمين فى شبه القارة الهندية مما أورده « جب » فى كتابه « وجهة الاسلام و غيره » و للاستاذ مسعود عالم كتاب صغير الحجم جم الأثر عرفناه فى مصر و البلاد العربية وأخذنا منه كثيراً هو « نظرة إجمالية فى تاريخ الدعوة الاسلامية فى الهند و باكستان » .

وما يذكر فى هذا الصدد أن عاى ١٩٣٦ م - ١٩٣٧ قد شهدت ترابطاً جديداً بين الأزهر وبين مسلمى الهند بإرسال البعثة الأزهرية إلى الهند برئاسة الشيخ إبراهيم الجبالى ، و زيارة العلامة عبد العزيز الثعالبى للهند متدياً من قبل المؤتمر الاسلامى

برئاسة السيد أمين الحسينى و الذى كله بالسفر لدراسة موضوع المنبوذين والافتقار مع كبار المسلمين و جمعيات التبليغ و غيرها على ما يجب أن يكون فى شأنهم .
و قد نشرت جريدة « البلاغ » المصرية تقرير العالمين الجليلين ، و قد امتا تقرير العلامة الثعالبي بالاستفاضة فى شرح واقع المسلمين فى الهند و كشف كثير من الحقائق عن دور المسلمين فى الحركة الوطنية .

هذا و قد زار مصر قبل ذلك السيدان مولائى محمد على و مولائى شوكت على ثم كانت وفاة محمد على يناير ١٩٣١م شعبان ١٣٤٩ ودفنه فى القدس ، وكيف أفاضت الصحف فى الحديث عن دورهما فى نصره الاسلام وموقفهما حين نشبت الحرب بين تركيا و دول البلقان ثم بين تركيا و اليونان ، فقد سافرا أثناء الحرب على رأس وفد من مسلمى الهند للدفاع عن الخلافة الاسلامية فأثاروا رأى العام فى الهند و كان من جراء ذلك أن حبست إنجلترا مساعدتها عن اليونان ، و عنى غير مرة بتوجيه عطف المسلمين إلى تركيا بصفتهما دولة الخلافة و أسسا جمعية الخلافة فى الهند لاعتمادهما بأن الخلافة من دعائم الاسلام و كان ما قاله مولائى محمد على فى جمعية الشباب المسلمين من أخطر ما قيل فى خطر الدعوة إلى الأقليات والقوميات الضيقة والوطنيات و هى دعوات أريد بها هدم الجامعة الاسلامية والوحدة القرآنية التى أقامتها العقيدة الموحدة الصافية و قد علق السيد محب الدين الخطيب على هذا القول ذاكرة أهمية ما كشف عنه هذا العلامة الجليل بعد أن كان مفكرو العرب قد جروا شوطاً وراء القومية العربية و عجزوا عن فهم أخطارها .

هذه وجوه اللقاء بين حركة اليقظة الاسلامية التى قامت بها ندوة العلماء وبين علماء المشرق العربى حتى بزغ ذلك النجم الثاقب : مولانا العالم المؤمن الداعية المحتسب السيد أبو الحسن على الحسنى الندوى الأمين العام لندوة العلماء فى الهند

الذى يحظى فى البلاد العربية بتقدير خاص و بقدر جليل من الحب و الإعجاب
كفاء صراحته و صدقه و عزيمته الفتية فى مواجهة الأحداث .

لقد أدخل العلامة الندوى إلى مجال البحث قضايا و تطورات العالم الاسلامى
و دراسة الحركات القومية و الفلسفات المعاصرة والفن الفكرية والتيارات السياسية
الجارفة التى تهدد الفكر الاسلامى و أنشأ بجمعاً علمياً مفره دار العلوم ندوة العلماء
لاعداد مواد قراءة تعالج المسائل الحاضرة السياسية والاجتماعية والكلامية والنشربية ،
و لشرح رسالة الاسلام و صلاحيتها للقيادة فى العصر الحاضر بأسلوب عصرى سمي
«المجمع الاسلامى العلمى» نشر بحوثاً و كتباً بالأردية والهندية والعربية و أولى اللغة
الانجليزية اهتماماً خاصاً .

و كان ذلك فى مجموعه تصديقاً لنبوء شاعر الاسلام الأكبر محمد إقبال منذ
خمسين سنة حين قال : «إنى لا أزال أعتقد منذ مدة أن المسلمين فى الهند الذين
لا يستطيعون أن يمددوا يد المعونة إلى الدول الاسلامية الأخرى من الناحية السياسية
يستطيعون أن يقدموا مساعدة كبيرة من الناحية العقلية و الفكرية و ليس من الغريب
أن تكون ندوة العلماء أنفع وأجدى من جامعة عليكرة فى عيون الأجيال القادمة»
أرجع ذلك إلى دورها التربوى و التعليمى لتطبيق فكرة الجمع بين المحاسن
فى مناهجها الدراسية و الاهتمام باللغة العربية و آدابها ،

و الحق أن ندوة العلماء كانت ولا تزال متجددة مع الزمن ، مدرسة فكرية
وسطا تجمع بين الجامعتين : بين الدين الخالد الذى لا يتغير و بين العلم النامى الذى
لا يتحجر ، و لقد كانت أعظم صيحاتها التى صكت أذن الزمن فى العالم الاسلامى
كأنه هو الدعوة إلى منهج تربوى إسلامى أصيل ، و لا شك فإن ندوة العلماء
استطاعت تقديم ذلك التاج الخصب الفياض الذى يمثل فى مجموعته دائرة
معارف ثرة للتاريخ و السيرة و شارك فيه ذلك العديد من العلماء خلال قرن
كامل ، و قد نقل كثير من ذلك إلى اللغة العربية فشعت أضواءه فى البلاد

العربية فصيح المفاهيم وحرر القيم و أعطى حركة اليقظة فيها طابع الأصالة و العلم و روح الاخلاص و عمق الايمان ، نعم كان لندوة العلماء و كتابها و رجالها أثرها البالغ فى تقديم المفهوم الاسلامى الصحيح (مفهوم أهل السنة و الجماعة) حيث وقفت فى مواجهة انحرافات و مفاهيم الفاسفات و الكلام و النحل و الدعوات الضالة و القاديانية و مفهوم الباطنية وغيرها ، كشفت زيف كتابات الاستشراق و التبشير و التغريب و ما زالت صحيفة الرائد و مجلة البعث تقدمان للشرق العربى زاداً خصباً ، و لقد كانت عالمية (السيد أبو الحسن الندوى) علامة على هذا التيار العميق لتصحيح المفاهيم ، و لا غرو فقد قدم والده العلامة عبد الحى الحسنى كتابه العظيم « نزهة الخواطر و بهجة المسامع و النواظر » فى تاريخ أعلام الثقافة الاسلامية فى الهند فى ثمانية مجلدات ضخمة و كتابه (الهند فى العهد الاسلامى) أقول هذا و أنا أعلم الناس بأنه يكره الحديث عنه و لكن نحن الآن فى موقف تسجيل التاريخ و الأحداث ، فان ما قام به العلامة أبو الحسن الندوى بالغ الأهمية و بالغ الأثر فى مبادئ عديدة .

أولاً : كشف زيف الفلسفات و القوميات فى كتابه « رجال الفكر و الدعوة »
ثانياً : كشف زيف منهج نقد الأدب العربى فى كتاباته عن الأدب العربى ،
ثالثاً : كشف زيف الحضارة الغربية و تبعيه أمراء المسلمين لها .

رابعاً : أعلن مفهوم النورية الاسلامية الأصل المبرمج .

خامساً : كتب سيرة الرسول ﷺ على أصفى منهج .

سادساً : صك آذان القادة و المسئولين بكلمة الحق خلال رحلاته إلى مختلف البلاد الاسلامية و العربية .

والحق أننى ما قرأت أسلوباً أجمل من أسلوبه و لا عبارة أحسن من عبارته براعة أداء و سلامة عرض ، تدخل القلوب فى قوة و تهز النفس فى رفعة و تشبه الروح فى أناة و تقنع العقل فى ثقة ، و ما أرد هذا كله إلا إلى شئ واحد

هو ذلك الأخلاق العميق النابع من الإيمان الزاخر .
والحق أنى ما هزنى أسلوب فى العصر الحديث مثل أسلوبه وأسلوب الأستاذ
حسن البنا رضوان الله عليه ، كأنهما من نبع واحد و هو كذلك ، نبع النبوة ،
نبع محمد ﷺ .

خلاصة البحث :

تعددت كتابات العرب وتعليقاتهم على الآثار الفكرية التى قدمها أعلام المدرسة
الاسلامية فى شبه القارة الهندية وخاصة ما كتبه .

★ رشيد رضا عن العلامة شبلى النعمانى .

★ عبد المنعم النمر و أحمد حسن الباقورى عن دراسات أبى الكلام آزاد

عن سد ياجوج و مأجوج .

★ عبد المنان الصعبدى عن ولى الله الدهلوى (المجددون فى الاسلام)

★ تقرير العلامة عبد العزيز الثعالبى عن مسلمى الهند (البلاغ ١٩٣٧) .

★ ما ترجمه عبد الوهاب عزام و الصاوى شعلان عن شمر لإقبال يضاف

إلى هذا ما كتبه صاحب هذا البحث :

أولاً : فى كتابه (أعلام الاسلام المعاصرين) عن

أبو الكلام آزاد و شبلى النعمانى

ثانياً : فى كتابه (العالم الاسلامى و الاستعمار)

عن : باكستان و مسلمى الهند

و الحركة الاسلامية فى الهند و باكستان

ثالثاً : ما كتبه عن الشهيد الامام أحمد بن عرفان

رابعاً : ما كتبه عن شاعر الاسلام محمد لإقبال فى كتابه (آفاق جديدة) .

الْمَلَأَ

المرأة قبل الاسلام و بعده

- ٥ -

الأستاذ سعيد بن عبد الله سيف الحائمي

زواج في الاسلام :

يعتبر الاسلام الزواج من أرقى أخلاق الانسان . تلك الأخلاق التي تشمل شتى و به يصبح كل شئ جميلاً ، و يعطى ثماره المرجوة .
نول الحق تبارك وتعالى في محكم كتابه العزيز :
« و من كل شئ خلقنا زوجين لعلكم تذكرون » (الآية ٤٩ من سورة ريات) ، « سبحانه الذى خلق الأزواج كلها مما تنبت الأرض و من أنفسهم و مما يعلمون » (الآية ٣٦ من سورة يس) .
« يا أيها الناس ، اتقوا ربكم الذى خلقكم من نفس واحدة وخلق منها زوجها ث منهما رجالا كثيراً و نساء ، و اتقوا الله الذى تساملون به و الأرحام ، إن كان عليكم رقباً » ، (الآية الأولى من سورة النساء) .
« و من آياته أن خلق لكم من أنفسكم أزواجا لتسكنوا إليها . . » (الآية من سورة الزخرف) .

إن الزواج هو الرباط الطبيعى المقدس بين الزوجين (الذكر و الأنثى) كما . في بعض الآيات القرآنية السالفة الذكر : خلق كل شئ ، زوجين اثنين ، سبحانه الخلاق . هذا هو الشئ الطبيعى لكل شئ في حياتنا المتحركة ، تجد هذين الزوجين كل ما تفكر عنه وصل الحق حتى في الأشياء التى يخترعها الانسان أو يعملها نجد

فيها الذكر و الانثى و نسميها بأسماء مختلفة ومن هذه الاسماء السالب والموجب ولا يستطيع أن يعمل أحد هذين المتضادين عملاً منتظماً و طبعياً بمفرده دون الشئ المضاد له .

عجاً من صنع الله في كل شئ سبحانه الذي خلق الأرواح كلها .
لنقف لحظة بسيطة تحت تأثير آية من الآيات السابقة ولتكن :

« و من آياته أن خلق لكم من أنفسكم أزواجا لتسكنوا إليها » .

نعرف من قول الحق تبارك و تعالى هذا أن الزواج ليس مجرد قضاء متعة أو رغبة جنسية حيوانية لحسب كما قد يبدو لبعض الناس وخاصة الشباب ومن على شاكلتهم وإن كان هذا لا يعنى أننا ننكر الرغبة الجنسية لأن من ينكرها كمن ينكر وجود الليل والنهار وإنما قصدنا إلى أن أهميتها تتضاءل أمام ذلك السر الذي لا يستطيع أى كاتب مهما برع قلبه في التعبير عنه و نعنى بذلك الشعور الحقيقي الذى يشعر به كل من الزوجين و يزداد هذا السر وضوحاً كلما كان الزوجان متقدمين في السن ومن المحتمل جداً أن يكون ذلك السر هو الذى تحدث عنه القرآن بأسلوبه الإيقاعى الجذاب المعجز ، تحدث عنه القرآن الكريم بالمعاني التالية : راحة النفس و الراحة والمودة و التفاهم المتبادل و بناء الأسرة والمجتمع ككل وما هذا إلا أيضاً من تلك الفيوضات الربانية التى لو اقتبسناها لطال بنا الوقت ، هل سألت الزوجين الكبيرين في العمر عن شعور الواحد منهما عندما يغيب عنه زوجه و لو لفترة وجيزة ؟ إنهما عادة يشعران كأن شيئاً عزيزاً عليهما فقدها .

طبعاً فلا يكون نتيجة مثل هذا الرباط المقدس لإنجاب الأولاد و تربيتهم مع إشباع الرغبة الجنسية ليس إلا وإنما هو سلوى و مواساة و راحة العقل و اطمئنان النفس و المحبة و المودة و التفاهم التام المتبادل و قيام كل واحد من الزوجين بدوره

البناء في بناء المجتمع و العالم و تقدمه على المدى الطويل .
 و من المؤسف حقاً أن قادة الجاهلية الحديثة ، و هم ليسوا أعداء الإسلام
 بحسب بل إنهم أعداء الإنسانية جمعاء ، يشتهزون فرصة وجود الرغبة الجنسية في
 الانسان فيعظمونها بالقاء الاضواء عليها وإثارتها ، ليس عند الشباب فقط بل ولدى
 المتقدمين في العمر كذلك ، تراهم يثيرون الرغبة الجنسية بشق الوسائل وقد ساعدتهم
 أمور كثيرة في ذلك إذ تخدم يعملون وراء الكواليس و قد تمسكوا بزمام الكلمات
 الثلاث : المرتبة والمسموعة و المقرؤة ، وقد عرفوا ما للكلمة المرتبة من تأثير على
 الانسان فقل أن تجد إذاعة مرتبة عالية من أمور مثيرة للفراغ الجنسية بحجة أن
 الكبت يولد الانفجار . . باق عليكم أنتم سبب هذا الكبت وإنكم باثارتكم كوامن
 الغريزة في الشاب أو الشابة تثيرونها ثم تقولون لهما دوماً روحاً عن أنفسكما لأن
 الكبت يولد الانفجار و لا تقولون لهما ذلك إلا بعد أن رأيتم أن الدم يغلي في
 عروقهما . . يا للكر إنكم تذكرون بهم و الله يمكر بكم .

لا رهبانية في الاسلام

إن الاسلام يشجع الزواج بشق الطرق لأنه يعتبر الرهبانية خارجة على
 الطبيعة الانسانية ، اقرأ معي هذه الآية الكريمة :

« ثم قفينا على آثارهم برسلنا وقفينا بعيسى ابن مريم وآتيناه الانجيل وجعلنا
 في قلوب الذين اتبعوه رافة و رحمة و رهبانية ابتدعوها ، ما كتبناها عليهم إلا ابتغاء
 رضوان الله فآذوا بها حتى رأيتنا الذين آمنوا منهم أجرهم و كثير منهم
 فاسقون » (الآية ٢٧ من سورة الحديد) .

يقول الأستاذ / محمد المجذوب في كتابه تأملات في المرأة و المجتمع ما معناه :
 إن هؤلاء الذين يتادون بالرهبانية يريدون تعطيل الأدوات ولو نحن تبغناهم و عملنا

كما يقولون لما وجدنا لهم عذرا بل لوجدناهم أحق بالاتهام من غيرهم ، إن أقل نصفهم حينئذ به أنهم يؤثرون حياة الظلام على النور و أنهم يعيشون لصوصا أعراض الناس ، يكتفون باختلاس القبله و سلوك مزالق الغش و التفضيل حتى مهمتهم الكبرى تشويه معالم المجتمع و شتمه بأنواع من الجرائم القى غفل القانون .

إن المخلوق البشرى الذى يتمرس بوباء التصعلك الجنسى يتعذر عليه الاة عن هذه المزلقة حتى ولو انتمى إلى الزواج أخيراً ، ذلك لأن نفسه الملوثة ؛ كبرقة البعوض لا سلامة منها إلا التخلص منها كلها ، فان « الزانى لا يتكبح زانية أو مشركة ، و الزانية لا يتكبحها إلا زان أو مشرك و حرم ذلك على المؤمن (الآية الثالثة من سورة النور) .

من الملاحظ أن بعض الحكومات قد تذهبت إلى خطر العزوبة و رأت عدواناً صارخاً على حق المجتمع ، فألفت اللجان المختصة لمكافحتها و فوضت إ وضع المقترحات التى تراها جديرة بالتخفيف من شرها ، ولا غرو بذلك لأن الز صلة شرعية بين الرجل و المرأة ، تسن لحفظ النوع وما يتبعه من النظم الاجتماعى و شريعة الاسلام فى نظام الزواج بهذه المثابة شريعة تامة تحيط بجميع حالاته على أنمها فى الجانب الذى يتأوله أشد النقد من قبل المخالفين للاسلام عامة ، و الأستاذ / أبو الاعلى المودودى فى كتابه الحجاب : فيما هو بديهى معلوم أو مقصود الفطرة الرئيسى من خلق الانسان أزواجاً كجميع الانواع الحيوانية و من و الجاذبية الجنسية فيهما هو بقاء النوع و لكن الفطرة لا تطالب الانسان بهذا بل هى تطلب منه وراء ذلك أموراً نستطيع بقليل من التأمل أن نعرف ماهى المطالب و من أى نوع هى ؟ . . . هذه هى مطالب الفطرة الانسانية و أو

توجه إليه هذه المطالب هي المرأة وذلك أن الرجل قد يكون منه أن يتصل بالمرأة ساعة من الزمن ثم يبتعد عنها وعن تبعة ذلك الاتصال ، ولكن المرأة لا تستطيع أن تغفل من نتيجة اتصالها بذلك الرجل مدة من السنين بل مدة العمر غالباً فانها إن حملت لا تفارقها نتيجة ذلك الاتصال بحال من الاحوال مدة خمس سنوات على الأقل ثم إن أرادت المرأة أن تقوم بجميع مقتضيات التمدن فمعناه أن تظل المسكينة التي ذاقَت عسيلة الرجل ساعة من الزمان مثقلاً كاهلها بتبعات الفعل مدة خمسة عشر عاماً علاوة فتنسأل النفس في هذا المقام : كيف يكون لأحد الفريقين أن يستعد لقبول تبعات الفعل الذي اشتركا فيه جميعاً .

و أنى للمرأة أن ترضى للتهرض بهذا الامر الفادح ما لم تتخلص منه خشية الغدر من قبل شريكها في ذاك الفعل ، و ما لم تطمئن نفساً من جهة تربية أولادها ثم ما لم تعف عن العمل لكسب حوائج حياتها إلى حد كبير .

فالمرأة لا قيمة لها من الرجال خطب جلال و نكبة عظيمة ، بل هو آفة الآفات ، من الطبيعي أن تبغى نفسها التخلص منها و أنى يكون لها أن ترحب بها و تهش إليها ؟ .

أنظر إلى الاسلوب القرآني الجذاب في الحديث على الزواج ١١

« وانكحوا الأباى منكم والصالحين من عبادكم و إمائكم ، وإن يكونوا فقراء

فمنهم الله من فضله و الله واسع عليم » (الآية ٣١ من سورة النور) .

وقد برى رسول الله صلى الله عليه وسلم من الناس الذين لا يريدون الزواج

أن قال فيما معناه : من كان موسراً لأن يتزوج ثم لم يتزوج فليس منى (رواه

بيهقي) .

عن أنس رضى الله عنه قال : جاء ثلاثة رهط إلى بيوت أزواج النبي صلى

الله عليه وسلم يسألون عن عبادة النبي صلى الله عليه وسلم فلما أخبروا بها كأنهم تقالوها فقالوا : وأين نحن من النبي ﷺ فقد غفرله ما تقدم من ذنبه وما تأخر فقال أحدهم : أما أنا فاني أصلي الليل أبدا وقال آخر : أنا أصوم الدهر ولا أفطر وقال آخر : أنا اعتزل النساء فلا أزوج أبدا ، لجاء رسول الله ﷺ إليهم قائلاً : أنتم الذين قلتم كذا وكذا أما والله إنني أخشاكم لله واتقاكم له لكني أصوم وأفطر وأصلي وأرقد وأزوج النساء فمن رغب عن سنتي فليس مني » رواه الشيخان .

عن أبي أيوب رضي الله عنه عن النبي ﷺ قال : أربع من سنن المرسلين : الحياء و التطهر و السواك و النكاح » رواه الترمذي .

روى الاساقى و الترمذي و الحاكم قال رسول الله ﷺ : ثلاثة حق على الله عونهم : المكاتب الذي يريد الأداء و التاكي الذي يريد العفاف و المجاهد في سبيل الله . عن أنس رضي الله عنه عن النبي ﷺ قال : حبيب إلى من دنياكم : النساء و الطيب و جعلت قرعة عيني الصلاة » رواه النسائي .

هذه الآيات و الأحاديث الآتية الذكر وغيرها كثير تدل على مدى اهتمام الاسلام بالعلاقة الزوجية و تفند قول من يدعو إلى الرهبانية .

إن الزواج هو فطرة الانسان الأصلية و عليه يرسم لنفسه خطة معينة و خاصاً لتحقيق رغباته الجنسية و أنجح طريق لهذا هو الزواج و بما ينتج على هذا هو تكاثر الجنس البشري ، هل جلست يوماً مع شخص و زوجته في فترة الخاض ؟ أنظر إلى حركاته و سكناته و اضطرابه و قلقه و وساوسه ثم أنظر إليه عندما يبشر أن زوجته أنجبت طفلاً كيف يتהל و وجهه وقد يبكي اسكثرة فرحه ، ثم تراه يوزع الابتسامات على الجميع (١) .

(١) بهي الخولي : المرأة بين البيت و المجتمع بتصرف .

عدم الزواج من المرأة لحالتها الاجتماعية

يحث الاسلام المسلمين على الزواج و يروى عنه عليه الصلاة و الاسلام أنه قال : يا معشر الشباب من استطاع منكم البائة فليتزوج - و من لم يستطع فعليه بالصوم فإنه له وجاء - (رواه الشيخان) .

وعلى هذا فقد نهى رسول الله ﷺ أتباعه من الزواج بالنساء لسبب حالتهم الاجتماعية أو لسبب ثروتهن يجب أن يكون الدافع إلى الزواج أقوى بكثير من الدافع المادى ودافع النسب ويروى عنه ﷺ أنه قال لا تزوجوا النساء لأموالهن ، ففسى أموالهن أن تطغين (رواه ابن عاجة) .

و روى عنه عليه الصلاة و السلام أنه قال : من تزوج امرأة لحسبها لم يردده الله إلا ذنابة (رواه مسلم) .

و قال ﷺ فيما معناه : تكبح المرأة لأربع : لما لها و لحسبها ، و لدينها ، و بلحالمها ، فاطفر بذات الدين تربت يداك (رواه الخمسة) .

إن الدنيا كلها متاع و خير متاع الدنيا المرأة الصالحة (رواه مسلم) أنظر إلى ما يصبو إليه الاسلام دونما إفراط ولا تفريط ، إنه دين الفطرة التى فطر الله الناس عليها إنه يتمشى مع ما فطر عليه الانسان .

كم رجل كان يعيش فى هناء و حسب ما رزقه الله ثم فكر فى زواج امرأة لحسبها أو نسبها فقراء قد انتقل إلى جحيم الدنيا يريد الفكك منها و لا مفر .
ليفهم القارىء الكريم جيداً أن الاسلام لا يمنع المسلمين من زواج نساء من الطبقات المذكورة ذات النسب و الحسب و إنما القصد من وراء ذلك نية الرجل من زواجه منها .

و من النساء التى حذرنا الرسول الكريم من الزواج بهن المرأة الجيلة التى

تربت فى بيت سبى الاخلاق . فقد قال عليه صلوات ربي وسلامه ما معناه : إياآ
و حسناء الدمن فى منبت سوء .

فليحذر المسلمون من مقبة نياتهم فى الزواج بمثل هؤلاء النساء .

لايتم الزواج إلا بعد موافقة المرأة (عصمتها فى يدها)

للرأة (ثيبا كانت أم بكرأ) الحرية الكاملة فى رفض زواج من لا تريده
من أحرار المسلمين ولا يستطيع أحد إجبارها على الزواج بمن لا تريده حتى لوكان
والدها وذلك لأن الاسلام قد أعطاها هذه الحرية ، حرية اختيار الزوج وأكرمها
أيما أكرام و اعترف بشخصيتها و حقها فى ذلك .

عن أبى هريرة رضى الله عنه أن النبي ﷺ قال : لا تنكح الايم حتى تستأمر
و لا تنكح البكر حتى تستأذن . قالوا : يا رسول الله و كيف إذنهما ؟ قال : إذنهما
أن نسكت (رواه الخمسة) و فى رواية الثيب أحق بنفسها من وليها .

• ينفع •



حوار مع الداعية الكبير الأستاذ أبي الحسن على الندوى حول قضية أفغانستان و العدوان السوفياتى

[إن ما نزل بأفغانستان - البلد الذى ظل فى تاريخ الاسلام
معدن الفروسيه ، و عرين الأسود ، و مولد الفاتحين ،
و معقلا من معاقل الاسلام - نزل على قلب كل مسلم
يهتم بأمر دينه و أحداث أمته ، و يغار على عقيدته ،
و قد كان لهذا الحادث المفجع فى دعوات أصحاب القلوب
و الايمان أكبر نصيب ، و حق له أن يكون كذلك .
• و الحوار الذى نشره اليوم على صفحات
البعث الاسلامى أجراه الاخ خليل الرحمن سجاد الندوى
فى المدينة المنورة بمناسبة وجود الشيخ الندوى فيها مؤخراً
للحضور فى دورة المجلس الأعلى للجامعة الاسلاميه]
[التحرير]

إن كثيراً من الناس ما زالوا عاجزين عن تحديد السبب الذى تجرأ به السوفيت
على الغزو العسكرى المباشر على البلد المسلم أفغانستان ، فهل نسمع من فضيلتكم
ما فيه شفاء للصدور و إحياء للهمم و تزوير للسالكين على طريق الدعوة و الجهاد ؟
كان رده على هذا السؤال كما يلى :

إن ما نزل بأفغانستان - على فظاعته و خطورته - ليس غريباً و ليس فيه ما يوصف بالمفاجأة بل الحقيقة أنه نتيجة طبيعية لمقدمات و عوامل لم تكن خفية لأولى الابصار .

و قصة تلك المقدمات و العوامل و نتائجها طويلة ، بيد أنها ليست غريبة لمن أعطى حظاً من الوعى و البصيرة ، وفى زيارتى لأفغانستان فى عام ١٣٩٣ هـ التى مكنتنى من معرفة واقع البلد و اتجاهه عرفت الشئ الكثير من تلك المقدمات و العوامل ، فلم أضن بها على المهتمين بأمور المسلمين و العالمين فى حركة البحث الاسلامى هناك ، بل أذكر أننى قد أوفيت - تعميماً للفائدة - ببيان تلك العوامل فى كتابى (من نهر كابل إلى نهر اليرموك) الذى سجلت فيه أخبار تلك الجولة - التى شملت بالإضافة إلى أفغانستان إيران و لبنان و سورية و العراق و الأردن - و انطباعاتى و ملاحظاتى فيها ، و بإمكانى أن أخصها فأقول :

إن الغزو الفكرى - غالباً - يمهّد الطريق للغزو العسكرى والسيطرة السياسية ، و ربما يسد مسده و قد وجدت أفغانستان حين زيارتى لها فى عام ١٣٩٣ هـ قد سقطت أمام الغزو الفكرى الالحادى و قد تغلغت الثقافة الغربية فى المجتمع النسوى فيها بصفة خاصة وهو الجزء الحساس من المجتمع الانسانى الذى يكون انتشار الفساد فيه و انحرافه عن الجادة بصفة يستلزم تفكك نظام الأسرة و اختلال الميزان فى الحياة المنزلية و يؤدى إلى زهد النساء فيها و التهرب من مسؤولياتها - العامل الأقوى فى انهياره و سقوطه و انقراض ما يمتاز به من مدنية و حضارة .

وقد عرفت ذلك من خلال ندوات للسيدات المسلمات وجهن فيها إلى أسئلة كانت تنم عن مدى تأثير الغزو الفكرى والدعاية الدقيقة المصممة تصميماً حكيماً حول الاسلام و مبادئه و نظمه ، ولذلك فقد ركزت على تنبيه السيدات كلما منحت لى

فرصة - إلى الخطر المحقق بالاجتماع الأفغانى المسلم ، وإلى أنه يجب عليهم أن يحرصوا على أن لا يكن أقوى العوامل فى الوصول إلى هذه النهاية الاليمة .

والجدير بالاعتبار أن العامل الذى يساعد العدو فى تحقيق أهدافه ، بالإضافة إلى الغزو الفكرى فى صياغة عقلية الجيل الناشئ فى الغالب الغربى ، وإيجاد الفجوة بين الطبقتين ، طبقة العلماء ممثلى الدين و بين الطبقة المثقفة فى كل زمان و مكان ، هو تقصير علماء المسلمين و كتابهم و دعائهم فى عرض الشريعة الاسلامية فى الأسلوب الفطرى الجذاب ، الأمر الذى يستغله أولئك الهدامون شر استغلال فيصلون به إلى ما يريدون .

و لذلك كنت أركز فى أحاديثى مع رجال العلم فى أفغانستان على التنويه بضرورة العناية بالشباب و خاصة بالشباب الجامعى .

و ضرورة معرفة دقيقة بنفسيتهم و مشكلاتهم التى يعانونها ، و الأخذ بالأسلوب الجديد واللغة المصرية عملاً بالوصية الماثورة : (كتبوا الناس على قدر عقولهم أتريدون أن يكذب الله و رسوله) .

و خلاصة القول : أن الأمر الأول الذى مهد الطريق أمام دعاة الحساد و الشيوعية أن يقتحموا أفغانستان بخيلهم و رجلهم إنما هو الغزو الثقافى و المسخ الفكرى الذى غير به العدو عقلية شباب الأمة و الطبقة المثقفة و هم عصبتها و جوهرها - ذكراً و إناثاً .

وهناك أمر آخر بالغ الأهمية له دور كبير فى إيصال البلد إلى هذا المصير ، و استطيع أن أعبر عنه باستغلال الحالة الاقتصادية للبلاد . والواقع أننا إذا نظرنا إلى هذا العامل بعين الاعتبار تعدت المسئولية أهل البلاد . إلى الحكومات الاسلامية التى فتح الله عليها أبواب الدنيا ، ولاحظت هذا الأمر حين وجودى فى أفغانستان

وأحسست بأن البلاد متجهة بسرعة خطيرة إلى السقوط الكامل فى احضان المعسكر الشيوعى إذا لم تسرع الحكومات الاسلامية فتمد إليها يد العون والمساعدة لتنقذها من براثن الفقر الذى كاد أن يكون كفرأ فى بعض الأحوال .

وشعوراً بواجب أداء الأمانة والنصيحة أطلعت المسئولين فى بعض الحكومات الاسلامية التى اعتبرتها أحق بها وأهلها على هذا الاحساس و على تلك الملاحظة ، و حذرتهم سوء العاقبة إن لم يستعجلوا فى تحقيق الواجب بكل صراحة و وضوح فى كتابى المذكور (من نهر كابل إلى نهر يرموك) .

و يحلو لنا هنا أن ننقل للقارىء الكريم ما قاله سماحته فى هذا الصدد فى الكتاب المذكور تحت عنوان : (مسئولية الافطار الاسلامية) قبل أن نمضى إلى الجلة الاخيرة من رد سماحته) :

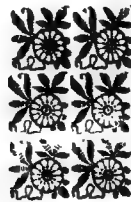
و ليست أفغانستان هى المسئولة وحدها عن الارتقاء فى أحضان الشيوعية أو « العلبانية » و الاندفاع إلى الحضارة الغربية و مظاهرها و السير فى ركاب الشعوب الغربية ، بل الافطار الاسلامية مسئولة عن هذا الوضع أيضاً ، فكلنا يعلم أن أفغانستان مواردها محدودة ، و هى ليست من البلاد الغنية ، ذات الموارد الواسعة و المعادن الطبيعية و المناجم و « الذهب الأسود » و ليس عندها مرفأ ، فليست حرة فى حركة التوريد و التصدير ، وكل اعتمادها فى الاقتصاد على منتجات محدودة ، كالفواكه الناشفة ، و صوف الغنم و جلودها فكانت مضطرة بطبيعة الحال إلى أن تطالب العون من البلاد الراقية ، و من الدول الكبرى التى عندها فائض من الأموال والايراد لسد عجزها المالى وتحقيق مشاريعها العمرانية والتعليمية والحضارية والدفاعية ، فلو وفق الله الحكومات الاسلامية الكبيرة لتمد إليها يد المودة و مساعدتها فى إكمال مخططاتها و إنجاز مشروعاتها لاستغنت عن الاستعانة بالدول

رى بل لاستطاعت أن تحافظ على شخصيتها الاسلامية و تميّتها ، و أفاد العالم
لاى ، و كانت مصدراً من مصادر قوته و كرامته و تفادى هذا الشعب المسلم
ن فى الدين ، و التاريخ الاسلامى ، القوى فى عاطفته الاسلامية و غيرته
ة من أن يكون فريسة للغارات الثقافية و العقائدية .

و لكن - مع الأسف الشديد - كانت الحكومات الاسلامية ذات الثروة
مة - لا تزال - فى شغل شاغل عن مساعدة الأقطار النامية و النهوض بها
درت البلاد السوفيتية و الصين الشعبية إلى مساعدة أفغانستان ، و قدمت
عدات السخية لإنجاز مشاريعها ، و لقرية البلاد و ترفيها ، فكان من الطبعي
يكون لكل هذا مردود فكري و ثقافي و سياسى و أن تستفيد البلاد المساعدة فى
ت الحياة كلها .

كانت الجملة الأخيرة :

• فهل تعاد القصة المؤلمة فى البلاد الاسلامية الأخرى (نحو باكستان
كيا) التى تحبط بها المؤامرات الشيطانية فى مجالى التعليم و الاقتصاد و غيرها
مجالات الحياة أو ؟
و لعل الله يحدث بعد ذلك أمراً . .



صور وأوضاع

تجارب من أجل تجارب

واضح رشيد الندوى

تاريخ المسلمين منذ استقلالهم سياسياً عن الحكم الأجنبي ، تاريخ حافل بمنجزات و مآسى و نكسات ، يبشر جانب بخير ، و ينذر جانب آخر بخطر و يهدد بعواقب مفرقة . فبعض على قلق و تشاؤم وعلى استبشار و تفاؤل فى آن واحد ، و ذلك لأن المسلمين يظهرون ، فى مجال من مجالات الحياة كأنهم يرتفعون إلى ذروة المجد و البناء و فى جانب آخر يظهرون كأنهم يتردون و يتقهقرون ، فلا ينطبق عليهم تعبير التردى الشامل و لا التقدم الشامل ، ولا تتكون لهم صورة واضحة الملامح ، ولا طريق واضح المعالم - إلا أن المؤشر يشير إلى حركة و جهد فى جوانب مختلفة إلى حركات مختلطة ، و حركات متعددة الجوانب .

لقد خرج المسلمون على كل حال من حالة التعطل و التعميم الفكرى ، وبدأوا يتحركون ، و لهم مجهودات تذكر فى التعليم و التربية و السياسة - و الدين ، و مجهود لنيل الاستقلال و مكافحة التبعية ، و قد بدأ فيهم الشعور و الوعي بأنهم كانوا مضطهدين فى التاريخ ، و أنهم عانوا طويلاً من الحرمان ، و أن عليهم أن يسعوا إلى حل مشاكلهم .

ونشأ هذا الشعور فيهم أثناء كفاحهم ضد الاستعمار ، و ظل هذا الشعور يساورهم و يشغل بالهم بعد الحرية ، وكان هذا الشعور رائد كفاح كثير من أقطاب الفكر ، و القادة فى ميادين التعليم ، و الكفاح السياسى و الاجتماعى ، و كان

منطلق جهودهم فاذا تتبعنا حركات الكفاح المختلفة التى قامت فى شبه القارة الهندية وحدها بأسماء و لاقتات مختلفة وجدنا أنها كانت منبعثة من روح واحدة - و إن كانت متعددة الجهات و السبل ، كذلك الحركات التى قامت فى البلاد العربية فى كلا شطريها الشرقى و الغربى ، كانت تستمد من هذه الفكرة الاساسية ، فقد كان زعمائها وقادتها يتحرقون للنهوض بالمسلمين كرامة و انتشالهم من الهوة التى وقعوا فيها نتيجة لامتزاج الجور و الركود ، والركون إلى الدعة ، و التواكل ، و تسرب روح الهوان . شهدت هذه الفترة التى تعتبر فترة الكفاح ، مجهودات جبارة ، و كان من طبيعة هذه المجهودات التى قام بها اعلام الاسلام أن تثمر و تكون أمة ، جديدة برسالتها الخالدة ذات شخصية مميزة بفكرها الاصيل القائم على أسس متينة من المصادر التى لا تختلف فيها ولا تنازعها فئة من الفئات المؤمنة ، و لكن المدة الطويلة التى مضت و هى حوالى ثلاثين سنة من الجهود التى بذلت منذ أن ألقى العالم الاسلامى إلى حيز الوجود سياسياً ، لم تؤد إلى التغلب كلياً على الصعاب ، و مكافحة رواسب التردى و الانحطاط ، و تحقيق استقلال كامل فى سائر مجالات الحياة ، و بالعكس برزت مشاكل جديدة ، و أخطار جديدة ، استنزفت و استنفدت مجهودات جبارة من العاملين و الدعاة فى معالجتها ، وضاع فيها من الوقت الثمين للامة الاسلامية . لقد خرجت أمم كثيرة فى هذه المدة من ركاب التاريخ بل من مزبلة التاريخ ، أمم اعتبرها كثيرون فى بداية أمرها أنها خضرة الدمن ، ثم حاول أعداؤها أن تدوس أو تقتلع ذلك الغرس الجديد لكنها قاومت التيارات و العواصف الهوجاء ، و قامت على ساقها ، رغم كيد الأعداء .

قامت الصين - وقد كان يصفها الغرب الصينى بالرجل السكر الذى يدمن الافيون خلال هذه المدة التى قضاها العالم الاسلامى ، فكونت لها شخصية ، و استقلت عن

القوتين الكبيرين ، و حصلت على وزن سياسي ، و اقتصادي ، و فكري ، لها فلسفة خاصة للحياة ، و لها أسلوب مميز لحل مشاكلها القومية ، فهي الآن قوة في جالية الأمم المتحدة ، و تتمتع بحق النقض كاحدى كبريات الدول في مجلس الأمن . و اليابان و ألمانيا اللتان حطمتها الحروب ، و صارتا أنقاضاً و ركائماً حقبة من الزمن ، يستبد بهما المستعمرون ، لكنهما خرجتا من الانقراض و أقامتا بناءً جديداً للاقتصاد ، و النظام السياسي ، و الاستقلال ، و استردتا مكانتهما في جالية الأمم .

إن مدة ثلاثين سنة مدة يشب فيها الأطفال ، و يتحملون فيها مسؤولياتهم على عوانقهم ، و يستغنون عن كفالة آبائهم ، و الارتقاء في أحضانهم ، و هي مدة نشأت فيها دول و شبت و اشتدت سواعدها .

و قد أدركت خلال هذه المدة عدة دول كانت مرتبطة بالدول الكبرى ، حاجة الاستقلال ، حتى المعسكر الشيوعي شهد حركة الاستقلال ، و الاكتفاء الذاتي ، فاستقل عدد من الدول عن سيطرة الاتحاد السوفياتي ، كالصين ، و رومانيا ، و يوغوسلافيا ، و ألبانيا ، و دول أخرى ، تسير في نهج الاستقلال .

كذلك يلاحظ شعور الاستقلال عن المعسكر الغربي ، فتختلف الدول القربية باختلاف مصالحها القومية ، و قد ظهرت هذه الخلافات جلية في مسألة إيران ، و مسألة مقاطعة موسكو في الألعاب الأولمبية .

ولكن على عكس هذا الشعور السائد في العالم الذي كان حصيلة تجارب الأمم خلال فترة ثلاثين سنة أو أكثر من التحرر عن الاستعمار الحقيقي ، و نشاط الاستعمار الحديث ، لم يخرج العالم الاسلامي بدوله و دويلاته ، و إماراته ، عن احضان الدول الكبرى رغم شعار الحرية ، الذي رفعه القادة منذ عهد بعيد ،

فينتقل من حضن إلى حضن ، ويعيش على فئات مائدة سادته المستعمرين .
لا تزال الحرية الحقيقية حلماً ، مثلما كانت الوحدة الحقيقية حلماً ، و كيف
تتم الوحدة بدون حرية ، و كيف تحصل الحرية بدون وحدة ، و كلتاهما
متلازمتان ، ملتصقتان تستمد إحداهما من غيرها قوة و صموداً .
ظلت الحرية شعاراً ، و الوحدة شعاراً ، و العالم الاسلامى لا يزال ، أبعد
ما يكون عن الحرية ، و الوحدة ، رغم وجود عناصر الحرية و الوحدة فى صميم
الفكر الاسلامى و نظامه .

قامت الثورات فى البلاد الاسلامية باسم الوحدة و الحرية و قامت الثورة
فى سوريا بقيادة حسنى الزعيم فأعلنت هدفها الوحدة و الحرية ، ثم قامت الثورة فى
مصر و جعلت من أهدافها الرئيسية الوحدة و الحرية ، وكذلك الثورات الأخرى ،
ولكن هذه الثورات زادت من فرقة العالم الاسلامى ، و زادت من تبعيته و ارتنامانه
فى أحضان الدول الكبرى ، فترى العالم الاسلامى موزعاً لارتباط دول متجاورة
فيه بقوى دولية و نظم سياسية متعارضة متساحرة ، و تزداد ارتباطاتها ، و تتسع بها
الفجوات بين مختلف وحدات السكبان الاسلامى .

لقد بذلت محاولة للوحدة باسم القومية العربية فزادت الفجوة بين العرب
وغير العرب ، و بين القوميين و الاسلاميين ، ثم قامت مجهودات باسم الاشتراكية
فزادت الفجوة بين من يناصر الاشتراكية و بين من يعادىها باعتبارها معادية للإسلام ،
ثم بذلت محاولات باسم الديمقراطية فخلقت فجوة بين النظم الديمقراطية و غير
الديموقراطية و قامت لمحاربة هذه النظم حركات إسلامية فنشأ صراع بينها و بين
النظم القائمة .

وكان الشعب المسلم بحراء هذه الصراعات شعباً محطماً ، ضائعاً ، يمر بتجارب

و بشهد التحارب من أجل التجارب ، فاذا قام نظام بعد نظام بمشروعاته ، وأهدافه ، و ضماناته الجديدة ، كانت مهمته الأولى أن يحول مآبناه الأول إلى انقراض ، ويبدأ من جديد ، فتستمر عملية الهدم و البناء ، كما قال شاعر :

و اما الناس إلا عاملان فعال
يتبر ما بيني و آخر رافع

هذه هي قصة باكستان ، بين حكامها الثلاثة أيوب ، يحيى و بنو ، وقصة مصر بين عبد الناصر ، و أنور السادات ، و قصة اندونيسيا بين سوكارنو ، و سوهارتو ، و قصة أفغانستان ، بين داؤد ، و تراقي و أمين و كارمل ، وقصة العراق بين القاسم و عارف ، و البكر ، و أمثله ذلك متوفرة في تاريخ العالم الاسلامي المعاصر ، وضاعت فلسطين نتيجة لهذه التجارب و تضعيع أفغانستان ، و سوريا بجراء الانقسامات و غلبة المصلحة الفردية في القادة و الحكام .

كانت مأساة العالم الاسلامي ائتماد الشعوب المسلمة عن الكفاح ، فقد أدت الشعوب الاسلامية دورها في الكفاح للحرية ، لكن البلاد التي نالت الحرية السياسية أقصبت من تمثيل دورها وصنعت لها أفاص من ذهب وفضة لتعيش فيها ، أفاص النظام السياسية ، و الشعارات ، والهنافات ، والفاسفات ، فخرمت الوحدة والحرية في آن واحد ، و صارت عبيداً لأصحاب هذه الفاسفات و الشعارات .

بدأت الشعوب الاسلامية تنفض أجنتها لكنها مكبلة و مقيدة . و حنوها أسلاك من حديد و نار ، و لكن سيقض الله لدينه و لامة حبيبه ، فخصبة فذة يحظم هذه الأغلال ، ويحرر المستعبدين ، لتتحد الأمة الاسلامية في ظل الاسلام الحقيقي ، و تتحرر ، و تصبح شعباً واحداً ، لا توزعه قوميات ، و لا فاسفات وضمية متاحرة ، و لا حدود مياسية ضيقة ، وتصبح أمة واحدة ، برسالة خالدة ، و بنظام حتى يستمد أسسه من الرسالة الخالدة .

جمعية الرفق بالحيوانات أنشط من لجنة حقوق الانسان

ترد أخبار مدملة من الدول الغربية عن حب الانسان و غرامه بالحيوانات حيث أصبح الغرام بالكلاب و القط ، و الطيور أمراً مألوفاً مقبولاً ، له قوانين و آداب ، و خاصة الكلاب ، التى كانت فى كثير من الأحيان سبباً للطلاق بين الزوجين ، و قتل ، أو إهانة و فرقة ، و تدهور علاقات .

أصبح الكلب رفيقاً للانسان فى المجتمع الغربى ، يستحق كل عناية و إكرام و حماية ، ولطف ، و تعلق و دلال يستحقه حب و حبيب ، وبلغ هذا الغرام ، حد خرافة و سخرية تتناقلها الصحف و ترددها الألسن و تذكر على سبيل الدعاية و التندر :-

لا ينال الكلب بمفرده معاملة الترحيح و الاكرام و الحماية فى المجتمع الغربى وإنما تشترك فى هذه المعاملة حيوانات أخرى ، وبغرض حماية الحيوانات العامة نشأت جمعية الرفق بالحيوان . بينما تستمر أعمال القسوة ضد الانسان فى مختلف أنحاء العالم و يميز بين الملون و الأبيض ، و يعامل الملونون و المستعمرون معاملة أسوأ من البهائم ، (وأمثلة ذلك كثيرة فى تاريخ المستعمرات الأوربية فى أفريقيا ، وأمريكا ، و آسيا حيث قتل السكان المحليون كما تقتل الحشرات و الطيور)

مهمة جمعية الرفق بالحيوانات وقاية الحيوانات ، بما فيها الوحوش الضارية ، و الطيور ، و الدواجن ، و الدفاع عنها ، فنحاكم الجمعية كل من تجده سبباً لجراح قط ، أو كلب ، أو أرنب ، أو طائر ، ويعاقب الانسان إذا ثبتت جريمته ، و قد حكمت أخيراً محكمة فى بريطانيا على رجل استعمل قفصاً كان أسلاكه قد كسر فجرح أرنباً ، و فرضت على صاحب الأرنب غرامة كبيرة ، و كذلك فرضت غرامة على رجل كان يطارد قطعة فسقطت و جرحت .

توجد فروع لهذه الجمعية فى سائر أنحاء العالم ، و لها نشاط ملوس فى حماية حياة الحيوانات ، و إنقاذها من قسوة الانسان .

و قد نقلت الصحف اللبنانية خبراً جديداً لانتهاك حرمة الحيوانات ، فقد احتجت جمعية حماية الحيوان في ألمانيا الغربية ، لدى حكومة لبنان على قتل طيور « اللقلق » التي تسقط حالياً بكثرة في لبنان ، فيقتنصها الصيادون ، منهزين هذه الفرصة الغالية ، و قد ثارت حفيظة المسؤولين عن الجمعية فهددوا بمقاطعة لبنان إذا استمر صيد هذا النوع من الطيور .

و من عادة هذه الطيور أنها تعبر الصحراء ، و البحر المتوسط ، و تتوجه إلى أوروبا بعد قضاء فترة في المستنقعات في لبنان ، ويصبح ذلك موسماً للصيد للسكان في بيروت بالبنادق الخفيفة حتى المسدسات .

إن حماية حياة الطيور ، و الكلاب ، و الارانب ، أمر لا ينزع فيه أحد وقد أمرنا في التعاليم الاسلامية بالترفق بالحيوانات ، و قد وردت في الحديث الشريف قصة امرأة غفرتها على سقى كلب كما عذبت امرأة على تعذيب قطه ، وكان النبي ﷺ يأمر أصحابه بالرفق أثناء الذبح وضياع المسلمين من التعذيب ، و الاحراق ، و قتل الحيوانات بلا حق .

و ما يدهشنا في هذا الخبر هو التمييز الغريب بين الحيوانات ، و الانسان ، و نشاط جمعية الرفق بالحيوانات في أوروبا ، و تعطل جمعية حقوق الانسان رغم الدعاوى الكثيرة لصيانة حقوق الانسان في المجتمع الغربي ، فقد هددت جمعية الرفق بالحيوانات بمقاطعة لبنان على صيد الطيور ، في الوقت التي تتعرض لبنان لغارات إسرائيل و احتلالها ، و تعرض سوريا لمذبحة بشرية قاسية يعامل السود و في قلب بريطانيا ، وفرنسا ، و البرتغال وأميركا معاملة أسوأ من الحيوانات ولكن جمعية حقوق الانسان تظل مكتوفة الأيدي لا تتحرك لحماية الانسان ، كما تحركت جمعية الرفق بالحيوانات في ألمانيا الغربية على قتل الطيور .

أخبار اجتماعية و ثقافية

★ الأستاذ محمد مصطفى رمضان في ذمة الله

تلقت أسرة المجلة نبأ اغتيال الأستاذ محمد مصطفى رمضان الصحفي المسلم البارحى أطلق عليه الرصاص رجال مشبهون عند ما كان يخرج من المسجد بعد أداء صلاة الجمعة في لندن وذلك يوم ١١ / من شهر أبريل ١٩٨٠م فانا لله وإنا إليه راجعون

بقية المنشور على ص ٤٠)

لثهاب بمزيد من الحركة والجاذبية ، وكان هذا الشئ المركب في شكل كرة ساخنة تدور حول مركزها بسرعة ، و معلوم أن الشئ الذى يدور حول مركزه يلتصق ، يمسك عنه وقد أنتج ذلك أن تلك الكرة الملتصبة تكونت منها كرات كثيرة سميت بذلك بالقمر والأرض والمريخ والمشتري و ما إلى ذلك ، وهى تدور من جراء الجاذبية بعضها حول بعض ، ولكن الحالة الانتمائية الطבעية ظلت تفتقص يوماً فيوماً ، فكانت الأرض التى نعيش فوقها حارة ملتهبة و لكنها فقدت حرارتها الخارجية تدريجياً و أصبحت صالحة للعمران .

و يرى المحقق الأخير من علماء الطبيعة أن الحرارة غير العادية التى تحملها الشمس يقوم عليها نظام الكون تنقص تدريجياً كحرارة الأرض ، وسيأتى عليها حين من الدهر تنعدم فيه حرارة الشمس و ضوءها و يتناثر نظام الكون كله ، فتعدم الحياة و تصادم الشمس والقمر والنجوم والجبال بعضها مع بعض وتمزق ، حيث يصدق عليها قول الله تبارك و تعالى : « إذا السماء انفطرت ، و إذا الكواكب انتثرت ، و إذا البحار فجرت ، و إذا القبور بعثرت ، علمت نفس ما قدمت و أخرت » .

* * *

كان الأستاذ رمضان من خيرة الشباب المسلم و دعاة الاسلام المخلصين أقام لندن من مدة طويلة ، كان يعمل فى إذاعة لندن فى القسم العربى ، و يكتب الصحف الاسلامية ، و يشير تضاييا اسلامية هامة مع قيامه بعمل الدعوة فى أو و كان له نشاط وافر فى مجال العمل الاسلامى .

اتصل بمجلة البعث الاسلامى منذ عشر سنوات ، فكان يزودها بكتاباته الرائ و أفكاره الناضجة ، و قد نشرت له كلمة ضافية فى العدد السابع للجلد ٢٤ - عبد الميلاد ، وكنا نقرأ كتاباته الاسلامية فى المجلات الاسلامية الصادرة من الاسلام العربية و إلى الآن لم نناق التفاصيل عن اغتياله رحمه الله رحمة واسه

★ ندوة العلماء تستقبل وفود الدول العربية

استقبلت ندوة العلماء وفود الدول العربية التى وصلت إليها بعد حضور الاحتفال المئوى لدار العلوم ديوبند فى الشهر المنصرم ، وكان من بين هذه وفد الجامعة الاسلامية بالمدينة المنورة برئاسة فضيلة الشيخ الدكتور عبد الله نائب رئيس الجامعة الاسلامية ، و وفد رئاسة إدارات البحوث العلمية و الدعوة والارشاد بالرياض برئاسة فضيلة الشيخ محمد بن إبراهيم القعود و فضيلة الشيخ عبد العزيز بن ناصر الباز مسدير مكتب الرئيس العام سماحا عبد العزيز بن باز حفظه الله ، قامت هذه الوفود بجولة تفقدية واسعة لدار و كلياتها و أقسامها و شاهدت المنشآت و المشاريع التى يجرى إنشاؤها الآ كما زارها وفد سلطنة عمان برئاسة فضيلة الشيخ أحمد حمد الخليلي ، و وفد مصر برئاسة معالى الدكتور عبد المنعم النمر وزير الاوقاف ، الذى كان زاء بعد حضوره فى احتفال ديوبند للحضور فى اجتماع أكاديمية مولانا أبو الكلا و قد أقيمت حفلات ترحيبية بالضيوف الكرام فى ٢٤ / ٢٥ و

شهر مارس ١٩٨٠ الموافق ٦ / ٧ / ٩ جمادى الأولى ١٤٠٠ هـ و التى رؤساء الوفود و أعضاؤها كلمات عبروا فيها عن مشاعرهم الطيبة نحو ندوة العلماء .

كما التى فضيلة الشيخ عبد الله عبد الله الزائد محاضرة قيمة فى قاعة المحاضرات بالمعهد العالى للدعوة و الفكر الاسلامى حول الدعوة الاسلامية قوبلت بالاعجاب و التقدير ، و التى كذلك فضيلة الشيخ أحمد بن حمد الخليلى مفتى عمان محاضرة جيدة حول الموضوع ، و التى سماحة الشيخ الندوى كدته الضافية نوه فيها بالمحاضرات و الكلمات التى ألقى ، و شكر عليها الضيوف الكرام و على تشريفهم ندوة العلماء .

★ القاضى عدیل عباسی فی ذمة الله

انتقل إلى رحمة الله في الشهر المنصرم المحامي الكبير والاجتماعي الشهير القاضى عدیل عباسی فی وطنه «بستی» عن عمر يناهز ثمانين عاماً ، وكان مصاباً بانحراف في صحته من زمن و لكنه كان يمارس وظيفته و نشاطاته رغم ذلك ، و لم يكن يتوقع أحد أنه يفارق الحياة فجأة ، فانا لله و إنا إليه راجعون .

وللقاضى عدیل عباسی مواقف مشكورة فى مجالات عديدة للخدمات الاجتماعية و الاسلامية ، أسهم فى حركة الخلافة و حرب التحرير بحماس زائد ، و ظل متصلاً بالقضايا الحسنة و المشكلات الاجتماعية إلى آخر لحظة من حياته ، وهو الذى أسس بایعاز من سماحة مولانا الشیخ أبى الحسن على الحسنى الندوى و معاونته « هیئة التعليم الدينى » فى ولاية أترابردیش ، لتعليم المواد الدينية أطفال المسلمين الذين يحرمون من تعاليم الدين البتة فى مدارس الحكومة العلمانية ، فقامت تحت إشرافه آلاف من المدارس الدينية فى المدن و القرى لهذه الولاية ، و لا تزال تتسع نطاقها ، جزاء الله خيراً و أكرمه بالمغفرة و أسكنه فسيح جناته .

